

تاریخ فقہ اسلامی اردو

علامہ شیخ محمد خضر علی ایک

تالیف عربی

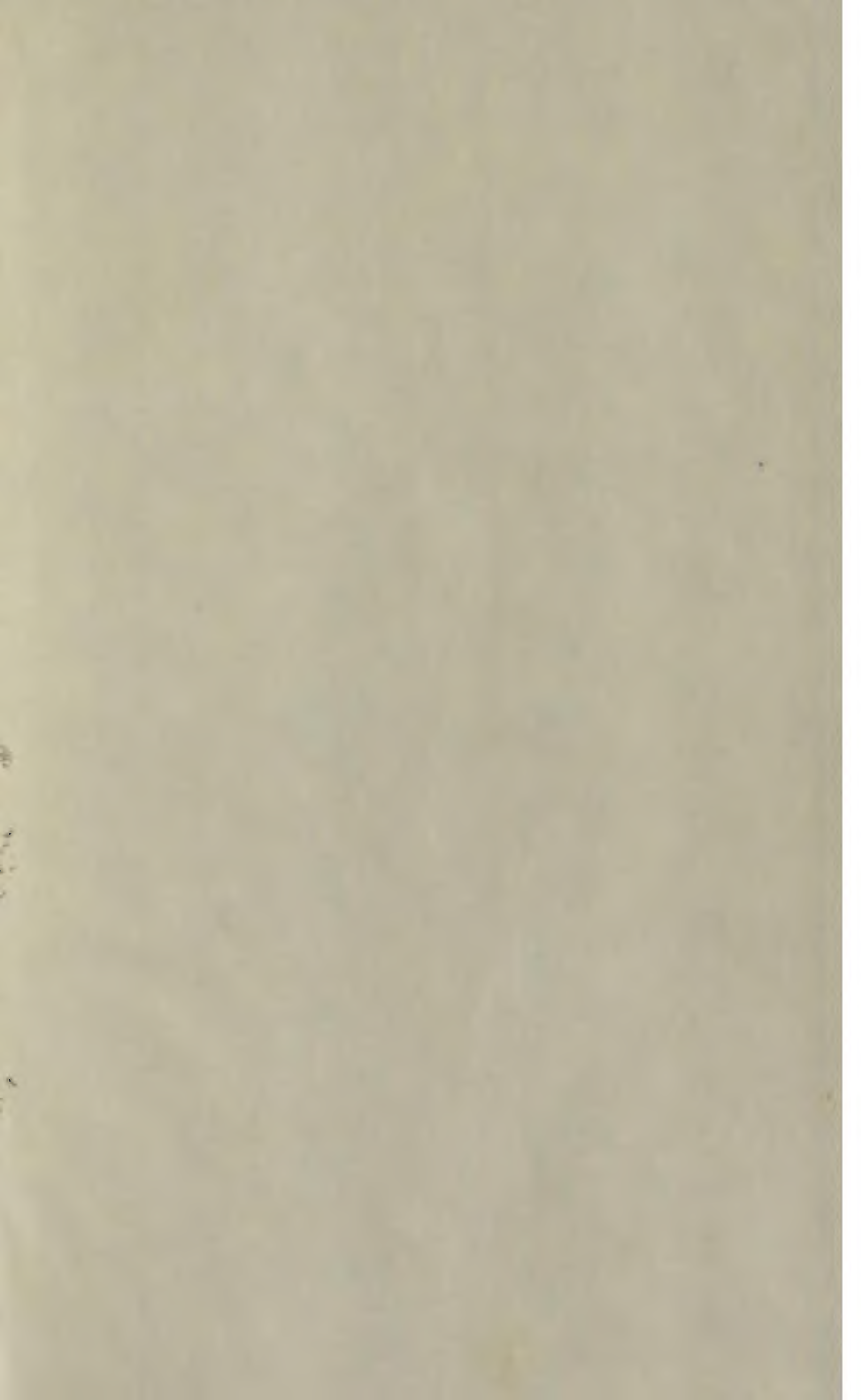
پیر و پیر بابت ۱۳۵۰ھ

مولانا حبیب احمد ہاشمی

ترجمہ اردو

دارالعلوم

الہ آباد



تاریخ فقہ اسلامی ^{اردو}

تالیف عربی ***** علامہ شیخ محمد خضریٰ بک

پروفیسر جامعہ مصریہ

ترجمہ اردو ***** مولانا حبیب احمد ہاشمی

جس میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے لیکر آج تک ہر دور کے فقہ اسلامی کی مکمل تاریخ اور خصوصیات نہایت جامعیت کے ساتھ بیان کی گئی ہیں اور ساتھ ہی چاروں ائمہ حضرت امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام احمد بن حنبلؒ اور ان کے شاگردوں کے حالات اور ان کے علمی کارنامے اور تصانیف کا مفصل تذکرہ کیا گیا ہے۔

ناشر

دارالانشاء

مقابل مولوی مسافر خانہ ○ اردو بازار، کراچی ۱



مجموعہ حقوق طبع و اشاعت محفوظ

باہتمام: محمد ریحانی عثمانی

طباعت: مشہور پریس کراچی

کاتب: غلام حسین عساکر

TECHNICAL SUPPORT BY



CHUGHTAI
PUBLIC LIBRARY

Masood Faisal Jhandir Library

ملنے کے پتے

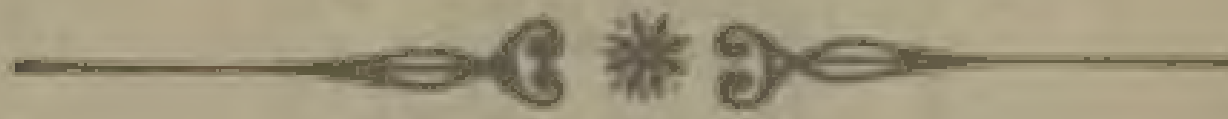
دارالاشاعت مقابل مولوی مسافر خانہ کراچی
ادارۃ المعارف ڈاک خانہ دارالعلوم کراچی ۱۴
مکتب دارالعلوم ڈاک خانہ دارالعلوم کراچی ۱۴
ادارۃ اسلامیات ۱۹۰، انارکلی، لاہور

حرف آغاز

(از محمد رضی عثمانی)

مصر کے مشہور مصنف اور دانشور علامہ شیخ محمد حفی بک کی مشہور عالم کتاب تاریخ تشریع الاسلامی کا اردو ترجمہ ہدیہ ناظرین ہے۔ فقہ اسلامی کی تاریخ پر اردو زبان میں اب تک کوئی ایسی جامع کتاب موجود نہیں تھی جس سے یہ معلوم ہو سکے کہ آیا فقہ اور قانون اسلامی کوئی جامد چیز ہے یا بدلتے ہوئے زمانہ کی ضروریات اور حالات کے مطابق اس میں رد و بدل ہوتا رہا ہے اور یہ کہ فقہ اسلامی موجودہ زمانہ کے ساتھ کس حد تک ہم آہنگ ہے۔ اس کے لیے اس کی ضرورت تھی کہ اسلامی فقہ کے تمام ادوار کی مفصل تاریخ مرتب کی جائے جس میں ہر دور میں فقہی تغیرات انقلابات اور اس دور کی خصوصیات دکھائی جائیں اور زیر نظر کتاب ان تمام ضروریات کو اور مقاصد کو پورا کرتی ہے فاضل مصنف نے اس موضوع پر قلم اٹھا کر ملک و ملت کی ایک اہم ضرورت کو پورا کر دیا ہے۔ جس میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے لے کر آج تک ہر دور کے فقہ اسلامی کی مفصل تاریخ اور خصوصیات نہایت جامعیت کے ساتھ بیان کی گئی ہیں اور ساتھ ہی چاروں مشہور ائمہ یعنی امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام احمد بن حنبلؒ اور ان کے تلامذہ کے حالات اور ان کے علمی کارنامے اور تصانیف کا تذکرہ نہایت شرح و بسط کے ساتھ کیا گیا ہے۔ اس کتاب کا اردو ترجمہ کرنے کے لیے اسحق نے اپنے برادر عزیز مولانا تقی صاحب عثمانی سے کہا جن کو ماہر الشہ اپنے علم و فضل کے اعتبار سے ایک ممتاز مقام حاصل ہے اور جن کی متعدد علمی تحقیقی تصانیف شائع ہو کر اہل علم سے خراج تحسین حاصل کر چکی ہیں انہوں نے اپنی گونا گوں علمی مصروفیات کے باوجود اس اہم کتاب کے اردو ترجمہ کا کام شروع کر دیا

اور انہی نصف سے کچھ کم کتاب کا ترجمہ کر پائے تھے کہ اچانک بعض دوسری علمی مصروفیات
کی وجہ سے اس کو پورا نہ سکے اس لیے بقیہ نصف کتاب سے زیادہ کا ترجمہ محترم بزرگ
مولانا حبیب احمد صاحب ہاشمی نے پورا کیا اور الحمد للہ اب یہ کتاب آپ کے
ہاتھوں میں ہے۔



جدید عکسی طباعت

اب اس کتاب کا دوسرا جدید ایڈیشن عکسی شائع کیا جا رہا ہے اور سائز
بھی کچھ چھوٹا جو اس کتاب کے لیے موزوں تھا یعنی 18×22 کر دیا گیا ہے۔

بندہ محمد رفیع عثمانی

۲۸ جمادی اولیٰ ۱۳۹۹ھ

مطابق ۷ مئی ۱۹۷۸ء



فہرست مضامین تاریخ فقہ اردو

نمبر شمار	مضامین	صفحات	نمبر شمار	مضامین	صفحات
۱	حرف آغاز	۳	۱۹	قرآن کی حجیت	۳۸
۲	پیش لفظ	۱۳	۲۰	نسخ کا مطلب	۳۹
۳	مقدمہ مصنف	۱۶	۲۱	طلب اور تنخیر کے مسائل میں قرآن	
	پہلا دور			کا انداز بیان	۴۷
۴	فقہ رسول اللہ کی زندگی میں قرآن و حدیث	۱۸	۲۲	طلب کے انداز	۴۷
۵	نزول وحی کے دو اہم دور	۲۲	۲۳	مماثلت کے انداز	۵۱
۶	مکی و مدنی سورتیں	۲۲	۲۴	تنخیر کے انداز	۵۵
۷	سورۃ کی وجہ تسمیہ	۲۳	۲۵	قرآن میں کس قسم کے احکام ہیں	۵۷
۸	سورتوں کے نام	۲۴	۲۶	حدیث	۵۷
۹	نزول وحی کی کیفیت	۲۷	۲۷	رفع اجمال کی مثالیں	۵۹
۱۰	مکی و مدنی سورتوں کے امتیازات	۳۰	۲۸	قیاس کی صورت	۶۲
۱۱	پہلا امتیاز	۳۱	۲۹	صحابہ کا علم حدیث	۶۵
۱۲	دوسرا امتیاز	۳۱	۳۰	نماز	۶۶
۱۳	تیسرا امتیاز	۳۲	۳۱	دور جاہلیت کی نماز	۶۷
۱۴	قرآن کے مضامین	۳۴	۳۲	نماز کے اوقات	۶۹
۱۵	قرآن میں اسلامی فقہ کی بنیادیں	۳۴	۳۳	روزہ	۷۳
۱۶	عدم الحرج	۳۳	۳۴	حج و عمرہ	۷۶
۱۷	سکالیف کی کمی	۳۴	۳۵	حج کے فوائد	۸۴
۱۸	تدریج	۳۶	۳۶	زکوٰۃ	۸۵

نمبر شمار	مضامین	صفحات	نمبر شمار	مضامین	صفحات
۳۷	قرآن کریم کے مزید احکام	۸۷		تیسرا دور	
۳۸	جماد	۹۶	۵۷	چھوٹے صحابہ اور ان سے استفادہ کرنے والے تابعین کے زمانہ میں فقہ	
۳۹	معاهدات اور وثائق	۱۰۴		سیاسی پس منظر	۱۹۳
۴۰	جنگی قیدی	۱۰۸	۵۸	اس زمانہ میں اجتماع	۱۹۳
۴۱	غلام اور غلامی	۱۰۹	۵۹	کتاب و سنت	۱۹۳
۴۲	جنگ کا مال غنیمت	۱۱۲	۶۰	اس زمانہ کے مشہور مفتی	۲۰۸
۴۳	عائلی نظام	۱۱۸	۶۱	مدینہ کے مفتی	۲۱۰
۴۴	شادی بیاہ	۱۱۸		ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ	۲۱۰
۴۵	طلاق	۱۲۵	۶۲	حضرت عبداللہ بن عمر	۲۱۰
۴۶	پردہ کے آداب	۱۴۲	۶۳	حضرت سعید بن مسیب مخزومی	۲۱۲
۴۷	وراثت کا نظام	۱۴۵	۶۴	عروہ بن زبیر بن عوام السدی	۲۱۲
۴۸	محاملات	۱۵۰	۶۵	حضرت ابو بکر بن عبدالرحمن بن	
۴۹	سزائیں	۱۵۵		حارث بن ہشام	۲۱۴
۵۰	دوسرا دور	۱۶۳	۶۶	حضرت علی بن حسین بن ابی طالب اشقی	۲۱۴
۵۰	جلیل القدر صحابہ کے زمانہ میں	۱۶۳	۶۷	حضرت عبید اللہ بن عبد اللہ بن	۲۱۴
	قانون شریعت	۶		عقبہ بن مسعود	
۵۱	اللہ سے شہدہ تک اور		۶۸	حضرت سالم بن عبد اللہ بن عمر	۲۱۴
۵۲	سیاسی پس منظر	۱۶۳	۶۹	حضرت ام المؤمنین میمونہ کے	
۵۳	دور ثنائی میں کتاب و سنت	۱۶۵		مولیٰ بن یسار	۲۱۴
۵۴	اس زمانہ میں اجتماع	۱۷۳	۷۰	حضرت قاسم بن محمد بن ابی بکر	۲۱۴
۵۵	حضرت عبداللہ ابن مسعود	۱۹۰	۷۱	حضرت محمد بن مسلم المعروف بہ	
۵۶	حضرت زبید بن ثابت	۱۹۱		ابن شہاب زہری	۲۱۵

نمبر شمار	مضامین	صفحات	نمبر شمار	مضامین	صفحات
۷۲	حضرت ابو جعفر محمد بن علی بن حسین مروزی		۸۹	حضرت انس بن مالک انصاری	۲۲۱
	بالباقہ	۲۱۶	۹۰	حضرت ابو العالیہ رفیع بن مہران ریاحی	۲۲۱
۷۳	ابو الزنا عبد اللہ بن ذکوان	۲۱۶	۹۱	حضرت حسن بن ابی الحسن یسار مولیٰ	
۷۴	حضرت یحییٰ بن سعید انصاری	۲۱۶		زید بن ثابت	۲۲۲
۷۵	حضرت ربیعہ بن ابی عبد الرحمن فروج	۲۱۶	۹۲	حضرت ابو الششہ رجا بن زید	۲۲۲
۷۶	مکہ کے مفتی			مصاحب حضرت عباس	
۷۷	حضرت عبد اللہ بن عباس بن عبد المطلب	۲۱۷	۹۳	حضرت محمد بن سیرین مولیٰ حضرت	
۷۸	حضرت مجاہد بن جبر مولیٰ بن خازم	۲۱۷		انس بن مالک	۲۲۲
۷۹	حضرت عکرمہ مولیٰ ابن عباس	۲۱۷	۹۴	حضرت قتادہ بن دعامہ دوسی	۲۲۳
۸۰	حضرت عطاء بن ابی رباح مولیٰ قرظہ	۲۱۸		شام کے مفتی	
	حضرت ابو الزبیر محمد بن مسلم بن ندیم	۲۱۸	۹۵	حضرت عبد الرحمن بن غنم الثغری	۲۲۳
	مولیٰ حکیم بن حزام		۹۶	حضرت ابو ادیس عولانی غاندلہ	۲۲۳
	کوفہ کے مفتی			بن عبد اللہ	
۸۱	فقہ عراق طقمہ بن قیس نخعی	۲۱۸	۹۷	حضرت قبیصہ بن ذویب	۲۲۴
۸۲	حضرت مسروق بن اجدع ہمدانی	۲۱۹	۹۸	حضرت مکحول بن ابی مسلم	۲۲۴
۸۳	حضرت عبیدہ بن عمر سلیمان مرادی	۲۱۹	۹۹	حضرت رجاء حیاة کندی	۲۲۴
۸۴	حضرت اسود بن یزید نخعی	۲۱۹	۱۰۰	حضرت عمر بن عبد العزیز بن مروان	۲۲۴
۸۵	حضرت شریح بن حارث کندی	۲۱۹		مصر کے مفتی	
۸۶	حضرت ابراہیم بن یزید نخعی	۲۲۰	۱۰۱	حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص	۲۲۵
۸۷	حضرت سعید بن جبیر مولیٰ والیہ	۲۲۰	۱۰۲	حضرت ابو الخیر مرشد بن عبد اللہ	۲۲۵
۸۸	حضرت عامر بن شریح بن شریح	۲۲۰		نیرنی مفتی مصر	
	بصرہ کے مفتی				

نمبر شمار	مضامین	صفحات	نمبر شمار	مضامین	صفحات
۱۰۳	یزید بن ابی حبیب مولیٰ ازو	۲۲۵	۱۲۲	زفر بن ہذیل بن قیس کوئی	۳۰۲
۱۰۴	بکھن کے مفتی		۱۲۳	محمد بن حسن بن فرقد شیبانی	۳۰۳
۱۰۴	حضرت طاؤس بن کسبان جبکی	۲۲۶	۱۲۷	حسن بن زیاد لولوی کوئی	۳۰۴
۱۰۵	حضرت وجیب بن مہذب صفانی	/	۱۲۵	ابراہیم بن رستم مروزی	۳۰۵
۱۰۶	حضرت یحییٰ بن ابی کثیر مولیٰ طی	۲۲۷	۱۲۶	احمد بن حفص	۳۰۵
	چوتھا دور ستہ تا ستہ		۱۲۷	بشر بن عیاض مرسی	۳۰۵
۱۰۷	سیاسی پس منظر	۲۳۳	۱۲۸	بشر بن ولید کنذی	/
۱۰۸	اس دور کی خصوصیات	۲۳۶	۱۲۹	محمد بن سماعہ تمیمی	۳۰۶
۱۰۹	اسلامی شہروں میں علمی حرکت	۲۳۷	۱۳۰	محمد بن شجاع بلخی	۳۰۶
۱۱۰	حفاظ قرآن کی تعداد میں زیادتی	۲۳۹	۱۳۱	ابو سلیمان موسیٰ بن سلیمان جوزجانی	۳۰۶
۱۱۱	حدیث کی تدوین	۲۴۲	۱۳۲	طلال بن یحییٰ بن مسلم الراسی بصری	۳۰۶
۱۱۲	سادہ فقہ میں نزاع	۲۴۴	۱۳۳	ابو جعفر احمد بن ابی عمران قاضی دیار مصر	۳۰۶
۱۱۳	احادیث میں نزاع	/	۱۳۴	کبار بن قتیبہ بن اسد القاضی مصری	۳۰۷
۱۱۴	اصول فقہ کی تدوین	۲۸۸	۱۳۵	ابو حازم عبد الحمید بن عبد العزیز	۳۰۷
۱۱۵	اصطلاحات فقہیہ کا تصور	۲۹۵	۱۳۶	ابو سعید احمد بن حسین بروخی	/
۱۱۶	ان جلیل القدر فقہاء کا ظہور		۱۳۷	امام ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامہ	/
	تبادلت کو عام نے تسلیم کر لیا	۲۹۷	۱۳۸	ازدی طحادی	۳۰۷
۱۱۷	امام ابو حنیفہ	۲۹۸	۱۳۸	امام مالک	۳۰۷
۱۱۸	سفیان بن سعید زوری	۳۰۱	۱۳۹	ابو محمد عبد اللہ بن وجیب بن مسلم قرطبی	۳۱۱
۱۱۹	شریک بن عبد اللہ کھنکی	۳۰۱	۱۴۰	ابو عبد اللہ عبد الرحمن بن قاسم عتقی	۳۱۲
۱۲۰	محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ	/	۱۴۱	اشعث بن عبد العزیز نفیسی عامری	
۱۲۱	ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم انصاری	۳۰۲		جندی	۳۱۳

نمبر شمار	مفتاحین	مفتاحین	نمبر شمار	مفتاحین	نمبر شمار
۱۹۳	ابو محمد عبد اللہ بن عبد الحکیم	۳۱۳	بغدادی	۳۲۲	
۱۹۴	ابن علی بن فرج افو	۳۱۳	۱۹۲	ابو علی حسین بن علی کراچی	
۱۹۵	محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکیم	۳۱۳	۱۹۳	احمد بن یحییٰ بن عبد اللہ بن بغدادی	
۱۹۶	محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکیم	۳۱۴	۱۹۴	امام شافعی کے شاگرد	۳۲۵
۱۹۷	ابو عبد اللہ بن عبد الرحمن بن	۳۱۴	۱۹۵	داؤد بن علی امام اہل نابہ	
۱۹۸	عبدی بن دینار بن	۳۱۴	۱۹۶	ابو عباس احمد بن عمر بن سمرقانی	
۱۹۹	عبدی بن یحییٰ بن	۳۱۵	۱۹۷	نہ خزانہ	
۲۰۰	عبد ملک بن عیسیٰ بن	۳۱۵	۱۹۸	ابو جعفر محمد بن جبریل بن	۳۲۶
۲۰۱	برائیس بن زیاد بن	۳۱۶	۱۹۹	یوسف بن یحییٰ بن	
۲۰۲	سید بن فرات بن	۳۱۶	۲۰۰	ابو ابراہیم اسماعیل بن	
۲۰۳	عبد اللہ بن عبد اللہ بن	۳۱۶	۲۰۱	ربیع بن سلیمان بن عبد اللہ بن	
۲۰۴	احمد بن محمد بن عبد اللہ بن	۳۱۶	۲۰۲	حارث بن یحییٰ بن عبد اللہ بن	۳۲۷
۲۰۵	ابو اسحاق اسماعیل بن	۳۱۸	۲۰۳	یوسف بن عبد اللہ بن	
۲۰۶	ابو دینار بن	۳۱۸	۲۰۴	ابو جعفر بن احمد بن	
۲۰۷	ابو دینار بن عبد اللہ بن	۳۱۸	۲۰۵	امام احمد بن	
۲۰۸	امام شافعی	۳۱۹	۲۰۶	ابو جعفر احمد بن محمد بن	
۲۰۹	امام شافعی کے شاگرد	۳۲۰	۲۰۷	سیدی بن ابراہیم بن	۳۲۸
۲۱۰	کے مذہب کے راوی	۳۲۱	۲۰۸	اکبرہ شیعہ	۳۲۹
۲۱۱	ابو ابراہیم بن عبد اللہ بن	۳۲۲	۲۰۹	فی شہ ذہاب	۳۳۰
۲۱۲	بغدادی	۳۲۳	۲۱۰	امام شافعی	۳۳۱
۲۱۳	امام احمد بن	۳۲۴	۲۱۱	برسین داؤد بن	۳۳۲
۲۱۴	حسن بن محمد بن	۳۲۵	۲۱۲	ابو جعفر محمد بن جبریل بن	۳۳۳

لی تڑا مولانا حبیب صاحب ہاشمی کے حوالہ کر دیا۔ انہوں نے ائمہ اربعہ پر رکی دلچسپی کے ساتھ اس کو چند مبینوں میں پائیر تکمیل تک پہنچا دیا۔ چنانچہ شروع سے ”بہارِ دستِ بیدار تک“ اور عملِ کتب کے حصہ پر سب سے اتر جہ میرا ہے۔ اور باقی سب مولانا ہاشمی صاحب کا۔

یہاں ایک بات ذہن میں رکھنا ضروری ہے، اور وہ یہ کہ مآخذ مختلفہ میں ایک بڑے عام میں مشترک ہیں اور سے تعلق رکھتے ہیں، اتفاق سے یہ وہی دورِ سب سے ہیں۔ مگر یہ سب کے قلم اور انداز کا حصہ ساتھ ساتھ ہے، اس دور کے وہ ہیں جنہوں نے اپنے قلم کو زیادہ عام و منہاجہ پر رکھ کر بڑا دورِ مسرت و شگفتہ نہیں کو پڑھا ہے، ان کی تحریر میں شور و غیہ شور و غوغا ہے، ایک ماحولیت کا احساس پر بیان ہے جس کو ان نگینوں پر یہ سائنس پر جاسکتا ہے، جہاں انہوں نے سدھ پر کسی ”مذہب“ کے جواب دیا ہے۔ ہندوستان میں ہندو، شیعہ اور جہ میں مآخذ مختلفہ کی اس دور کے اس تہ سے تعلق رکھتے ہیں۔

یہیں ان کے است کی نیک نشانی اور غلوں میں شہید ہیں، ان کے دست نے نہ صرف دین کے جناب میں بڑے کی تقبیل اٹھائی ہیں، اور اسلام پر ایک جاسے واسطے ان کے کلام کا دنیا کا کیا ہے، لیکن اس کو کیا کہہ کر اسے غل کر کے واسطے کے واسطے میں غور کرنا ہو اور یہ میں تیز زبان بھی اور جو سب دین واسطے کا دین میں دونوں سے سب ذہن تو قدرتی اور پر جو سب جو سب نہیں رہتا، مگر سنت میں جاسے۔ چنانچہ ایسا ہی ہے۔ جہاں شیخ درخشاہی کے جیسے سائل پر مستشرقین نے جو ائمہ اربعہ کی بات پر پابند نہ ہو کر سب غور و احتیاط کی کے ساتھ سبب دین کر رہیں، اس کے ایک ایک قسم کی مندرست میں ہیں کہ یہ تمام میرا ب دراصل ہمارے یہاں ایک مجبور کی کے تحت نہیں، جہاں دایہ نہ ہو گا، اور اس میں مندرست کے لیے خود مشاعریت اسلام کے اندر رہیں، اسے تو ہمیں کر کے جو اس کے مزاج سے میل کھانے میں ہیں۔

یہ ایک نئے مزاج کی ابتدا ہے، اور حبیب بیڑیہ میں کہ دور، خود کو دشمن بن اسلام کو ایک وسیع میدان ہمارے لیے ہے۔ اس کے مجاہدین نے اس دور کے

یہ روایت کون کر سلازم ہے وہ منقول ہے کہ اراکانِ ادراسی "نخست اول" کے "کچ" ہو جائے
گاہ تجزیہ یہ ہے کہ "کچ" کا مطلب نکرنا و انتہا ہے اس کے لیے ایک مستقل فقرہ
ہے۔

بہ کہ بیت اکون یہ تھا کہ نہ پرانہ کتاب میں تھی دو تین منہم ایسے آئے ہیں، جہاں اسی
اس کتاب میں بیست کے تحت علامت تھی جسے جمہور راسخ سے اختلاف کیا ہے جہاں وہ
شیخ "اور ترقی پر اشعار" نے جہاں گفتگو کی ہے وہاں مصنف معلوم ہوتا ہے کہ ان
ہیں خود ان کہ وہاں مصنف نہیں ہے۔ — یہ بات کتاب کے مطالعہ کے دوران
پیش نظر رہنی چاہیے۔

آخر میں دعا ہے کہ یہ تمام سب کون فح اور مذبذبول بنائیں، اور میں اس کی تصدیق و تصدیق
میں اصرار ہے کہ یہ شخص کے سینہ پر زہر و آفتاب ہو جائیں

تاریخ مشرق

[illegible]

— 129 —

مقدمہ

اسلامی فقہ کے سرچشمے تین ہیں

(۱) قرآن کریم

(۲) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ اقوال و افعال جنہوں نے قرآن کریم کی تشریح فرمائی اور اللہ تعالیٰ کی مراد کو واضح کیا، اصطلاح میں انہی کو دو سنت سے تعبیر کیا جاتا ہے۔
 (۳) فقہاء کی اجتہاد کی آراء یہ آراء اگرچہ قرآن و سنت ہی سے ماخوذ اور مستند ہیں لیکن فیہرہ ہے کہ یہ فقہاء کی فکر و فکر کا نتیجہ ہیں جس پر مختلف زمانوں کے مختلف اثرات پڑتے رہتے ہیں، فقہاء کی یہ فکری کاوش کبھی زمانہ کے مختلف اثرات سے متاثر ہو جاتی ہے اور کبھی خود ان فقہاء کی نفسیات سے یہی وجہ ہے کہ فقہ اور فقہاء کی تاریخ کھٹنے والے اس کشمکش میں مبتلا ہو جاتا ہے کہ وہ اپنی تاریخ کو مختلف زمانوں کے اعتبار سے ترتیب دے یا مجتہدین کے انسیائی اختلاف کا لحاظ رکھتے ہوئے ان کی شخصیتوں کے اعتبار سے۔

لیکن غور و فکر کے بعد ہمیں یہ بہتر معلوم ہوتا ہے کہ ہم اپنی اس تاریخ کو مختلف زمانوں کے اعتبار سے ترتیب دیں۔ اس سے کہ انہی زمانوں کے اثرات زیادہ وسیع اور زیادہ ہیں اور جہاں تک فقہاء کی نفسیات کا تعلق ہے تو ہم آ کے کسی مقام پر و نہا حمت سے بیان کریں کہ ان کے اختلاف کوئی حقیقی اختلاف نہیں بلکہ وہ فقہاء جو آپس میں ہم جنسہ ہیں ان کے اختلاف کی بنیادیں اتنی ہمیت کی حامل ہیں کہ ان کے اعتبار سے تاریخ فقہ کو ترتیب دیا جائے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت مبارکہ سے لے کر آج تک فقہ پر کتنے دور گزرے ہیں، اس سول پر جہاں تک ہم سے غور کیا جائے وہیں پہلے دور سے ہم فقہاء کے

جنہوں نے مسئلوں کے اجتہاد اور فتویٰ پر گہرے اثرات مرتب کئے۔

(۱) فقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ میں۔۔۔ درحقیقت یہ دور

فقہ کی اصل اور بنیاد ہے، تمام فقہاء نے متفقہ طور پر اسے مستند قرار دیا ہے۔

(۲) کبار صحابہ کا دور۔۔۔ جو خلافت راشدہ کے انتقام پر تختہ ہوتا ہے۔

(۳) صحابہ کبار اور تابعین کا دور۔۔۔ یہ دور پہلی صدی ہجری یا اس کے کچھ بعد

تختہ ہوتا ہے۔

(۴) وہ دور جس میں فقہ ایک باقاعدہ علم بن چکا تھا۔۔۔ اسی دور میں وہاں

فقہ پر پیدائش کے جنہیں امت نے متفقہ طور سے دینی قائد تسلیم کر لیا، اس دور میں ان

فقہاء کے وہ شاگرد بھی آجاتے ہیں جنہوں نے کوئی اپنی رائے میں ایک غیر منفعت

فقہاء کی راہ کو غلط یا تیسرے ہی صدی ہجری کے تختہ ہوتے ہی یہ دور بھی تختہ ہوتا ہے

(۵) وہ دور جس میں فقہ مناظرہ کا علم بن گیا۔۔۔ جو مسائل ائمہ مجتہدین سے

جس میں سب کے سب ان کی تحقیق و تفتیش کے لیے مناظرے سے کسی دور سے شروع ہوئے

اسی زمانہ میں فقہ پر بڑی بڑی کتابیں لکھی گئیں اور بے شمار مسائل کا حل تلاش کیا گیا یہ دور

س وقت تختہ ہوا ہے جب خلافت بنو عباس دم توڑ رہی تھی اور بغداد میں تاتاری کی غارت

گری کو فتنہ برپا تھا اس کے بعد کچھ دہائی تک منہ میں یہ دور جاری رہا ہے

۶۰۰ھ تک جس کا دور راہ۔۔۔ جو آج تک جاری ہے۔

ہم نے اپنی اس کتاب کو انی ادوار کے لحاظ سے ترتیب دینے کا ارادہ

کیا ہے، خواہی سے دعا ہے کہ وہ ہمیں اس ارادہ میں کامیاب کرے۔ آمین

پہلا دور

فقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی

زندگی میں قرآن اور حدیث

قرآن کریم ۷ مارچ ۶۱۰ء کو مدینہ منورہ کی رات سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا۔
 رفتہ رفتہ نازل ہوتا رہا اور سب سے پہلے غار حرا میں، جہاں آپؐ بجز غنیمت و شہادت
 فرماتے، یہ آیتیں نازل ہوئیں :-

اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ، خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ،
 اِقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ، عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَتَعَلَّمْ
 وَتِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبَارَكِ سُلْطَانُ ذِي الْحِجَّةِ سَلَّمَ ہجری مطابق سلسلہ مہدوی تک مبارک
 رہا اور سلسلہ نبوی عرفہ کے روز آخری آیت نازل ہوئی۔

الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَاتَّمَمْتُ
 عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا
 آج میں نے تمہارے دین کو مکمل کر دیا اور تمہاری نعمت کو پورا کر دیا اور
 تمہارے واسطے اسلام کو بشور دین پسند کیا۔

اس اعتبار سے نزول وحی کی کل مدت بائیس سال دو برس و بائیس دن ہے
 جس رات قرآن کریم کا نزول شروع ہوا وہ شبِ قدر تھی جس کے بارے میں اللہ تعالیٰ

کو رش دے۔

انا انزلناہ فی لیلة القدر وما
ادراك ما لیلة القدر لیلة القدر
خیر من الت شہر تنزل الملائكة
والروح فیہا باذن ربهم من کل
امد سلام . رہی حقیق مطلع
التجید :

ہم نے اس (قرآن) کو شب قدر میں نازل کیا
اور تمہیں کیا معلوم شب قدر کیا ہے ؟ شب
قدر ایک ہزار مہینوں سے بہتر ہے۔ اس میں
فرشتے اور روح القدس اپنے پروردگار کے
حکم سے ترتیب میں یہ رات علوٰیٰ خیر تک
(درت) ہے۔

اس رات کے سلسلہ میں ایک دوسری جگہ رش دے۔

انا انزلناہ فی لیلة مبارکة
انا کنا منذرین فیہا یشرق کل
نور حکیم امدا من عندنا انا کنا
مدسلین رحمۃ من ربنا
ہرگز بیشی کے نام پر رش دے یہ بات ہے ہم بوجہ رحمت کے تجاہد کے رب کی طرف سے ہوئی
سب آپ کو بھیج دے واسطے۔

ہم نے اس (قرآن) کو (روح منوٰی) سے
آسمان دہیا ہے ، ایک برکت والی رات
(شب قدر) میں تمہیں تمہارے رب کا ذکر کرنے
والے ہیں ، اس رات میں ہر حکمت اور
ہر کس کو نصرت ہے۔ یہ یاد دہان کہ رات تھی چنانچہ خود شاہ قدس

اس میں کسی کو نصرت نہیں کہ یہ یاد دہان کہ رات تھی چنانچہ خود شاہ قدس

کو رش دے۔

شہد صدقہ من الذی انزل
فیہ القرآن مددی منت اس و
یتناہ من الممدی والفرق ان
وہم یہ سب کہ ان کے ہر سبب ان کتب کے جو ذرا بعد ہدایت بھی ہیں اور اس
وہم یہ سب کہ ان کے ہر سبب ان کتب کے جو ذرا بعد ہدایت بھی ہیں اور اس

یاد دہان جس میں قرآن مجید بھیج دیا ہے
جس کو ایک دہانت یہ ہے کہ لوگوں کے
لیا ذرا بعد ہدایت ہے اور دوسرا
وہم یہ سب کہ ان کے ہر سبب ان کتب کے جو ذرا بعد ہدایت بھی ہیں اور اس

یاد دہان جس میں قرآن مجید بھیج دیا ہے
جس کو ایک دہانت یہ ہے کہ لوگوں کے
لیا ذرا بعد ہدایت ہے اور دوسرا

صلی اللہ علیہ وسلم سال میں ایک مہینہ غار حرا میں قیام فرمایا کہ نئے نئے یہاں تک کہ سب آپ کی بشت کا سال آیا تو آپؐ ماوراء النہار میں حسب معمول غار کی طرف جانے کے لیے نکلے۔

لیکن اس مسئلہ میں بڑا اختلاف پھیل ہوا ہے کہ جس رات نزول قرآن کا آغاز ہوا وہ رمضان کی کون سی رات تھی؟ محمد بن اسحاقؒ کا خیال ہے کہ یہ رمضان کی نہ تھی رات تھی، اللہ تعالیٰ کے ایک ارشاد سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔

ان كنتم امنتم بامّہ وما انزلنا
على احدنا يوم الفرقان يوم اتقوا للہ
نزل کی جس روز حق دیا اہل جہا جوئے والے تھے اور جس دن دو جہانیں دھڑکنے کے لیے آپس میں ملی تھیں۔

اس آیت میں جس دن کی طرف "یوم الفرقان" جمع ہے۔ کہہ کر اشارہ کیا گیا ہے اس سے مراد متفقہ طور پر نہ ہو کہ وہ دن جس کے بارہ میں تصریح ہے کہ وہ رمضان کو ہوا ہے اور یوم الفرقان سے مراد وہ دن ہے جس میں نزول قرآن کا آغاز ہوا، اس لیے اس آیت سے یہ نتیجہ ملتا ہے کہ یہ دونوں دن اس اختیار سے متحد ہیں کہ دونوں سے مراد جمعہ ہے اور رمضان ہے اگرچہ یہ دونوں دن ایک ہی سال میں نہیں جڑتے بلکہ نزول قرآن کی ابتداء غزوہ بدر سے کئی سال پہلے ہو چکی تھی۔

تفسیر تہیٰ میں سنہ کے ساتھ ایک روایت نقل کی گئی ہے فرمایا "ایہ غفران یوم فرقان ہما دن ہے"۔

مذکورہ تفسیر فی سنی کی شرح میں اس اختلاف کا ذکر کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ محمد بن اسحاق کے قول کی تائید حدیث زبید بن اسحاق کی روایت سے بھی ہوتی ہے جسے ابن ابی شیبہ اور ربیع بن سہرہ روایت کیا ہے۔

خود ہمارے حواشی بھی اس رائے کی جانب اشارہ کرتے ہیں تو سبب یہ ہے کہ

یقیناً ہے کہ یہ رات کوئی ایسی معمولی رات نہ تھی جس کا ذکر قرآن کریم کہیں اشارۃً بھی نہ کرنا، بلکہ اس عظیم رات کی تہذیب و منزلت کا لفظ صاف یہ تھا کہ اس کا ذکر کسی سبتہ موقفہ پر نہ چن چکا ہو، واقعہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس رات کا ذکر نہایت مناسب موقع پر فرمایا ہے، اس جگہ جہاں آپؐ نزوۃ بدر کے واقعات کا ذکر فرما رہے ہیں جس میں اللہ نے مسلمانوں کو عزت و شوکت عطا فرمائی تھی اور اپنی مدد کے اہلیت ایسے کرشمے دکھائے تھے جو ہر مسلمان کے لیے بہ طرح عزت اور سرِ بلند کی کے ضامن تھے اور اتفاق سے یہی وہ دن بھی تھا جس میں اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو منصب رسالت سے سرفراز فرمایا تھا۔

یہ من سبت قرآن کریم کے اس اشارہ کے لیے سببِ مناسبت تھی چنانچہ آپؐ نے ارشاد فرمایا: وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفَتْحِ إِلَّا كَلِمَاتٌ بَيِّنَاتٌ

ربانزول وحی کا اختتام تو اس سلسلہ میں علامہ طبرانیؒ الیوم اکملت لکم دینکم کی تعبیر کرتے ہوئے رقم سرزد ہیں :-

علامہ نے کہا ہے کہ یہ عارفہ کا دن ہے جس روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حج و داع فرمایا ہے اور اس آیت کے بعد نہ کوئی فریضہ مسلمانوں پر وحی کے ذریعہ لازم کیا گیا، نہ کسی چیز کو حرام یا حلال قرار دیا گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس آیت کے نازل ہونے کے بعد صرف کیا ہی رات بتیہ حیات رہے، یہی بات حضرت ابن عباسؓ حضرت صدیقؓ اور ابن ہریرہؓ سے مروی ہے اور بیضاور کیؒ نے اپنی تفسیر میں حضرت ابن عباسؓ سے روایت نقل کی ہے کہ انہوں نے ایک بیہودگی کے سامنے یہ آیت پڑھی تو اس سے کہا کہ کسی دن یہ آیت ہم پر نازل نہ ہو جائے تو ہم اس دن کو عبید بن جلیت اس پر حضرت ابن عباسؓ نے جواب دیا کہ یہ تو اس دن نازل ہوئی ہے جس روز دو عبید بن جلیت ہو گئیں جنہیں ایک جمعہ کا

اور دوسرے عرفہ کا۔

مشہدین کو اس بات پر بڑا اعتراض تھا کہ قرآن مکتوبات کیوں انزل فرمایا گیا؟ ایک
ہی دفعہ میں پورا کیوں نہیں ہو جاتا؟ اللہ تعالیٰ نے ان کا یہ اعتراض ذکر فرما کر سورہ فرقان
میں اس کا جواب دیا ہے۔

وقال الذين كفروا لولا انزل
عليه الكتاب جملة واحدة كذا لك
نثبت به فؤادك ورتلناه ترتيلاً
توی رکھیں اور ہم نے اس کو سہت کھرا مکتوبات کرتا رہا ہے۔

اور سورہ اسرار میں ارشاد فرمایا ہے۔

وقد انزلنا الكتاب على الناس
على مكث ونزلناه تنزيلاً
اور ہم نے اس کو اتارنے میں بھی تدریجاً اتارا،

نزل وحی کے دو اہم دور | نزول قرآن کا زمانہ دو متنازعہ توں پر تقسیم ہے

(۱) پہلا دور وہ ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ مکرمہ میں قیام پذیر
تھے اس دور کی کل مدت بارہ سال پانچ مہینے اور زبیرہ دن ہے۔ نزول وحی کا یہ
زمانہ ۱۱ رمضان ۱۱ شعبہ مہدی سے لے کر ربیع الاول ۱۱ شعبہ مہادی تک جاری رہا۔
اس عرصہ میں قرآن کریم کی جو سورتیں یا آیات نازل ہوئیں انہیں مکہ کی کہا جاتا ہے،
(۲) دوسرا دور ہجرت کے بعد کا ہے جو نو سال و نو مہینے و نو دن پر مشتمل ہے اس
کا آغاز ۱۱ شعبہ مہادی سے ہوا اور اختتام ۱۱ ذی الحجہ ۱۱ شعبہ مہادی مطابق ۱۱ شعبہ
ہجری کو قرآن حکیم کا جو حصہ اس دور میں نازل ہوا اسے مدنی کہتے ہیں، قرآن کریم کا تقریباً
۱۱ حصہ مکہ کی اور تقریباً ۱۱ حصہ مدنی ہے۔

مکہ کی اور مدنی سورتیں | کلام پاک میں منہ وجہ ذیل سورتیں مدنی ہیں۔

(۱) بقرہ (۲) آل عمران (۳) سجاد (۴) مائدہ (۵) نساء (۶) توبہ (۷) حج

(۸) نور (۹) احزاب (۱۰) نساء (۱۱) فرقہ (۱۲) حجرات (۱۳) حدید (۱۴) مجادلہ (۱۵) حشر
(۱۶) ممتحنہ (۱۷) صف (۱۸) جمہ (۱۹) منافقون (۲۰) تنابین (۲۱) حلاق (۲۲) تحریم۔
(۲۳) اذا جاء نصر اللہ۔

ان سورتوں کے علاوہ تمام سورتیں ملکی ہیں، اور قرآن کریم میں کل ایک سو چودہ
سورتیں ہیں جن میں سب سے پہلی سورۃ فاتحہ اور سب سے آخری سورۃ ناس ہے
سورۃ کی وجہ تسمیہ | اصل میں ”سورۃ“ بلندی کے مرتبہ کو کہاجاتا ہے، عربی کا مشور
نابذ کتا ہے۔

اللہ تبارک و تعالیٰ اعطاک سورۃ

تسری کل صلت دونہا تہذبت

کیا تمہیں معلوم نہیں کہ اللہ نے تمہیں ایک ایسا بلند مرتبہ عنایت کیا ہے
جس کے ساتھ ہر بادشاہ جگتا نہ آتا ہے۔

شاہ کا مقصد یہ ہے کہ خدا نے تمہیں شرف کے مراتب میں سے ایک مرتبہ
عنایت کیا ہے جس کے آگے بادشاہوں کے مراتب بھی پہنچیں۔

اور یعنی دوسرے حضرات اسے ”سورۃ“ کی بجائے ہمزہ کے ساتھ ”سورۃ

الذات“ پڑھتے ہیں، اس صورت میں اس کے معنی ہوجائیں گے ”قرآن کریم کو وہ

سورۃ جو اس کے بقیہ کڑوں سے جدا کر لیا گیا“ اس لیے کہ سورۃ ”عربی“ کی بھی

چیز ہو کہ کہاجاتا ہے کہ کسی کے چھوٹے پانی کو بھی اس لیے ”سورۃ“ کہتے ہیں کہ وہ پانی

کا پانی ماندہ حتمہ ہوتا ہے، اسی ثعلبہ ایک ایسی عورت کے متعلق کہتا ہے جو اس کے

دل میں اپنی محبت کا ٹم چھوڑ کر کہیں چلی گئی تھی سے

فبانت وقد أسارت فی القوا

و صد غانی نابہا مستطیرا

وہ چلی گئی اول دل میں ایک بڑا شکاف چھوڑ گئی

اسی صورت کے بارہ میں اسی کا دوسرا شعر ہے سے

بانت وقد تداركت في نفس حاجتها بعد التلافيف وخبر الولد ما انتصا

وہ پہلی کو اور اس وقت کے بعد دل میں اپنی خواہش چھوڑ گئی اور نہ کہ اچھی ٹیبت

تو وہ ہر نئی سب جو مفید ثابت ہو

سورتوں کے نام۔ قرآن مجید کی ان سورتوں میں سے ہر ایک کا ایک خاص نام ہے۔ یہ سورتیں سورت کے بتا کر ان کا نام ہے کسی کو منتخب کر کے رکھ دیا گیا ہے اور کئی مرتبہ اس کی تفسیر آئی ہے مثلاً سورہ النحل کہ اس کی پہلی آیت میں یہ لفظ موجود ہے یٰٰمَنْ تِلْكَ عَنْ رَنْتِکَ سورہ الاسرار بھی "اسرار سے شروع ہو رہی ہے" سبحن الذی سدری عیدہ سورہ النحل کی ابتدا کی آیت ہے "طہ ما انزلنا علیک القرآن لتستقی" سورہ النحل کی پہلی آیت ہے "قد اقموا الصلوات طہ ما انزلنا علیک" سورہ النحل کی پہلی آیت ہے "تبارک الذی نزل الفرقان علی عبدہ" سورہ النحل کی پہلی آیت ہے "الذی غلبت الذوم فی ادنی الارض" سورہ النحل کی ابتدا کی آیت ہے

دیخہ دیخہ

وہ قرآن کریم میں ۳۰ سورتیں ہیں جن کا نام شروع میں نہ کر دیا گیا ہے سورہ النحل میں گئے کہ وہ سورہات کے بعد آیا ہے سورہ النحل میں کلمات کے ساتھ ہی ۳۰ آیتوں کے بعد نہ کر دیا ہے اسی طرح سورہ النحل میں لفظ "نسا" کے بعد آیا ہے بن میں سے ایک نوٹ شروع ہے کہ چند آیتوں کے بعد اور باقی کے چار سورہات ہیں سورہ النحل کے معنی "دستور خوان" کے ہیں ۱۰ آیتوں کے بعد تقریباً ختم پڑا ہے

سورتوں کے نام کس من سبت سے رکھے گئے ہیں؟ اس سوال کے جواب میں تحقیق و تفتیش کے بعد میں یہ بات یاد دہان دار معلوم ہوئی کہ دراصل قرآن کی سورہات ترتیب و ترتیب نہیں جس کے مطابق قرآن نازل ہوا ہے بلکہ نزول کی ترتیب کے بعد ہے نہ سورتیں اس ترتیب سے نازل ہوئی ہیں اور نہ آیتیں

سورتوں سے معنی شدہ و سورت پر کم ہیں پانچ پانچ دس آیتیں نازل ہوئی ہیں

و اتحہ ایک ہی مرتبہ دس آیات کا نزول صحیح روایتوں سے ثابت ہے اسی طرح
 سورہ مؤمنین کی ابتدائی دس آیتیں بھی ایک ہی مرتبہ نازل ہو گئیں تھیں، دوسری جانب
 ایک صحیح روایت سے یہ بھی ثابت ہے کہ ”لایستوی الساعدون من المؤمنین
 غیر اولی القدر“ ما لم یجحدون فی سبیل اللہ باموالہم و انفسہم“
 میں حدیث ”غیر اولی القدر“ ایک مرتبہ نازل ہوا درباقی پورے آیت پہلے نازل
 ہو چکی تھی، اسی طرح یہ بھی ثابت ہے کہ ”وان خفتم عینہ فسوف یخنیکم اللہ من
 قبلہ ان شاء ان اللہ علیہم و حکیم“ بعد میں نازل ہوئی اور انشاء اللہ کون
 جنس قدر یقربوا المسجد الحرام بعد عامہم“ لہذا پہلے نازل ہوا
 چونکہ یہی :

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُن کے لئے پڑھتے تھے جیسا کہ سورہ تکوین میں
 اللہ تعالیٰ خود فرماتا ہے :-

وما کنت تتلو امن قبلہ من کتاب
 و انت لا بیمنک اذا قرأت باللیل
 اور آپ اس آیت سے پہلے کوئی کتاب
 پڑھتے ہوئے تھے اور نہ کوئی کتاب اپنے
 ہاتھ سے لکھتے تھے کہ اس میں یہ ناسخ شدہ اس کوئی شے نہ ہو۔

اسی بنا پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے نازل شدہ آیات سن کر یاد فرمایا
 کرتے تھے، اسی باعث کہ جانب اللہ تعالیٰ سے سورہ قیامہ میں ارشاد فرمایا ہے :- لا
 تعجلک بہ لسانک لتعجل بہ ان علینا جمعہ وقرآنہ فاذا قدانہ فاتبہ
 قدانہ ثم ان علینا بیانہ ما دینی سے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم آپ قبل امتحان
 و ان قرآن پڑھ کر زبان نہ بیا کیجیے، تاکہ آپ اس کو جلد کی لیں، ہمارے ذمہ ہے آپ
 کے قلب میں اس کا جمع کر دینا، اور پڑھو اور بنا موجب ہم سے پڑھیں تو آپ اس کی پیروی
 کریں چوں کہ بیان کر دینا بھی ہمارے ذمہ ہے۔ اور سورہ طہ میں ارشاد فرمایا :-
 ولا تعجلن بالقرآن من قبل ان
 یقضی الیک وحیہ وقل رب
 اور قرآن پڑھتے ہیں قبل اس کے کہ
 آپ پر اس کی وحی پوری نازل ہو چکے ہو

نہ کیجیے، اور آپ دعا کیجیے کہ اسے میرے

زِدْنِي عِلْمًا ۛ

رب میرا علم بڑھا دیجیے۔

اور سورہ کسح میں ارشاد ہے :-

سُنْقَرٌ مِّثْلُ فَلَاتَمْسُ الْاَصَابُ ۛ ۛ (اس قرآن کی نسبت ہم وعدہ کرتے

ہیں کہ) ہم جتنا قرآن نازل کرتے جائیں، آپ کو پڑھا دیا کریں گے، پھر آپ اس سے کوئی جز نہیں بھولیں گے، مگر جس قدر دیکھا، اللہ کو منظور ہو، وکہ شیخ کا ایک

طریقہ یہ بھی ہے :-

اللہ اللہ یعلما لجمہ و صایحی ۛ ۛ وہ غمہ اور باطن کو جانتا ہے اور سورہ

جمرتک فرمایا :-

اتأخض نزلنا الذکر وانما لہ سلفون ۛ ۛ ہم نے قرآن کو نازل کیا اور ہم اس کے

محافظ اور نگہبان ہیں۔

پھر جب آپ نازل شدہ آیات کو سمجھ کر یاد فرمائیے تو لوگوں کو سناتے اور

کاتبین وحی میں سے کسی کو کہنے کا حکم دیتے، اور کہتے ہیں آپ ہی کے سامنے کھڑے

ہوئے، کسی باریک پنچہ یا کاغذ کے ٹکڑوں پر وہ آیت تحریر کر دیتے، آپ نے کئی کاتبین

وحی مقرر فرمائے ہوئے تھے جن کی تعداد بعض حضرات کے کہنے کے مطابق چوبیس تھی

اور علامہ صبی نے سیرۃ العزاقی سے نقل کر کے فرمایا ہے ان کی تعداد بیالیس تھی۔ ان

میں سے بعض حضرات تو وہ تھے جو ہمیشہ اس مبارک فریضہ کو ادا کرتے رہے اور بعض

وہ تھے جنہوں نے ایک خاص مدت تک یہ فرض انجام دیا، بعد میں چھوڑ دیا۔

کاتبین وحی کا تہین وحی میں سے جو حضرات مشہور ترین ہیں ان کے اسماء گرامی

درج ذیل ہیں

نصفی، اربیعہ، حضرت عامر بن فہرہ (جو بادشاہوں کے نام خطوط بھی لکھتے کرتے

تھے)، حضرت ابی بن کعب، ثابت بن ربیع، شمس، زید بن ثابت، معاویہ بن

سہل، اپنے انصار مہینہ کے پہلے صبح ہی میں جنہوں نے وحی کی کتابت کی کہ وہ ہمیشہ وحی لکھتے رہیں، ان میں سے

قسم کے واقعات کو احصاء میں "اسب ب نزول" یا شان نزول کہہ دیا جاتا ہے۔
مفسرین کرام کی ایک بڑی جہد و کوشش سے اسباب نزول پر توجہ دے کر
اس موضوع پر کتابیں لکھیں۔ اور اسے قرآن کے سمجھنے کے لیے سب سے درجہ اول قرار
دیا ہے۔ جس کی تفصیل آئندہ دو بابوں میں دیا جائے گی۔

یعنی اوتق سے ایسا بھی ہوتا ہے کہ آیات مسلمانوں کے مختلف سوالات کے جواب
میں نازل کی جاتی ہیں اور کہیں کہیں زخود بھی حکم میں نازل فرماتے گئے ہیں۔ ان میں سے جو ہیں
ستہ ہر ایک کی مثال ملاحظہ فرمائیے :-

(۱) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مرثدہ غنوی کو مکہ بھیجا تاکہ جو مسلمانوں کو
ابترزندگی گزار رہے ہیں وہ ان کے سامنے مدینہ چلے آئیں چنانچہ حضرت مرثدہ جب مکہ پہنچے
تو ایک خوبصورت اور مہارخورش نے انہیں ان کی پیشکش کی مگر ان کے دل میں شک
غوث راست تھا اس لیے انہوں نے قبول نہ کیا پھر اسی عورت نے کھجور کی پیشکش کی تو
حضرت مرثدہ نے اسی عورت کے در کہا کہ اسے میں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بات
پر موقوف ہو رہا ہوں اگر آپ نے اجازت دے دی تو میں اسی عورت کو چنانچہ
مدینہ پہنچ کر یہ نصیبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش ہوا تو سورہ بقرہ کی یہ
آیت نازل ہوئی :-

وَاتَّبِعُوا الشُّرَكَاءَ حَتَّىٰ لَيْسَ مِنَّكُمْ
وَلَا مِمَّا مَوَّعْتُمْ خَيْرٌ مِّن مَّشْرِكَةٍ
وَالْوَاغِيبَتِكُمْ وَالْآتِكُمْ وَالْمَشْرِكِينَ
حَتَّىٰ يَوْمَنُوا وَلَئِمَّا مَوَّعْتُمْ خَيْرٌ
مِّن مَّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْبَدْتُمُ
يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى
الْإِسْلَامِ وَالْمَغْنَمَةِ بَأْذَنِهِ الْحَقُّ

اور مشرک عورتوں سے نکاح نہ کروں
 و قبیحہ وہ بیانات نہ ہیں اگرچہ وہ عورتیں
 تمہیں پسند نہ ہوں اور ایک مومن باندہ
 مشرک داناؤ عورت سے معتبر ہے
 اور داپنی عورتوں کی نکاح مشرک مردوں
 سے نہ کرنا اگرچہ وہ مرد نہیں پسند نہ ہوں
 اور ایک مومن خیمہ مشرک داناؤ مرد
 وراثت میں نہ آتا ہے

کے وقت جلتا ہے۔

۲۱۔ ایسے احکام بھی قرآن کریم میں بہت ہیں جو مسلمانوں کے سوانح کے جواب میں مذکور گئے گئے چنانچہ سورہ بقرہ میں ارشاد ہے :-

يَسْتَأْذِنُكَ مِنْ الْأَمْرِ وَالْمَعْرِضِ قُلْ
فِيهِمَا الْآثَرُ كَبِيرٌ وَمَنْ أَذْنُكَ
أَشْهَأُ الْكَبِيرُ مَنْ نَفَعَهُمَا يَسْتَأْذِنُكَ
مَا ذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ كُنْ لَكَ يَتَيْنِ
إِنَّ لَكُمْ أَرَآيَاتٍ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ
فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ يَسْتَأْذِنُكَ عَنْ
الْيَتَامَى قُلِ اصْلَحْ لَهُمْ خَيْرٌ وَ
إِنْ تَخَالَفْتُمْ فِيهِمْ فَامْضُوا إِلَيْكُمْ وَاللَّهُ
يَعْلَمُ الْمُتَعَدِّلِينَ مِنْكُمْ وَلَوْ
شَاءَ اللَّهُ لَعَسَتْكُمْ أَنْ تَعْلَمُوا حِكْمَهُ
وَيَسْتَأْذِنُكَ عَنْ مَحِيضِ قُلِ هُوَ
أَذْنٌ فَاغْتَوِلْهُ الْإِنْسَاءُ فِي مَحِيضِ
وَلَا تَقْدِرُ عَلَى إِيْلَافِهِمْ فَاذَا
تَطَرَّقُوا فِي تَوَاتُرٍ مِنْ حَيْثُ أَمَدَكَ اللَّهُ
إِنْ أَشَاءَ يَحِبُّ اللَّهُ يَحِبُّ الْمُتَعَدِّلِينَ

لوگ آپ سے شراب اور قمار کی نسبت دریافت کرتے ہیں، آپ فرما دیجیے کہ ان دونوں کے سنگم میں گناہ کی بڑی باتیں بھی ہیں اور لوگوں کے لیے دھنیں، فائدے بھی ہیں، اور گناہ کی باتیں نفاق و دل سے بڑی جوئی ہیں، اور لوگ آپ سے دریافت کرتے ہیں کہ درخیز خیرات میں کتنا خرچ کیا کریں، آپ فرما دیجیے کہ جتنی آسان ہو اتنی تمہارا اسی طرح احکام کو صاف صاف بیان کرتے ہیں تاکہ تم دنیا و آخرت کے معاملات میں سوچ بچار کرو، اور لوگ آپ سے تہیہ بچوں کا حکم پوچھتے ہیں آپ فرما دیجیے کہ ان کی مصالحت کی رہنمائی رکھنا زیادہ بہتر ہے، اور اگر تم ان کے ساتھ خرچ شامل رکھو تو وہ تمہارے ساتھ

بجائی ہیں، اور انہوں نے مصالحت کے خلاف کرنے والے کو اور مصالحت کی رہنمائی رکھنے کو اور لوگ آپ سے تسبیح کا حکم پوچھتے ہیں، آپ فرما دیجیے کہ وہ گناہ کی چیز ہے، تو تسبیح میں تم غور تو اس سے بڑھ کر دیکھو، اور ان سے قیامت نہ کیا کرو جب تک وہ پاک و پائیزان کے پاس پہنچا کر وہ جس جگہ سے تم کو اللہ سے اجازت دے رہے ہیں انہیں اس سے ثابت رکھتے ہیں پاک تو بہ کرنے والوں سے اور پاک صاف رہنے

دالوں سے دنگ لگ، جانتے ہیں اور گراشتہ تنان چاہتے تو تم کو مصیبت میں ڈال دیتے،
کیونکہ اللہ زبردست حکمت والے ہیں۔

ایک اور جگہ ہے:-

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْقَتْلِ الْحَرَامِ
قَتْلٍ فِيهِ قَتْلٌ فِي مَبِئْرَةٍ وَحَدٍّ
عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٍ بِهِ وَالْمَسْجِدِ
الْحَرَامِ وَآخِذِينَ أَهْلَهُ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ
اللَّهِ وَالْفِتْنَةِ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ
لوگ آپ سے شرعاً حرام میں قتل کے متعلق
سوال کرتے ہیں آپ فرما دیجیے کہ اس میں
فاحش طور پر (عدا، قتال کرنا جرم عظیم ہے
اور اللہ کی راہ سے روک ٹوک کرنا، در
اللہ کے ساتھ کفر کرنا اور مسجد حرام (مکہ) کے
کے ساتھ اور جو لوگ مسجد حرام کے اہل گھر کو اس سے خارج کر دینا جرم عظیم ہے اس کے
نزدیک اور فتنہ پر دازی کرنا اس قتل سے بڑھ کر ہے۔
سورہ نسا میں ہے:-

يَسْأَلُونَكَ قُلُوبَهُ يَفْقَهُكُمْ فِي السَّلَاحِ
آپ فرما دیجیے کہ اللہ تعالیٰ تم کو کچھ لے کے بارے میں حکم دیتا ہے... کہ
اور بھی بہت سی آیات اسی قسم کی ہیں۔

(۳) رستہ وہ احکام جو بغیر کسی واقعہ یا سوال کے نازل کئے گئے، سو وہ بہت
ہی مختصر ہوتے ہیں، اور رش و زنا و دہی کوئی حکم ایسا ہو گا جس کا کوئی سبب نزول نہیں
نے بیان نہ کیا ہو،

مکہ کی اور مدنی سورتوں کے امتیازات

ہم دیکھ آئے ہیں کہ نزول قرآن کی دو اہم باتیں ہیں، ایک ہجرت سے پہلے
اور ایک ہجرت کے بعد، ان میں سے ہر ایک کی کچھ افی زکی خصوصیات ہیں جنہیں دیگر
دونوں میں تمیز دینا آسان ہو جاتا ہے۔ بڑے بڑے و سنے کو ان کی بنا پر یہ پتہ لگائے ہیں
کوئی دشواری نہیں ہوتی کہ یہ سورت مکہ کی ہے یا مدنی :-

پہلا اقتیاز

پہلا اقتیاز تو یہ ہے کہ مکی آیتیں عام طور سے چھوٹی ہیں اور مدنی آیتیں بڑی، اس کا اندازہ اس طرح بہ آسانی ہو سکتا ہے کہ مدنی سورتیں

قرآن کے پہلے حصے سے کچھ ہی زائد ہے، اور اس کی کل آیتیں ۱۴۵ ہیں، گویا یہ قرآن کی مجموعی آیتوں کے چھٹھائی حصے سے کچھ زائد ہیں اس سے زیادہ و صفحہ مثال یہ ہے کہ، قد سمع اللہ کا پارہ پورا مدنی ہے اور اس کی کل آیتیں ۱۳۷ ہیں، اور اس کے مذہب میں "وہ نبرک مدی" کا پارہ مکی ہے اور اس کی آیات کی مجموعی تعداد ۴۳۱ ہے "و علم" کا پارہ بھی مکی ہے۔ اور اس کی آیتیں ۵۰۰ ہیں۔

ایک اور مثال یہ ہے سورہ انفال اور سورہ شعراء میں سے ہر ایک آدھ پارہ پر مشتمل ہے، لیکن چونکہ انفال مدنی ہے اس لیے اس کی کل آیتیں ۵۰ ہیں اور دوسری چونکہ مکی ہے اس لیے اس کی مجموعی آیتیں ۲۲۰ ہیں۔

لیکن یہ قیاس ہر جہتی کم نہیں، اکثر جدول کے اعتبار سے سب سے چھوٹا چھٹا آیتوں کی آیتیں ہی درمدنی آیتیں چھوٹی بھی ہیں۔

دوسرا اقتیاز | دوسرا اقتیاز یہ ہے کہ مدنی آیات میں لوگوں کو مٹا دینا یا اٹھانا

انسان کے ذریعہ سب سے کم نہیں ہوتا ہے۔ اس کے برعکس مکی آیات میں عام طور پر "یا ایہا الناس" کہہ کر سب کو مدایا گیا ہے اور کسی بھی مکی آیت میں "یا ایہا الذین امنوا" کو نہ خطاب نہیں پڑا، البتہ ساتھ مدنی آیات ایسی ہیں جن میں "یا ایہا الناس" کہہ کر خطاب ہوا ہے :-

۱) یا ایہا الناس اقموا الصلوات (۲) یا ایہا الناس اتقوا اللہ فی الارض
عند الذین تبوا، یہ دونوں آیت سورہ بقرہ میں ہیں، (۳) یا ایہا الناس اتقوا
ربکم (۴) ان یثابروا ینصبرکم ایہا الناس (۵) یا ایہا الناس قد جاءکم من ربکم
بائنات من ربکم (۶) یا ایہا الناس قد جاءکم برہائن من ربکم یہ چاروں سورہ
نساء میں ہیں، (۷) یا ایہا الناس اننا خلقناکم من ذکر و انثیٰ :-

یہ سورہ تجارت میں ہے۔

تیسرا اہم امتیاز | تیسرا اہم امتیاز معنوی ہے اور وہ یہ کہ کسی بھی مکی آیت میں کوئی تفصیلی قانون بیان نہیں ہوا بلکہ زیادہ تر لوہید اور وجود خدا کے دلائل

عذاب کی سختیوں، یوم قیامت کی ہولناکیاں، جنت کی نعمتیں، فضا میں افریق کی تشریب اور سابق مشنوں کا حیرت انگیز انجام ان آیتوں کا موضوع ہے۔ اور جہاں تک تفصیلی قوانین کا تعلق ہے تو وہ زیادہ تر مدنی آیات میں نازل ہوئے ہیں۔

قرآن کے منشا میں | قرآن کریم میں چیزوں کو اہمیت کے ساتھ بیان کیا ہے۔

(۱) اللہ، فرشتوں، آسمانی کتابوں، پیغمبروں اور روز قیامت سے متعلق عقائد و احکام، اس قسم کے مباحث علم کلام کا موضوع ہیں۔

(۲) وہ احکام جو قلب کے افعال سے متعلق ہیں، مثلاً فضائل افریق و عادت یہ چیزیں علم اخلاق (تصوف) کا موضوع ہیں۔

(۳) وہ احکام جو اجناس و تجارت کے فرائض سے متعلق ہیں، شریعت نے کس چیز کا حکم دیا ہے؟ کس سے روکا؟ کس کی اجازت دی ہے؟ یہ قسم علم فقہ کا موضوع ہیں۔

قرآن میں اسلامی فقہ کی بنیادیں

قرآن کریم نے وضاحت کے ساتھ یہ احکام بیان کیے ہیں کہ وہ لوگوں کی وحدت کے لیے نازل ہوا ہے۔ اور اسی لیے وہ کسی چیز کا حکم دینا اور کسی سے روکا ہے۔

یا مدھم بالمدھم وینعم اھم
عن المنکر ورجل لھم الطیبات و
یعتزم علیہم الحیاث (اعراف)

وہ انہیں نیکی کا حکم دیتا ہے۔ برائی سے روکتا ہے۔ چھ چیزوں کو ان کے لیے حلال اور گندی چیزوں کو ان پر حرام قرار دیتا ہے۔ اس سلسلہ میں شریعت کے تعین کردہ چیزوں کی سورہ فاعل

رہا بہت رکھتا تھا۔

۱۱) عدم الحرج : یعنی اس بات کا کہ کسی نے گنہگار نہ ہو۔

۱۲) التقلیل : التکلیف یعنی نہ گنہگار نہ ہو۔

۱۳) تدریج : یعنی کوئی گنہگار نہ ہو۔

تدریجاً گنہگار نہ ہو۔

۱۴) عدم الحرج : یعنی اس بات کا کہ کسی نے گنہگار نہ ہو۔

۱۵) التقلیل : التکلیف یعنی نہ گنہگار نہ ہو۔

۱۶) تدریج : یعنی کوئی گنہگار نہ ہو۔

۱۷) التقلیل : التکلیف یعنی نہ گنہگار نہ ہو۔

۱۸) تدریج : یعنی کوئی گنہگار نہ ہو۔

۱۹) التقلیل : التکلیف یعنی نہ گنہگار نہ ہو۔

۲۰) تدریج : یعنی کوئی گنہگار نہ ہو۔

۲۱) التقلیل : التکلیف یعنی نہ گنہگار نہ ہو۔

۲۲) تدریج : یعنی کوئی گنہگار نہ ہو۔

۲۳) التقلیل : التکلیف یعنی نہ گنہگار نہ ہو۔

۲۴) تدریج : یعنی کوئی گنہگار نہ ہو۔

۲۵) التقلیل : التکلیف یعنی نہ گنہگار نہ ہو۔

۲۶) تدریج : یعنی کوئی گنہگار نہ ہو۔

۲۷) التقلیل : التکلیف یعنی نہ گنہگار نہ ہو۔

۲۸) تدریج : یعنی کوئی گنہگار نہ ہو۔

۲۹) التقلیل : التکلیف یعنی نہ گنہگار نہ ہو۔

۳۰) تدریج : یعنی کوئی گنہگار نہ ہو۔

من حرج

کتابخانه عمومی

وَيَذَرُكَ اللَّهُ إِن يَخُفِّعْ عَذَابَكَ

وخلق الإنسان غديفاً رشيماً

(۱) ما یورینا اللہ فیجعل علیکم

من حدیج (مائدہ)

11. 12. 13.

اس کے سرور و جلال میں سب کے رسول سے متصل شد علیہ و آلہ و سلم و اولاد

بسم الله الرحمن الرحيم
 بسم الله الرحمن الرحيم

مکتبہ اسلامیہ

اور ختم تہی سے میرا سہرا کی ایک حالت ہے بڑھاپہ میں مذکور

مأخوذ من الهدى الاختار

تبت و تبت کی دو باتوں میں سے

یک دست از تنگنای دریاچه

يسر من اش:

تاریخ و تفسیر و ترمیم و ترمیم و ترمیم

میں ترجیح کو یہ شمار کیا ہے اور اسے دہشتِ عدمِ لوح کے عنوان کے تحت کرنا چاہتا ہوں

اسکی دھبہ سے نکلنے والے تین تہیت کی ایک بنیادی اصول قرار دیا ہے اور اس نے

بہت سے لوگ مستبد کی طرح ہستی و قول کے تحت رہنے سے نفرت کرتے ہیں۔

مشت سبوتیہ سرفانی چن مشد مسو کے پیدائش بخت نور کے

وفاقت حرام چنانکه حدیث و روایات ایست بر آن که مومنین با یکدیگر در هر حال

ادب و ادبیات کی سہولت پر مشتمل ہے۔

پہلے شوق کو پیراں سے تھمتھماتے اس کے زنجیریں

کتاب و مکتب کی سب سے قیمتی چیزیں ہیں۔

تکلیف و تکلیف

وہ کہتا ہے کہ میں نے اپنے آپ کو بہت زیادہ پسند کیا ہے۔

کتابخانه عمومی

— 10 —

اور اپنے انبیاء سے اختلاف کرتے تھے، ایک اور وجہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ مسلمانوں میں سب سے بڑا جرم اس شخص کا ہے جس نے کسی مباح چیز کے بارے میں سوال کیا اور اس کے سوال کی بنا پر وہ وہ چیز، مسلمانوں پر حرام ہو گئی، ایک اور وجہ آپ کا ارشاد ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کچھ فرائض مقرر کئے ہیں تم انہیں ضائع نہ کرو اور کچھ حد و مقدار فرمائے ہیں ان سے تجاوز نہ کرو، اور لعین چیزوں کے بارے میں سکوت اختیار فرمایا ہے جس کی وجہ یہ نہیں کہ خود باللہ تعالیٰ اس شے کا حکم بھول گئے ہیں بلکہ اس کی بنیاد صرف شفقت و رحمت ہے اس لئے تم ان چیزوں کی جستجو میں نہ پڑو سنت کے بیان میں ہم اس کی مزید توضیح کریں گے،

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور قرآن نازل ہوا تو **تندر تریج** اہل عرب میں بیشمار رہا وہیں بڑا پرچہ لکھا جھپٹا، جن میں سے بعض تو ایسی تھیں جن سے زندگی کے مسائل پر کوئی برا اثر مرتب نہیں ہوتا تھے اور بعض وہ تھیں جن کے لئے سمجھا جاتا تھا کہ اللہ تعالیٰ ان باتوں سے باز رکھنا چاہتے تھے،

اس قسم کی فحشیت بدچہرائی کے لئے اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت کے تحت نہ صرف کوئی حکم ایک دم سے نازل نہیں فرمایا بلکہ اس پر تندر تریج کا پہلو اختیار فرمایا یعنی پہلے ان کے ذہن کو اسے واسطے حکم کے لئے رفتہ رفتہ تیار کیا اور پھر کوئی حکم نازل فرمایا گیا، مگر یہ سب حکمت پر مبنی تھا اور غور کرنے سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ اس کا مقصد یہ نہیں کہ خود باللہ سب سے پہلے حکم نفاذ فرمائی اور جب اس کی نفاذ نہ ہو جاتی تو دوسرا حکم نازل کیا گیا۔

ہم اس بات کو یک مثال سے واضح کریں گے :-

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شرب اور زنا کے بارے میں سوال کیا گیا کہ وہ حرام ہیں یا حرام؟ اور یہ دونوں چیزیں اہل عرب کے لئے نئے تھے جس کی وجہ سے سخت شک و شبہ تھا، جواب میں قرآن سے فرمایا :-

یشتونک من علی امیر قد فیہما

اشم کبیر و مناقرة للتاس و

اشمما اکبر من نفعہما ۛ

لوگ آپ سے شراب و رقیقہ کے متعلق

دریافت کرتے ہیں آپ فرمادیتے کہ

ان دونوں کے استعمل میں بڑی بڑی

گناہیں ہیں اور لوگوں کے لئے دے دینے سے بھی ہیں اور وہ گناہ کی

بائیں من فائدہ دل سے زیادہ بڑھی ہوئی ہیں ۛ

اس جواب میں اللہ تعالیٰ نے ملاحظہ یہ نہیں فرمایا کہ شراب حرم ہے اسے چھوڑ

و دیگر حد یہ کہنے پر اتفاق کیا کہ اس کے نقصانات منافع کی نسبت سے زیادہ ہیں

اگرچہ یہ بات بھی ایک سلیم شکرنامہ کے سبب شرب پھر ڈرنے کا وسیعہ بن سکتی ہے

کہ جس فعل کے نقصانات سب ہوں اسے چھوڑ ہی دینا چاہیے اس لئے کہ کوئی چیز

خواہ کتنی ہی برکی کیوں نہ ہوں اس میں کوئی نہ کوئی اچھائی کا عنصر بھی ضرور ہوتا ہے

کس فعل کے برے یا اچھے ہونے کا فیصلہ اسی معیار پر کیا جاسکتا ہے کہ اس کے

نقصانات زیادہ ہیں یا فائدے ۛ تاہم اللہ تعالیٰ نے حضرت کی بجا سے شراب

کے نقصانات و نفع فرمادیئے ۛ

یٰ اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَقْدُبُوا الصَّلٰوةَ وَاَنْتُمْ

ساکر ای ۛ دینی اے مومنو! اللہ کی نافرمانی میں نہ کہے قریب ہی منہ جاؤ ۛ اس کو

سے پیٹھ کو رہاں نہ رہیں دیا بلکہ اس کی مزید تائید کر دی ۛ اس کے بعد حدیث حدیث

مذکور ہیں کہ جس نے اسے اصرار فرمادیا کہ ۛ

اے ایمان و دیانت ہی ہے کہ شرب

اور چوہا ۛ اور بت و فہم اور فرستے کے

تیر یہ سب گناہیں ہیں شیخی کی کم

میں ۛ سو ان سے بائیں ملک ہوتا کہ تم

کوئی تاجر ۛ شیخی ان کیوں چاہتا ہے

کہ شرب و رقیقہ کے ذریعہ تمہارے

یٰ اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اَتَا الْخَمْرُ

المیسر و النہای الزیادہ من حبس

من عمل الشیطان فاجتنبوا لتسک

تذہون اتمایرید الشیطان اَن

یوقہ بینکم انتہا و ابغض

فی الخمر و المیسر و یصدکم

عن ذکر اللہ وعن الصلوة فمسل
انتم منتقمون (المائدہ ۵)

پس کیا ہو تم باز رہتے واسے

اس قدر توحید کے اصول سے ایک اور ضمنی اصول بھی نکل آیا اور وہ یہ کہ چاہے کون
اجناس بیان کئے جائیں اور بعد میں تفصیلی طور پر اس اصول کا عمل مکمل کرنے کی
فہم کے درمیان موازنہ کرنے سے خوبی واضح ہوتا ہے۔ اس لیے کہ مکی زندگی
میں شاذ و نادر ہی کوئی تفصیلی حکم نازل ہوا ہے اور اس کے برعکس مدنی زندگی میں
کی نسبت بہت زیادہ تفصیل کے احکام نازل ہوئے ہیں، بالخصوص وہ حکم جو تہذیبی زندگی
سے متعلق ہیں زیادہ تر مدنی دور ہی میں دئے گئے ہیں، مکی دور میں صرف وہ احکام
ہیں جو عقیدہ کو شرک کی روک تھام سے محفوظ رکھتے ہیں مثلاً اس ذبیحہ کا حرام ہونا جس پر
اللہ کا نام نہ پڑھا گیا ہو۔

قرآن کی حیثیت

قرآن کریم دین کی غرست کی بنیاد ہے اور یہی وہ رکن ہے جسے منجھوڑ پکڑنے
کا حکم اللہ تعالیٰ نے ان سائن میں دیا ہے۔

واحتصموا بحبل اللہ جمیعاً و
لا تفرقوا (آل عمران)

جہاں تک قرآن کی حیثیت کا تعلق ہے سو یہ تو وہ مسلمہ مسلمہ ہے جس پر کوئی
دلیل و برہان قائم کرنے کی ضرورت نہیں، جتنے پہلے ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے
کہ کیا قرآن میں کوئی حکم ایسا ہے جس پر عمل کرنا پہلے ضروری تھا اور بعد میں کسی دور
حکم نے اس کی تہ سے لے کر اس پر عمل کرنا ضروری نہیں رہا، بالفاظ دیگر کیا قرآن
کی کوئی آیت ہے کہ یہ سوال خالص اہمیت کا ہے اور اس کا جواب دینا
ضروری نہیں، اس سے ہم اس مسئلہ کو خوب واضح کر دینا چاہتے ہیں، اللہ تعالیٰ

ہیں اس کی تفریق یہ فرماتے ۔

نسخہ کے مطابق
فقہ ترک محدث میں وہ نسخہ کہ ترقی دو چیزوں پر جو ہے
۱۔ کسی نئی سن کی بنا پر جس کو باطل کر دین جو کسی سابقہ سن

سے ثابت ہو گئی ۔ مثلاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا ۔

كنت نهيتمكم من زيارة القبور

اذن قد روت في

سنة خمس

اس میں پہلی سن کے فقہوں پر جہاں سے ممانعت کا حکم صادر کیا تھا وہاں
نے اس کی اجازت دے دی ۔

۲۔ نسخہ کہ اس میں وہ نسخہ کہ ایک کلمہ پڑھ کر دوسری سن کے ذریعہ
اس کے تمام کو ختم کر دیا جائے یا کوئی کلمہ پڑھ کر ایک کلمہ کی سن کے ذریعہ اس میں
تبدیلی ہو جائے ۔

مثلاً سورہ فاتحہ میں شہادتوں کے رشتہ فرمایا ۔

والله اعلم بما نفعهم

ثلاثة قدوة

بطلان

یہ کلمہ تین صورتوں میں تھا کہ جس صورت کو بھی ترقی دی گئی ہو اسے تین بار
بہار کی زیر سن تک "فہنت" میں رہتا ہے جب تک اس میں "اد ثروت" بھی شامل
نہیں ہے کہ ساتھ ساتھ "ثروت" کے ساتھ "اد ثروت" بھی شامل ہو جائے تو پھر ثروت

خارج ہے شہادتوں کے رشتہ فرمایا کہ

اذ انكحتم نسوة منكم فممنه من

من قبل من تمسكتم نعمتكم

عليه من عدة انكحتم

بہت تمسكتم ان ثروت سے کتاب اور

درہم میں رہتا ہے ہاں اس سے کتاب

اس سے وہاں ثروت کی ن پر کوئی حدت

نہیں کہہ کرے کہ

اس شے کے گھر میں شرمست کا حکم پیت گمستہ ہاں کر دے جس کا یہ تھوڑے سے شرمست

مکمل ہو کر اس شے کے گھر میں شرمست کے غم کو گم کر دے

اسی وقت وہ شرمست گم کر دے اس شے کے گھر میں شرمست کے غم کو گم کر دے

والتین پروردگار شرمست کے گھر میں شرمست کے غم کو گم کر دے

یاد کرو کہ شرمست کے گھر میں شرمست کے غم کو گم کر دے

شرمست کے گھر میں شرمست کے غم کو گم کر دے

یاد کرو کہ شرمست کے گھر میں شرمست کے غم کو گم کر دے

یاد کرو کہ شرمست کے گھر میں شرمست کے غم کو گم کر دے

یاد کرو کہ شرمست کے گھر میں شرمست کے غم کو گم کر دے

یاد کرو کہ شرمست کے گھر میں شرمست کے غم کو گم کر دے

یاد کرو کہ شرمست کے گھر میں شرمست کے غم کو گم کر دے

یاد کرو کہ شرمست کے گھر میں شرمست کے غم کو گم کر دے

یاد کرو کہ شرمست کے گھر میں شرمست کے غم کو گم کر دے

یاد کرو کہ شرمست کے گھر میں شرمست کے غم کو گم کر دے

یاد کرو کہ شرمست کے گھر میں شرمست کے غم کو گم کر دے

یاد کرو کہ شرمست کے گھر میں شرمست کے غم کو گم کر دے

یاد کرو کہ شرمست کے گھر میں شرمست کے غم کو گم کر دے

یاد کرو کہ شرمست کے گھر میں شرمست کے غم کو گم کر دے

یاد کرو کہ شرمست کے گھر میں شرمست کے غم کو گم کر دے

یاد کرو کہ شرمست کے گھر میں شرمست کے غم کو گم کر دے

یاد کرو کہ شرمست کے گھر میں شرمست کے غم کو گم کر دے

قل لا اجد فیما اوحی الیّ محرماً
 آپ کہہ دیجئے کہ جو کچھ اوحی میں میرے پاس
 عن طاعم رعمہ ازان یسکون
 بدریغہ وحی آئے ہیں ان میں تو میں کوئی
 حیثیتہ اودمہ مسفرمہ
 حرام خدا پاتا نہیں کسی کو سنا دے کہ
 سنا تو اس کو کہ سنا مگر یہ کہ وہ مردار (جوزر) ہو یا کہ وہ ہینتا ہوا خون ہوا یا
 اس بیت سے "خون" کے ساتھ مسنون یعنی ہینتا دالے کی قید لگا دی جس
 کو سب یہ سمجھ گئے کہ یہ بیت و ر خون حرام ہے۔

شیخ کی اس دوسری قسم کے بارے میں علماء کا اتفاق ہے کہ یہ قرآن کریم میں
 نہ آیا ہے نہ جو یہ معلوم ہے جو کہ نزول کے اکتبا سے وہ آیت مفقود ہے جو عام
 یہ مسمیٰ ہے یا وہ جوئی میں یا تنبیہ ہے اسی طرح بعض روایات میں اس کا علم بھی نہیں
 ہوتا کہ قرین نازل ہوئے والی آیت ساریت آیت کے فوراً بعد نازل ہو گئی تھی یا
 آپ کے بعد۔

شیخ کی اس تیسری قسم کے بارے میں علماء میں اختلاف ہو
 گیا۔ بعض روایات سے اسے تنبیہ دو نسخہ "کانا م دیاستہ اور بعض روایات سے اسے
 تنبیہ میں "یا تنبیہ مسق" کے نام سے یاد کرتے ہیں ہم اس اختلاف کو زیادہ
 ہم نہیں سمجھتے جو دو ذیل کا مفہوم ایک ہی ہے تو اسے خواہ کوئی بھی
 نام دے کہ یہی ہے۔

اس قسم کے بارے میں حدیث کے طور پر اتنی بات کافی ہے کہ قرآن کی جو
 حق میں ہوتی ہے اسے مکمل طور پر باطل نہیں کیا جاتا بلکہ وہ "تخصیص" آنے کے
 بعد بھی مستثنا ہے اور اس کے سوا دوسری چیزوں میں بدستور کفر و
 رتی ہے اور درحقیقت میں تخصیص کی بنیاد وہی "تدریج" کی حکمت ہوتی ہے،
 یہ اپنی وراثت بیت کے مکمل ہوجانے کے بعد عام ورفاع آیات کی حیثیت
 سے ہے "عدت" کے نام سے وہ عورت نوح ہوتی جس کے ساتھ اسے نکاح نہ کی
 جاتا تھا بلکہ یہ قیدی ہوتی تھی اور اس پر حدت نہ دینی تھی۔

ایک ہی نص کی جو جاتی ہے جس میں کوئی استثناء (EXCEPTION) پایا جاتا
 ہو یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس بات کی کہیں نشاندہی نہیں فرمائی کہ اس میں سے
 کوئی آیت ہے نہ اس میں دوسری کوئی بعد میں جو عمل کرنے بھی یہ بات جانی کوئی شرط
 نہیں سمجھ کر بڑے مال کا یہ وہ لوگوں آیتیں ایک ہی آیت کے حکم میں ہیں،
 رہی پہلی قسم دینی نثر میں کسی ایسی آیت کا موجود ہونا جس کا حکم باطل ہو چکا ہو
 ب وہ نہ وقت و مدت کی جاتی ہو اس پر عمل نہ ہوتا ہو، سو اس کا وجود دوسرے آیت سے
 اس لئے کہ کسی نئی آیت کا سابقہ آیت کے حکم کو باطل کر دینا دو چیزوں پر مشروط
 ہے ایک تو یہ کہ نئی آیت بعد از امتیاز بیان کر دے کہ اس لئے سابقہ آیت کا حکم باطل
 کر دیا ہے دوسرے یہ کہ دونوں آیتیں ہیں اتنی قضا و پابجاء ہو کہ دونوں پر ایک وقت
 عمل کرنا ممکن نہ ہو، اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ کیا قرآن میں ایسی یہ دونوں باتیں ملی
 جاتی ہیں یا نہیں؟ کران کا وجود ہوتا ہے پر اسے کہ قرآن میں نشاندہی ہے وہ اگر یہ باتیں
 موجود ہیں تو نشاندہی کا وجود بھی نہ ہو گا،

جہاں تک پہلی بات کا تعلق ہے تو ہماری نظر میں قرآن کے اندر میں یہ بات
 نہیں کر اس لئے ماقبل کے حکم کو باطل کرنے کے عند کیا جو جو حضرت قرآن میں
 نشاندہی کے وجود کے تامل میں وہ زیادہ سے زیادہ ہیں جنوں کی نشاندہی کر سکتے ہیں جن
 میں ہمارے یہ معلوم ہوتا ہے کہ قرآن کی آیت سے ماقبل کے حکم کو باطل کر دیا ہے۔
 ۱۰، سورہ نساء میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :-

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَدِّثْ لِلْمُؤْمِنِينَ عَلَى
 الْقِتَالِ أَنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ
 صَابِرُونَ يَغِيثُوا مَائَتِينَ وَأَنْ
 يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغِيثُوا أَلْفًا مِنَ
 الَّذِينَ سَلَّوْا بِأَتَمِّهِمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ -

اے پیغمبر آپ مومنوں کو جب دکن زریب
 جنگ کرتے ہیں سے بیس آدمی کو بھیجنا، ہتھیار
 رستے واسطے تیرے کو دوسو ہیں آدمی
 پر غائب جائیں گے، اور اگر تیرے
 ۱۰ آدمی ترن، سو آدمی ہوں گے، تو بیس
 آدمی پر غائب جائیں گے۔ اس وجہ سے کہ وہ ایک لوگ ہیں جو دین کو پختہ کرتے

پھر اس کے فوراً بعد ایک آیت میں ارشاد ہے۔

الَّذِينَ تَحْتَفِئُونَ عَلَيْهِمْ ۖ وَغُلِبُوا فِيكُمْ مَائَةً
فِيكُمْ فَغُلِبُوا فِيكُمْ مَائَةً
وَمَا يَدْرَأُ يَغْلِبُوا مَائَتِينَ وَنَ يَكُنْ
مِنْكُمْ ۚ لَنْ يَغْلِبُوا الْفِيلِينَ بِأَذْنِ
اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ۝

پھر اللہ کے حکم سے غلبہ کیا گیا ہے اور اللہ تعالیٰ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے
الکثیر بنی یہ یہ جتنی ایک غیر معلوم ہوتی ہیں کہ کم مسلمان زیادہ کفار پر غلبہ
ہو جائیں گے مگر درحقیقت یہ حکم ہے کہ اتنے مسلمان اتنے کفاروں سے مغلوب ہو کر
موتیں کہیں اس سے کہ اس سورت میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ۚ إِذَا
قُتِلْتُمْ فَتَوَلَّوْا ۚ

اے ایمان والو! جب تم کو کسی جانت
سے (جہاد میں) مقابلہ کا تعلق ہو تو

ثابت قدم رہو،

اس آیت میں تو جہاد کی تحدید کے بعد حال میں ثابت قدمی کو ضروری قرار دیا گیا
ہے مگر پہلی دو آیتوں میں ایک خاص حد کی تعبیر کر دی گئی ہے کہ اتنے کفار سے مغلوب
ہو کر فرار اختیار کرنا جائز نہیں، چنانچہ پہلی آیت میں تو یہ حد مقرر کی گئی ہے کہ جب
اپنے سے دس گنا زیادہ یا اس سے کم کفار ہوں تو فرار اختیار کرنا جائز نہیں، اور یہ
بانت حکم کی صورت میں نہیں کہی گئی بلکہ اس میں "جب" کا لفظ اختیار کیا گیا ہے تاکہ
ان میں جو شک و شبہ نہ پیدا ہو،

پھر دوسری آیت آتی جس سے اخذ کر دیا کہ اللہ تعالیٰ سے نصرت
کو مقرر کر دیا ہے نہایت کر دی ہے مگر پہلے تم میں نصرت نہ تھا اب نصرت
پیدا ہو گیا تو نہایت جس کر دی گئی اور اگر پہلے نصرت ہوتا تو ساتھ حکم نازل کیا نہ ہوتا
لیکن اگر اسے نسخہ کہنے کی بجائے یہ کہہ دیا جائے تو یہ کہی گئی ہے کہ جب

کہ کہ دراصل دوسری آیت پہلے حکم کے لیے ناسخ نہیں بلکہ صفت کے عارض کی بنا پر اس میں ایک تشبیہ پیدا کر رہی ہے اور گریہ عارضِ زائل ہو جائے تو اصل حکم بدستور برقرار رہے گا اور اگر گروں میں چہرے سے یہی قوت پیدا ہو جائے تو یہ وہی حکم ہو گا آئے گا اگر دس گئے سے کم ہوں تو در فراقِ اختیار کرنا جائز نہ ہو گا۔

اس بات کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ پہلی آیت میں دس ہیں دس گئے گئے نہ ہو گئے کا حکم دیا گیا ہے (عشرون کے ساتھ معاہدوں کی قید لگی ہوئی ہے جس کا تعلق یہ ہے کہ اگر ہمیں ”عبر“ کرنے والے ”مسلمان“ ہوں تو وہ دس گئے گئے کے ساتھ مغلوب نہ ہوں۔ گویا جب تک عبر کی صفت موجود ہے اس وقت تک پہلے حکم کا عمل رہے گا اور جب نہ ہو تو دوسرا حکم موجود ہے اور قوتِ عبر کے لزوم میں سے ہے۔

یہ رک انظر میں یہ بات بہت بعید ہے کہ دوسری آیت کا حکم بحال کو شامل ہے خواہ صفت ہو یا نہ ہو یہی حکم رہے گا۔ اس اعتبار سے دوسری آیت کا ثبوت نہیں کیا جائے گا۔

۲۰۔ سورہ منزل میں اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:-

یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ	اے کچھ لوگو! میں اپنے واسطے رات کو نماز
تقوا اللہ فی کل ما کنتم فاعملوا	میں، کھڑے رہا کرو، مگر تھوڑی سی بات
علیہ و من تم التران ترمیزاً ان اسئل	یہ اللہ رات یا اس سے بھی کچھ کر دو
علیک قولاً ثقیلاً ان ناشئۃ الیل	یا اللہ سے کچھ بڑی بات دو اور قرآن کو خوب
فی اللہ و طاعة و قوم یبذل ان نلت	صاف صاف پڑھو۔ دیکھ ایک طرف
فی اللہ و سبباً لیللاً	گم گم ہو، ہم تم پر ایک بھاری کام

اسے وہی ہم دوڑا کرتے ہیں رات کے اٹھنے میں دل در زبان کا خوب میل جتنا ہے اور بات خوب شبیہ کی ہے ایک ایک پودان بہرِ حدیث کی ہم رہتی ہے، پھر حق سورت کے ختم میں ارشاد ہے:-

اِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ اِنَّكَ تَقُومُ اَدْنٰى
 مِنْ ثَمَثٍ اَسِيلٍ وَنُصْفَةٍ وَثَلَاثَةٍ
 لَّا تُفْقَدُ مِنْ اَلَّذِيْنَ مَعَكَ ؕ وَاللّٰهُ
 يَتَذَكَّرُ اَلْاَسِيْلَ وَالْقِيَامَ عَلِيْمٌ اِنْ لَّنْ
 تَكْتُمُوْهُ فَتَاٰبُ عَلِيْكُمْ ؕ فَاَقْرَبُ وَاَمَّا
 تَيَسَّرَ مِنْ اَلْاَسْرِ اِنْ عَلِمَ اَنْ سَيَكُوْنُ
 مِنْكُمْ مَرَضٰى وَاَخَذُوْنَ يَضْرِبُوْنَ
 فِيْ اَرْضٍ يَبْتَغُوْنَ فِيْهَا سَبِيْلَ اللّٰهِ
 فَاَقْرَبُ وَاَمَّا تَيَسَّرَ مِنْكُمْ وَاَقْرَبُ
 وَتَكُوْنُ اَلْاَسْرُ (سُوْرَةُ مَزَل)

آپ کے رب کو معلوم ہے کہ آپ اور آپ
 کے ساتھ والوں میں سے بچنے آدمی
 (کبھی) دو تنہائی رات کے قریب اور
 (کبھی) آدھی رات اور کبھی تنہائی رات
 (نماز میں) کھڑے رہتے ہیں اور رات
 اور دن کا پورا دن ازوالہ اللہ ہی کر سکتا ہے
 اس سے معلوم ہے کہ تم اس (فقہ پر اہل)
 کو نصیحت نہیں کر سکتے تو وہ وہ وہ
 (تہ) اس سے تمہارے جان پر غنائت
 کی سو اب تم لوگ جتن قرآن آسانی سے

پڑھنا چاہتے ہو یا کرو اس کو ایہ بھی (معلوم ہے کہ بچنے آدمی تم میں بیادوں گے اور
 جتنے تلاش میں ش کے اپنے ملک میں سفر کریں گے اور بچنے لگے کی رہ میں جیاد کریں گے
 اس سے تم کی گد و مٹو کر دیا) سو اس سے بھی تم کو بازت ہے کہ اب تم
 لوگ جتن قرآن آسانی سے پڑھنا چاہتے ہو یا کرو اور نماز (فرع) کی پابندی
 رکھو اور زکوٰۃ دیتے ہو یا کرو

ان میں پہل بیت حد احسن کے ساتھ یہ کام دے رہی ہے کہ رات کو تہ کی
 نہ زچہ نماز کی ہے اور وہ آدمی رات کے قریب قریب مقدار میں ہونا
 پابندی اس آیت میں بڑی راست شتاب کثرت صلی اللہ علیہ وسلم
 ہے

اور کی بیت سے معلوم ہوتا ہے کہ کثرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے
 میں فرق نہیں ہے بلکہ ایک ہی جہت ہے جس کو کہیں رات کو تہ پڑھا کر
 کیا گیا ہے بیت میں نو یا ایک سبب کہ اب ایک سبب پیدا ہو گیا جس سے تہ سبب
 پیدا ہو گیا ہے کہ اس سے زکوٰۃ کی پابندی میں سے تہ سبب پیدا ہو گیا ہے

ہوں گے جو یہاں نہیں مسافر ہوں گے اور بعض چاہیں منہ وقت ہوں گے اس لئے
اب حکم اتنا آسان کر دیا گیا کہ قرآن کریم میں سے جتنا حصہ بہ آسانی پڑھ سکیں
اتنا پڑھ لیں۔

لیکن درحقیقت یہاں بھی دوسری آیت نسخ نہیں کر رہی، بلکہ اصل پہلے حکم
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص تھا، آپ ہی پر تہجد واجب کیا گیا تھا،
مگر پڑھنے والے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتدار میں تہجد پڑھنا شروع کر دیا تھا،
اس لیے یہ کیفیت بھی بنی کہ یہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اس آیت کے
نزول کے بعد بھی، ان کے باقی رہا، حضرت سید الشہین عباسؓ کی یہی راسخہ اور
اس کے مطابق نسخ لازم نہیں آتا، نسخ تو ان وقت لازم آتا جب دوسری آیت جمعی
تور سے ہر ایک کے لئے کیفیت کرتی، حالانکہ یہاں یہاں نہیں لہذا اس سے بھی نسخ
کا یہ جو ذرات نہیں ہوتا۔

۳۰ سورہ مجیدہ میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں :-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا زَاغَتْ
الرُّسُلُ فَقَدْ هَوَّابِينَ يَذِيخُكُمْ
صَدَقَاتُكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطْرَفُ
فَان لَمْ تَجِدُوا فَا نَ اللّٰهُ خَيْرٌ مِّنْ رَّحِيْمٍ
اُن ہوں گے، پاک ہونے کو، چاہے سب پر کرم کو، صدقہ دینے کی منہ ور
نہ ہو تو اللہ بخیر ہے۔

پھر اس سورت میں رشادت :-

وَأَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ
خُجُومِكُمْ صَدَقَاتُكُمْ فَإِذْ لَمْ تَقْدِرُوا
وَتَأْتِيَكُمُ الْعَيْسُ مِنْ قَيْدِهِمْ وَتَسْوَاةٌ
وَالْتَوَىٰ السُّعُودُ وَاجْتَمَعُوا لِلْهَرَمِ
کیا تم اپنی سرگوشی سے قبل بیعت کرتے
سے دوسرے کو بغیر وجہ نہ اس کو
نہ کر سکتے اور ان کے لئے قید ہوتے
پر حدیث فرمائی تو تم نے اس سے پہلے

اِنَّ اللّٰهَ يَآمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْاِحْسَانِ
وَاِيتَاءِ ذِي الْقُرْبٰى ۝

اور سورہ نسا میں ارشاد ہے :-

مَنْ اٰتٰهُ اللّٰهُ يَآمُرْكُمْ اَنْ تُوَدُّوا الرِّمَاقَاتِ
اِلَى اَهْلِهَا وَاِذَا حُكِمَ بَيْنَ النَّاسِ
اَنْ تَحْكُمَ بِالْعَدْلِ ۝
تَوَدُّ اَنْ تَمْنِيَ كَيْفَ كَرِهَتْ ۝

بیشک شدتِ فقر و غنا اور حسن و زور
اہلِ قرابت کو دینے کا حکم فرماتا ہے

بیشک تم کو شدتِ فقر و غنا اس بات کا کہ تم اپنے
میں کہ اہلِ حقوق کو ان کے حقوق پہنچا دیا
کر و در یہ کہ جب تم دونوں کا منہ نہ ہو

(۲۱) کہیں، سبب کی خبر دے کر حکم، نرم کیا گیا ہے کہ فیصلہ کا تم پر فرض کیا ہے

چکا ہے، مثلاً سورہ بقرہ میں ہے،

كُتِبَ عَلَيْكُمُ اتِّصَافُ فِى الْقِتَالِ ۝
(اور)

تم پر (فقر و غنا) اتصاف میں فرض کیا گیا ہے

كُتِبَ عَلَيْكُمْ اِذَا ضَرَأْتُمْ اَحَدَكُمْ
اَلنَّوْتِ اَنْ تَدُلَّ خَيْرًا اِنْ
اَلْوَصِيَّةَ ۝

تم پر فرض کیا جاتا ہے کہ جب کسی کو موت
نزدیک معلوم ہو سکے تو اپنے مال سے
بھی ترک کر دے

کے لیے مقرر کردہ شریعت ایک ثابت سے زیادہ ہے جو کہ چاہے کتنا ہی بڑا ہو اس کا
نام وصیت ہے۔

كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ (اور) و
رَحِمَآئِنَا يَشَدُّهُ لَكُمْ اَنْ تَكْتُمُوا
عَلَيْكُمْ ۝ (اور)

تم پر روزہ فرض کیا گیا ہے۔

اور ان کے ساتھ یہ نصیحت کو خود اپنے آپ کو

نہ پر اس کو واجب نہ کیا تھا۔

اِنَّ اللّٰهَ اَعْلَمُ اَنْ اَحْكَمُ كَوْنِهِمْ فَرَضَ

وہی ہے کہ ان کے لیے یہ فرض کیا گیا ہے

وقت کے ساتھ خود دوست ہے۔

كُتِبَ اِلَى اللّٰهِ عَلَيْكُمْ اَنْ تَدُلَّ
اَسْبَلُوْا اَنْ تَدُلَّ عَلَى السُّوْمَةِ
مَنْ تَبَّ مَوْقُوْتًا ۝

(۲۲) کہیں سبب کی خبر دی کہ فیصلہ فیصلہ میں ہوا ہے کہ فیصلہ

لوگوں پر واجب ہے، مثلاً

وَلَا تَقْرَأُوا الْقُرْآنَ عَلَىٰ النَّاسِ حَتَّىٰ

الْبَيْتِ ذُو الْأَمْتِ وَالْيَدِ

مَبِيدَةٍ ۝

اب، وعلی المولد له، زقمت و

کسوتت بالمعروف ۝

وعلی المورث مثل ذلک

والمسقطات متاع بالمعروف

حتیٰ من المستحقین ۝

یہ فقرہ ہر مرتبہ ن پر جو دشرک و کفر سے پرہیز کرتے ہیں۔

۱۰، کہیں یہ انداز اختیار کیا ہے کہ ان لوگوں پر کسی نفل کو واجب قرار دینا ہے نہ

کے بارے میں یہ خبر دے دی گئی ہے کہ وہ لوگ یہ کام کرتے ہیں اور شہود یہ دیتا ہے

کہ انہیں یہ کام کرنا پائیے مثلاً :-

والمسقطات یترو بہن بالتصریح

تلاش قدوہ

اور حقیقی دوی ہوئی عورتیں اپنے آپ

کو ذمہ داری سے، دوسرے رکھتے ہیں جنہیں

نکاح اور جو لوگ تم میں وفات پاتے

میں اور یہیں چھڑ جاتے ہیں وہ یہیں

پس آپ کو ذمہ داری دینا، سے روکے

چاہے یہ مردان و ن۔

وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْكُمْ

وین، و ان واجبا یترو بہن

بالتصریح ان یترو بہن بالتصریح

(سورۃ بقرہ)

یہ سب کچھ تو واجب کرنا کہ جس کے سینہ اختیار کیا جائے جس کی مثال پر

نہیں اور انہیں شہود یہ دیتا ہے کہ اس پر عمل کرنا ضروری نہیں چنانچہ ایک جگہ

نہیں ہے :-

والوالدات یدضعن أولادهن
حولین کاملین لمن اراد ان
یتّم الرضاعة ۛ

اور مائیں اپنے بچوں کو دوسال کا مل دے
پایا کریں یہ بات اس کے لیے ہے جو کوئی
شہ خواہی کی تکمیل کرنے چاہے۔

دیکھتے ہیں دو سال تک بچے کو دودھ پلانا ضروری نہیں کسی وجہ سے اگر نہ
ایک سال دودھ پرایا جائے تو کوئی گناہ نہیں :-

دیکھیں ”امر“ کے معنی سے فعل کو واجب کیا گیا ہے مثلاً :-

حافظوا علی الصلوات و
الصلوة الاوسطی وقوموا لله
قانتین (اور)

محافظت کرو سب نمازوں کی (دیکھو) اور
درمیان والی نماز کی (مخصوصاً) قومتے
ہو کرو اللہ کے سامنے عاجز بنے ہوئے۔
پھر لوگوں کو چاہیے کہ اپنا میل کچیل دور کریں
اور اپنے واجبات کو پور کریں اور ان
سے بامعصیت ہیں اس مامون کے اپنی

ثم ایقضوا فقرهم والیوفوا
نذورهم ویطوفوا بالبیات
العتیق ۛ (ج)
خدا کی عہدہ کا تعاقب کریں۔

دیکھیں ”فرض“ کا لفظ استعمال کر کے فعل کو واجب کیا گیا ہے مثلاً :-

قد علمنا ما قدضنا علیهم
فی اثر واجرهم او ما ملک
ایمانهم (اتر اب)

ہم کو وہ کام معلوم ہیں جو تم نے ان پر
ان کی سہولتوں اور کوئی کی کے بارے میں
مقرر کیے ہیں۔

دیکھیں ”عوب“ فعل کو کسی شرط کی جزا بن کر ذکر کر دیا گیا ہے مثلاً :-

فان احصوتم فما استیسر من
الهدی فمن کان منکم مدیناً او
بہ ؟ ذی من راسہ فندیۃ
من حسیا مر وصدقۃ او سنۃ
(پقرہ)

پھر اگر تم دشمن یا مرنے کے سبب رو
دیے ہو تو ذرا بانی کہ جو ذرا ہو پھر ہر
دفعہ کرے۔ البتہ اگر کوئی تم میں سے
یہ رہو یا اس کے سر پر کسی چیز کی حیثیت ہو
تو اس سے پہلے ہی سر منہ دینے کی نہایت

پڑی ہے تو (دوسرے منہ واکر) فدیہ دینی اس کا شرعی (دید سے زمین) منہ سے یاد چہ
مسکین کو (خیرات دے دے دیا ایک بکری) ذبح کر دیتے سے ۔ اور

وان کان ذو عسرة فنظرة
الی میسرة (بقرة)
اور اگر تنگ دست ہو تو مہلت دینے کا
حکم بتا سود کی تک ۔

۱۰ کہیں کسی فعل کے یہ انتہا و ونیہ استعمال کیا گیا ہے :-
ویستلونک عن الیتامی قل
املاح لکم خیر (بقرة)
اور لوگ آپ سے یتیم بچوں کا حکم پوچھتے
میں آپ فساد بھیجے گا ان کی مصلحت کی
رافیت رکھنا زیادہ بہتر ہے :-

۱۱ کہیں کسی فعل کے جملہ میں کسی دوسرے کا ذکر ہے :-
من ذاتی بقدرض؛ لله قدضا
حسنائینا عفا لہ اضعا قنا
کشیرة (بقرة)
نکرا یوت :-
کوئی شخص سے دیب جو اللہ تعالیٰ کو توفیق
دے چاہے تو پر قدر ضامن دینا چاہے اللہ تعالیٰ
اس کے ثواب کو بڑھاتا کر بہت سے

۱۲ کہیں کسی فعل کو نیکی قرار دینے کی کیفیت بیان کی گئی ہو :-
ولکن البر من انسی (بقرة)
لیکن اللہ تعالیٰ پر ایمان رکھنا
ہاں لیکن انسانیات یہ ہے کہ کوئی شخص برہم
دھیروں سے بچے :-

۱۳ کہیں کسی فعل کے متعلق تنقیح یا
ممتا نہ سمجھوں :-
لن تنالوا البر حتی تنفقوا
مما تحبون :-
تم غیہ دکھائیں کہیں حاصل نہ کر سکو گے کیا
تک کہ اپنی پیار کی چیز کو خرچ نہ کرو گے :-
میں تو ج کسی فعل سے روکنے کے لیے بھی اللہ تعالیٰ
مختار اسلوب فقیر فرماتے ہیں :-

اور کھلی برائی اور مشق برائی اور ظلم کرنے
سے منع فرماتے ہیں۔

صرف ان لوگوں سے دوستی کرنے
سے اللہ تعالیٰ تم کو منع کرتا ہے جو تم
سے دین کے بارے میں لڑتے ہوں۔
دعواۃ بالفسق یا بالعزم، اور تم کو تنہا سے

گھر دل سے نکال دیا ہو اور اگر نکال بھی نہ ہو لیکن تمہارے نکالنے میں نہ کامیاب ہو
کے مدد کی ہر چیز

(۲۱) صریح طور پر حرام قرار دیا گیا ہے مثلاً:-

آپ فرمائیے کہ البتہ میرے رب نے حرام
کیا ہے تمام فحش باتوں کو ان میں جو دین
پر گناہ ہیں اور ان میں جو پوشیدہ ہیں
وہ بھی اور ہر گناہ کی بات کو اور ناحق
کسی پر ظلم کرنے کو اور اس بات کو کہ تم نے تم

انما حرم ربی الفواحش ما ظہر
منہا وما یطن والاثم والبیخی
بغیر الحق وان تشرکوا بالله ما
لہ ینزل بہ سلطاناً وان تقولوا
علی اللہ ما لا تعلمون (احزاب)

کے ساتھ کسی ایسی چیز کو شریک ٹھہراؤ جس کی اللہ نے کوئی سند نازل نہیں فرمائی اور
اس بات کو کہ تم لوگ اللہ تعالیٰ کے ذمہ ایسی بات رکھو جس کی تم سند نہ رکھو۔
قل تعالوا اتل ما حرم دیکھو علیکم (انعام) آپ دن سے کہیے کہ آؤ میں تم کو وہ
چیزیں پڑھ کر سنائوں جس کو تمہارے رب نے تم پر حرام فرمایا ہے۔

وہ حرم ذلک علی المؤمنین (نور) اور یہ یعنی بیسائیکاح، مسلمانوں پر حرام
اور موجب گناہ دیکھا گیا ہے۔

(۲۲) کتنے کتنے بار ہم یہ کلمہ صاف فرمایا گیا ہے کہ یہ حرام نہیں مثلاً
لا یحِلُّ لکم ان ترقوا النساء (نساء) تم کو یہ بات حرام نہیں کہ عورتوں کے
پیر یا ایک بڑا ڈاؤر تم سے پیچ

ولا یحِلُّ لکم ان تاخذوا متاً

اَتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا اَلَا اَنْ يَخَافَا اَلَا
يَقِيْمَا حُدُودَ اللّٰهِ (بقرہ)

یہ بات حلال نہیں کہ دچھوڑنے کے
ذمت (کچھ بھی ہو دگو) اس میں سے (سہی)

جو تم نے ان کو دہر میں دیا تھا، مگر یہ کہ میاں پوری دونوں کو اختیاں ہو کہ اللہ تعالیٰ
کے تئیں بطور کو قائم نہ کر سکیں گے سو اگر تم لوگوں کو یہ اختیار ہو کہ وہ دونوں ضوابط
خداوندی کو قائم نہ کر سکیں گے تو دونوں پر کوئی گناہ نہ ہوگا اس مال کے لینے
دینے میں :

وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ اَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ
اَلَمْ يَكُنْ فِيْ اَرْحَامِهِنَّ (بقرہ)

اور ان خورتوں کو یہ بات حلال نہیں کہ
خدا تعالیٰ نے جو کچھ ان کے رحم پیدا کیا

ہو (خواہ حمل یا بیض) اس کو پوشیدہ کریں۔

۴۴) کہیں وہ بھی کہ صیغہ استتال کیا گیا ہے، مثلاً کہا گیا کہ اب نہ کرو یا
کسی فعل کے بارے میں حکم دیا گیا ہے تو اسے چھوڑ دو۔ مثلاً :-

وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيْمِ اِلَّا بِآلِيقِ
هِيَ اَحْسَنُ (انعام)

اور یتیم کے مال کے پاس نہ جاؤ مگر دایہ
طریقہ سے، جو کہ مستحسن ہے۔

وَذَرُوا خَلْفَكُمْ اَلَا تَشْعُرُوْنَ
(انعام)

اور تم خا بری گناہ کو بھی چھوڑ دو اور باطنی
گناہ کو بھی چھوڑ دو۔

وَدَعُوْا ذَا صَدْرٍ (احزاب)

اور ان کی طرف سے بڑا بڑا پیچھے اس کا خیال

نہ کیجئے :

۱۵) کہیں کسی فعل نیکی کے خلاف قرار دیا گیا ہے جیسے :-

لَيْسَ اَنْبَرَانِ تَوَلَّوْا وُجُوْهَكُمْ
قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ (بقرہ)

کچھ سال مال اسی میں نہیں داکھا، کہ تم
اپنا منہ مشرق کو کر لو یا مغرب کو۔

وَالَّذِيْنَ اَلْبَرَبَانِ تَاْتُوْنَ الْبُيُوتَ
مِنْ خَلْفِهِمْ رَحْا (بقرہ)

اور اس میں کوئی فسبیت نہیں کہ گھروں میں
ان کی پشت کی طرف سے آیا کرو۔

۱۶) کہیں کسی فعل کی نشی کر دی گئی ہے اور مفسود دینی ہے :-

فان استمعوا فلا عدوان الا
 علی الظالمین (بقرہ)
 والوں کے ۔

اور اگر وہ لوگ (کفر سے) باز آجائیں تو
 سختی کسی پر نہیں ہو کر تھی مجزبے انصافی کرنے

فمن فرض فیہم الحجۃ فلا رنت
 ولا فسوق ولا جدال فی الحجۃ (بقرہ)
 کوئی بے حکمی (درست ہے) اور نہ کسی قسم کا نزاع جائز ہے۔

سو جو شخص (میں) حج مقرر کرے تو پھر اس
 کو نہ کوئی فحش بات (جائز ہے) اور نہ

لا تضہاتہ والدۃ یولدہا ولا
 مولود لہ یولد (بقرہ)
 چاہیے اس کے بچہ کی وجہ سے۔

کسی ماں کو تکلیف نہ چاہیے سہنا نا اس کے
 بچہ کی وجہ سے اور نہ کسی باپ کو تکلیف نہ

فمن بدلہ بعد ما سمعہ فاشما
 اثمہ علی الذین یتدلونہ (بقرہ)
 ان بنی لوگول کو ہو گا تو اس کو تہہ مل کریں گے۔

(۷) کہیں کسی فعل کے بارے میں یہ حکم دیا گیا ہے کہ اس کے کرنے سے گناہ ہو گا جیسے
 پھر جو شخص اس وصیت کے سن لینے
 کے بعد اس کو تبدیل کرے گا تو اس کا گناہ

(۸) کہیں کسی فعل پر کوئی دشمنی دہی گئی ہے مثلاً :-
 والذین ینکحون الذہب الفصحۃ
 ولا ینفقونہا فی سبیل اللہ فیشرہم
 بحذاب الیم (توبہ)
 ورنال کسزاں خبر سنا دیجیے۔

اور (غایت حرص سے) جو لوگ سونا چاندی
 جمع کر رکھتے ہیں اور ان کو اللہ کی راہ میں
 خرچ نہیں کرتے سو آپ ان کو ایک بڑی

الذین یا مکلون التربوا یتقومون
 الاحکما یتوم الذی یتخبطہ
 الشیطان من الممن (بقرہ)
 شیطان خبطی بنا دے اپٹ کر (یعنی جبران و مدد ش)۔

اور جو لوگ سود کھاتے ہیں نہیں کھڑے
 ہوں گے قیامت میں فیروں سے کر
 جس طرح کھڑے قزنا ہے ایسا شخص جس کو

(۹) کہیں کسی فعل کو "شر" قرار دیا گیا ہے مثلاً :-

وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا
آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ
خَيْرًا لِمَنْ يَبْخُلُ بِهِ لَمْ يَمْسَسْ
(آل عمران)

ہی برکی سب۔

اور یہ گز خیال نہ کریں ایسے لوگ جو ایسی چیز
میں بخل کرتے ہیں جو اللہ تعالیٰ نے ان کو
اپنے فضل سے دی ہے کہ یہ بات کچھ ان
کے لیے اچھی نہ ہوگی بلکہ یہ بات ان کی بہت

تنبیہ کے انداز

کسی کام میں بندے کو اختیار دینے کے لیے بھی اللہ تعالیٰ
نے مختلف اسباب استعمال فرمائے ہیں۔

(۱) کہیں "و فعل" یا اس سے متعلق کسی چیز کو حال قرار دیا گیا ہے مثلاً:-

أُحْسِنْتَ لَكُمْ بِمِثْلِهِ الْإِنْعَامَ
(مائدہ)

تمہارے لیے جو پائے جو مشابہ انعام اپنی
اونٹ بکری گائے، کے ہوں حلال کئے

کئے ہیں۔

رَبِّ يَسْأَلُكَ مَاذَا أَحَلَّ لَكُمْ قُلْ
أُحْسِنْتُ لَكُمْ التَّيْسِيَّاتِ وَمَا عَلَّمْتُمْ
مَنْ آتَى جِوَارِحَ مَكَلِّبِينَ يَوْمَ
أَحَلَّ لَكُمْ التَّيْسِيَّاتِ وَطَعَامَ الَّذِينَ
أُوتُوا كِتَابَ آبِ حَلَّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ
حَلَّ لَكُمْ ۝

لوگ آپ سے پوچھتے ہیں کہ کیا کیا جاؤر
ان کے لیے حلال کیے گئے ہیں۔ آپ فرما
جیسا کہ تمہارے لیے کل حلال جاؤر
حلال رکھے ہیں اور جن نسا کی جاؤر
کو تم تعلیم دواؤر تم ان کو چھوڑ دو گئی۔ آج
تمہارے لیے حلال چیزیں حلال رکھی گئیں

اور جو لوگ کتاب دے گئے ہیں ان کا ذبیحہ ان کو حلال ہے۔

(۲) کہیں یہ فرمایا گیا کہ ایسا کرنے میں کوئی گناہ نہیں اس کے لیے دو اٹم کا

نفس استعمال فرمایا گیا۔

پھر بھی جو شخص (بھوک سے بہت ہی)

فمن أفسد غیر بایع ذلّا عا ۝

بے تاب ہو جائے بشرطیکہ نہ نوت لب

فلا اثم علیہ ۝

مذمت جہا اور نہ قدر حاجت سے) بجا و ذکر سے دان ہو تو اس شخص پر کچھ گناہ نہیں

پھر جو شخص دودن میں دمکہ واپس آنے
میں بجیل کرے اس پر کچھ بھی گناہ نہیں
اور جو شخص دودن میں تاخیر کرے اس پر

فمن تعجل فی یومین فلا اثم
علیه ومن تاخر فلا اثم علیہ
لمن اتقی :

بھی کچھ گناہ نہیں اس شخص کے واسطے جو خدا سے ڈرے

ہاں جس شخص کو وصیت کرنے والے کی جانب
سے کسی بد عنوانی کی یا کسی ہرم کے ارتکاب

فمن خاف من موید جنفا او اثماً
فاصلہ بینہم فلا اثم علیہ :

کی تحقیق پورٹی ہو۔ پھر جو شخص ان میں باہم مصالحت کر دے تو اس پر کوئی گناہ نہیں
(۳) کہیں گناہ کی نفی کی گئی اور اس کے لیے دو جہزج کا نقشہ استعمال ہوا :-

ایسے لوگوں پر جو کہ ایمان رکھتے ہوں اور

لسن علی الذین امنوا و عملوا الصالحات

نیک کام کرتے ہوں اس میں کوئی گناہ نہیں

جناس فی ما طعموا اذا صاتقوا و

تجس کو وہ کھاتے پیتے ہوں جب کہ وہ لوگ

امنوا و عملوا الصالحات ثم اتقوا و

پرہیز رکھتے ہوں اور ایمان رکھتے ہوں اور

امنوا ثم اتقوا و احسنوا (ماثرہ)

نیک کام کرتے ہوں پھر پرہیز کرنے لگتے ہوں اور ایمان رکھتے ہوں پھر پرہیز کرنے
لگتے ہوں اور خوب نیک عمل کرتے ہوں۔

ان اوقات کے سوا نہ تم پر کوئی ازام

لیس علیکم ولا علیہم جناح

ہے اور نہ بلا اجازت چھے آنے میں

یحد حق (نور)

پر کچھ الزام ہے۔

صفا اور مروہ منجملہ یادگار دینِ خدا

ان الصفا والمروۃ من شعائر

و ندی میں سو جو شخص چاہے بیت اللہ

اللہ فمن حج البیت او اعتمر

کا یاد اس کا عمرہ کرے اس پر ذرا بھی

فلا جناح علیہ ان یطوف

گناہ نہیں ان دونوں کے درمیان آمد و

یجما :

کرنے میں جس کا نام سعی ہے،

قرآن میں کس قسم کے احکام ہیں؟

قرآن کریم میں بندوں کو مختلف قسم کے احکام کا حکمت کیا گیا ہے۔

(۱) پہلی قسم کے احکام تو وہ ہیں جو عبادات سے متعلق ہیں جو عبادات سے متعلق ہیں یہ زیادہ راست اور بندے کا معاملہ ہے، ان کے صحیح ہونے کے لیے نیت بھی ضروری ہے،

پھر ان عبادات کی پانچ قسمیں ہوجاتی ہیں، ایک تو وہ جو خاص عبادت ہیں مثلاً نماز اور روزہ، دوسری وہ عبادت جو مان بھی ہے اور اجتماعی بھی، یہ زکوٰۃ ہے، تیسری وہ جو بہائی ہے اور اجتماعی ہے، یہ حج ہے، یہ ان چار عبادتوں کو ایمان کے بعد اسلام کی نیت و قرار دیا گیا ہے۔

(۲) دوسری قسم کے احکام وہ ہیں جو انسانوں کے باہمی معاملات سے متعلق ہیں ان کی بھی پانچ قسمیں ہیں۔

۱۔ انت، وہ احکام و قوانین جو دعوت اسلام کے تحت سے متعلق ہیں یعنی عبادت کے

ادب، خاندانی احکام، جو نکاح، طلاق، نسب اور وراثت پر مشتمل ہیں۔

۲۔ انت، وہ احکام جن میں لوگوں کے باہمی معاملات سے متعلق ہدایات دی گئی ہیں۔

مثلاً خرید و فروخت، اجارہ و بیعہ، اسی قسم کو معاملات میں مدد دیتے ہیں۔

۳۔ انت، انہی احکام جن میں اشخاص اور حدود کے احکام شامل ہیں، ان کی تفصیل تجھ جیسے بیت بیٹ کر رکھ گے،

تحریر کا فن

حدیث سے ہماری ماور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و افعال اور تقریر

سے آتے ہیں کہ مطلب یہ ہے کہ کسی نے کوئی کام کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع

ہوئی تو اس نے اسے کوئی چیز نہیں فرمائی۔ مترجم۔

ہے۔ اس بات میں کسی مسلمان کو شک کرنے کی گنجائش نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے احکام پہنچانے والے ہیں، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔

یا ایھا الرسول بلغ ما انزل
الیک من ربک (مائدہ)
اے رسول جو کچھ آپ کے رب کی جانب
سے آپ پر نازل کیا گیا ہے آپ سب
پہنچا دیجئے۔

اور آپ ہی قرآن کے معانی مراد کی تشریح و توضیح فرماتے والے ہیں جیسا کہ
اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا۔

ما انزلنا الیک الذکر لتبین
ما نزل الیہم و یعلّمہم
یتفکرون (نحل)
اور آپ پر بھی یہ قرآن اتارا ہے تاکہ جو
مضامین لوگوں پر پاس بھیجے گئے ہیں ان
کو آپ ان سے تلمذ کر دیں اور ان کو دُرُود
دان میں فکر کیا کریں۔

چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرآن کی تشریح کبھی صرف قول سے فرماتے کبھی
صرف فعل سے اور کبھی دونوں سے، جب کہ ایک مرتبہ آپ نے نماز پڑھی
اور کچھ فرمایا۔

صلّوا کما رایتہمونی اصبّتی
اسی طرح نماز پڑھو جس طرح تم نے مجھ
نماز پڑھتے دیکھا ہے۔

ایک اور موقع پر آپ نے حج کیا اور ارشاد فرمایا ہے۔

خذوا عتی مناسککم
مجموعہ سے اپنی جگہ کے احکام حاصل کرو
اس سے واضح ہو گیا کہ حدیث قرآن کریم کی شرح و تفسیر ہے جو قرآن کے
مجموعہ احکام کو واضح کرنے ہے اور بعض اوقات حدیث قرآن میں مستحق ہوتی ہے اس
کی تفسیر کر دیتی ہے اور جو بات قرآن میں مشکل ہوتی ہے اس کی تشریح و توضیح
کر دیتی ہے۔

اس بات کو ذہن میں رکھنا چاہئے تو واضح ہو جائے گا کہ حدیث کی کوئی قسم یہاں

نہیں جس پر قرآن میں اجمال طور پر یا تفصیلی طور پر کوئی دلالت موجود نہ ہو یہ اور بات ہے کہ بعض اوقات یہ دلالت بہت عام اور ہمہ گیر ہوتی ہے۔ مثلاً وہ آیات جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کا حکم دیا گیا ہے مثلاً اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:-
 وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ
 وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا
 (حشر)

اور اچھی طرح سمجھیں کہ تم ترک کیا کرو۔
 اور یہ ارشاد ہے:-

پھر قسم ہے آپ کے رب کی یہ لوگ اب ہر
 نہ ہوں گے جیت تک کہ یہ بات نہ ہو کہ ان کے
 آپس میں جو جھگڑا واقع ہوا اس میں یہ لوگ آپ
 سے تصفیہ کر دیں پھر اس آپ کے تصفیہ سے
 اپنے دلوں میں شکی نہ پائیں اور پورے

فَلَا وَرَيْبَ لَكَ لَا يُوْمِنُوْنَ حَتّٰى
 يَحْكُمَ لَكَ يٰمَآ شَجَرَ بَيْنِهِمْ ثُمَّ
 لَا يَجِدُوْا فِى اَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا
 قَضَيْتَ وَيَسْتَوِ السَّلِيْمَ :

(نساء)

پھر آپس میں کر لیں۔

اسی طرح ایک اور جگہ ارشاد ہے:-

آپ فرمادیجئے کہ اگر تم خدا تعالیٰ سے محبت
 رکھتے ہو تو تم لوگ میرا اتباع کرو خدا تعالیٰ لے
 تم سے محبت کرنے لگے گا اور تمہارے
 سب گناہوں کو معاف کر دیں گے اور
 اللہ تعالیٰ بڑے سے معاف کرنے والے
 بڑی عنایت فرمانے والے ہیں (اور آپ
 یہ بھی) فرمادیجئے کہ تم ان سنت کی کرو

قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِى
 يُحِبِّبْكُمْ اللّٰهُ وَيُغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ
 وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ قُلْ اَطِيعُوا
 اللّٰهَ وَالرَّسُوْلَ فَاِنْ تَوَلَّوْا فَاِنَّ
 اللّٰهَ لَا يُحِبُّ الْاَكْفٰنِيْنَ :

(آل عمران)

اے تم! اگر تم میری محبت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کا حکم دیا گیا ہے باقی برصغیر آئندہ

اللہ کی اور اس کے رسول کی بھر داس پر بھی، اگر وہ لوگ اسے حق کریں سو دشمن کہیں کہ اللہ تعالیٰ کا ذول سے محبت نہیں کرتے۔

اور بعض آیات ایسی ہیں جن میں کوئی حکم مجھے بیان کیا گیا ہے اس کی پوری کیفیت اس کے اسباب و شرائط اور موانع وغیرہ کا تفصیلی ذکر نہیں کیا گیا، احادیث نے اس اجمال کی توضیح کرتے ہوئے نہ کوئی چیزوں کو تفصیل کے ساتھ بیان فرمایا۔

اور بعض مرتبہ ایسا ہے کہ قرآن کریم نے کوئی حکم بیان فرمایا، پھر آپ نے ایک اور مسئلہ میں وہی حکم دیکھ کر اسے پہلے مسئلہ پر قیاس فرمایا اور اسکو وہی حکم دیا کہ جو سب کو تھا، ہم ہر ایک صورت کی مثالیں دیں گے۔

۱۱، اللہ تعالیٰ نے قرآن میں طیباب یعنی پاکیزہ

رفع اجمال کی مثالیں

چیزوں کو اجمال قرار دیا اور خیانت یعنی گندی چیزوں کو حرام فرمایا ان دونوں کے درمیان بہت سے امور مشتبہ تھے کہ کس چیز کو پاکیزہ اور کسے گندی قرار دیا جائے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا کہ ہر وزنہ جانور جس کے "دیکھا" دان نہ ہو وہ حرام ہے، اور ہر وہ پرندہ حرام ہے جسے خون سے شکار کرتا ہو، اسی طرح آپ نے شہری گدھوں کا گوشت کھانے سے منع فرمایا اس کا واضح مطلب یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان چیزوں کو "خیانت" میں سے قرار دیا،

۱۲، اللہ تعالیٰ نے مشروبات میں سے وہ تمام چیزیں اجمال قرار دی ہیں جو نشہ آور نہ ہوں، اور یہ نشہ آور مشروب کو حرام قرار دیا ہے اب ایک ایسی چیز سا آتی ہے جو خبیثہ، زہریلا اور نہیں لیکن ان سے نشہ پیدا ہو سکتا ہے مثلاً دبا ہرقت اور نیکر کی نمینہ یہ سب برتنوں کے نام ہیں جس میں ایک سرد انگیزہ قسم کی شراب تیار کی جاتی تھی۔

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں بھی نشہ آور اور شہری میں شامل فرما کر انہیں حرام کی صورت میں یہ حدیث کو وجہ العمل قرار دے کر اس پر عمل کیا جائے۔

استیصال کرنے سے منع فرمایا، تاکہ شراب نوشی کا مکمل سہ باب ہو جائے، پھر
کچھ عرصہ کے بعد پھر حب لوگوں سے شراب کی عادت اچھی طرح چھوٹ گئی تو آپ
نے اصل تحقیقت کی طرف رجوع فرمایا کہ تمام اشیاء میں اصل یہی ہے کہ وہ مباح
ہوں چنانچہ فرمایا :-

مَنْتَ فَمَيْتُكَ عَنْ الْاَنْتَبَا ذَا اَنْ
فَاَنْتَبَدَ وَادَّكَتْ مَسْكِرَ حَرَامٍ ۛ
اور پھر حرام ہے۔

۱۳، اللہ تعالیٰ نے سیدھا سیدھے ہوئے کتے کے کئے ہوئے شکار کو حلال قرار دیا
تہہ اور اس نے شکار اپنے مالک کے لئے کیا، تو اپنے لئے نہیں، جس سے معلوم
ہوتا ہے کہ سیدھا سیدھے ہوئے کتے کا شکار تو حلال ہے لیکن جو کتا سیدھا سیدھا نہ ہو اور
اس کا مارا ہوا شکار حاصل نہیں اب یہ سوال پیدا ہو گیا کہ اگر کوئی کتا سیدھا ہو تو ہے مگر
اس سے شکار کا کچھ حصہ خود بھی کھا لیا ہے، تو اس کے سیدھا سیدھے ہوئے ہونے کا کیا
تو یہ ہے کہ اس نے اپنے مالک ہی کے لئے شکار کیا ہو لیکن چونکہ اس نے کچھ حصہ خود
بھی کھا لیا ہے اس لئے اس سے پتہ چلتا ہے کہ اس نے یہ شکار اپنے لئے کیا ہو گا
اس مسئلہ کو حل کرنے کے لیے حدیث نے ارشاد فرمایا کہ اگر کتے نے کچھ حصہ کھا لیا ہو تو
تم اپنی حصہ نہ کھاؤ کیونکہ مجھے ڈر ہے کہ کہیں اس نے یہ شکار اپنے لیے نہ کیا ہو گا
۱۴، اللہ تعالیٰ نے حالت احرام میں ہر شکار مارنے کو ناجائز قرار دیا ہے
اور جو شخص جان بوجہ کر ایسا کرے اس پر ایک ن ص نذر مقرر کیا ہے، لیکن ایک
مسئلہ یہ رہ جاتا ہے کہ اگر کسی شخص نے حالت احرام میں غلطی سے شکار کر لیا تو اس
کا کیا حکم ہو گا؟ اسے بیان کرنے کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث
آئی جس سے معلوم ہوا کہ اس معاملہ میں دونوں صورتوں میں جہاں واجب ہو گی خواہ وہ
نفس جان بوجہ کر مارا ہو یا غلطی سے۔

اسی طرح کہ بے شمار مثالیں ہیں جن میں سے بہت سی مثالیں آئندہ بھی

آپ کے سامنے آئیں گی،

قیاس کی صورت

قیاس کی صورت یہ ہے کہ قرآن کریم بعض اوقات بعض اصول بیان فرماتا ہے جن سے یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ

و صورتیں اس جیسی ہوں گی ان کا ذکر بھی یہی ہو گا اور جو بات اس کے طریق سے سمجھ میں آتی ہے وہ یہ ہوتی ہے کہ بعض مثیلہ صورتیں بھی سی جیسی ہیں اس طرح قرآن کریم حدیث کی توضیح پر اعتماد کر کے کوئی اصل بیان فرماتا ہے اس کی فروع کو چھوڑ دیتا ہے یہ مقیس علیہ (یعنی اصل) اگرچہ خالص ہوتی ہے لیکن معنی کے لحاظ سے نام ہوتی ہے ایسی حالت میں اگر ہم قرآن میں کوئی اصل سے اور حدیث میں بھی کوئی اس جیسا نہ آیا ہو تو یہ سمجھنا چاہیے کہ قرآن کی مراد بھی یہی معنی ہیں خواہ اس حدیث کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ استہناد قرار دیا جائے یا وحی بہر حال ہمارے خیال میں یہ صورت مقیس اور مقیس علیہ کے قائم مقام ہے اس کی منہ دشا ہیں :-

۱۔ اللہ تعالیٰ نے "سود" کو حرام قرار دیا جاہلیت میں تو سود کی صورت یہ تھی کہ قرض خواہ مفروض سے کہتا تھا کہ یا تو میرا قرض ادا کر دو ورنہ میں سود کی رقم لے لوں اور ادا نہ کر دوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ :-

ربا! ربا! صلیۃ موضوع : جاہلیت کا سود ختم کر دیا گیا ۔

پھر چونکہ اس سود کے حرم ہونے کی وجہ یہ تھی کہ جو سود کی رقم قرض خواہ زیادہ کرنا تھا وہ بغیر غرض کے روپاتی تھی اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ وہ زیادتی جو جس رقم کی ہو ورنہ ناجائز ہے چنانچہ حدیث میں ارشاد ہے :-

الذہب بالذہب والنقصة بالنقصة والبر بالبر والشعیر بالشعیر والنمیر بالنمیر بالمثل یداً بید
سونے کو سونے کے عوض چاندی کو چاندی کے عوض گندم کو گندم کے عوض جو کو جو کے عوض کھجور کو کھجور کے عوض اور نمک کو نمک کے عوض فروخت کرنا جو قرض پر سے قرض پر اور ہاتھ در ہاتھ

فَإِذَا اخْتَلَفْتُمْ فِي الْمَآثِرِ
فَرِحْتُمْ بِكَرْبِ يَدِ الْكَرْبِ
فَرِحْتُمْ بِكَرْبِ يَدِ الْكَرْبِ
فَرِحْتُمْ بِكَرْبِ يَدِ الْكَرْبِ

تسلی شریعت پر جو فروخت کر دینے کیلئے معاملہ دست بدست ہو۔

کچھ ایسے منہ پرست کو بھی ہو جن میں داخل فریاد کرنا ایک نکتہ بہت نہ ہو اور پھر ان میں زیادتی کی جائے و مثلاً ایک سیرگندہ، دو سیر قرض جو کہ کوئی بیچا جائے اس صورت میں حکم کے لئے دست وجہ یہ ہے کہ یہاں ایک چیز کی زیادتی قرض کے عوض کی جاتی ہے اس صورت میں حکم کے لئے دست وجہ یہ بھی داخل ہے جس سے اس کو کوئی تلافی حاصل کیا جائے کیونکہ دو مثلاً بہ اجناس کے فوائد چونکہ قریب قریب برابر ہیں اس لئے ان دونوں کی بیچ بھی کسی قسم سے جیسے دو ہم جنس چیزوں کا تبادلہ اس لئے کہ اس میں زیادتی کی جائے تو وہ بال معادلہ قرضہ قرار پائے گی جو ان دونوں سے شریعت منوں سے کیونکہ جو دو چیزیں ایک دوسرے کے من و معنی میں دیکھی جاتی ہیں ان میں کسی عین حق کے لئے عین مدت اس لئے مقرر کی جاتی ہے کہ قیمت میں اضافہ کیا جائے اس لئے کہ ایک موجودہ مال غیر موجود مال کے عوض صرف اسی لئے دیا جاتا ہے کہ آئندہ ملنے والے مال قیمت کے اعتبار سے زیادہ ہوگا یہی زیادتی ہے اب یہاں صرف ایک سوال رہ جاتا ہے کہ اس زیادتی کا لین دین صرف نقد دینوں پر ہونی چاہئے اور کھانے کی چیزوں میں کیوں حرام ہے؟ پہلوں وغیرہ میں کیوں حرام نہ ہو؟ پھر نہیں ہاں اس میں کیا جواب اس قدر دقیق ہے کہ مجتہدین پر بھی پوشیدہ رہا کہ اس کے درپیش کے قانون کی قدر یہ ہے کہ ایک مثلاً کہ حدیث نے اسے خود بیان فرمایا یہ مجتہدین کی سمجھ میں آسکتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسے خود بیان فرمائے۔

حکم مذکور کے بارے میں کوئی جو کہ عین فروخت کیا جائے تو برابر برابر

یہاں نہیں صرف دست بدست ہونا شرط ہے بلکہ

عین عین کے معنی یہ ہیں کہ نفع پیش اس شرط پر دیا جائے کہ انہی مدت میں اس کے

بہ نسبت کسی ایک نفع میں قدر ہیں، یہاں سے ۱۲۔

بجائے اسے مجتہدین کی فہم و فراست پر چھوڑ دینے جس طرح اور بہت سے مسائل چھوڑے گئے ہیں۔

(۲) اللہ تعالیٰ نے صرف مال بیٹی اور دو بہنوں کو بیک وقت نکاح میں لینے سے منع فرمایا ہے اور اس کے بعد فرمادیا ہے کہ :-

وَأَحَلَّ لَكُم مَّا دُونَ ذَلِكَ ۖ
حلال ہیں۔

اس کے باوجود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چھوٹی بیٹی اور خالہ بیٹا کو بھی نکاح میں جمع کرنے سے منع فرمایا، کیونکہ وہ طہت جس کی بنا پر ماں بیٹی اور دو بہن کو جمع کرنا حرام تھا، یہاں بھی پائی جاتی ہے، چنانچہ اسی حدیث کی بعض روایات میں یہ الفاظ بھی ہیں :-

فَاتَّكُم إِذَا فَعَلْتُمْ ذَلِكَ تَطَعْتُمْ
اگر تم اس سے منع ہو گئے،

اسی چیز کا نام قیاس ہے، اور یہ طہت اس قیاس کی وجہ تسلیم کی جاتی ہے۔
(۳) اللہ تعالیٰ نے کسی شخص کو قتل کر دینے کے عوض دینت (خون بہا) کا ذکر فرمایا ہے مگر مختلف اعتبار کے کاٹ دینے سے کیا دینت آئے گی؟ یہ بیان نہیں کیا، اور چونکہ اس دینت کو قیاس سے معلوم کرنا مشکل تھا اس لیے اسے حدیث سے واضح طور پر بیان فرمادیا، گویا یہ قیاس کی مشکل ترین قسم ہے اس کی مثالیں درج ہیں۔

قیاس کا ایک طریقہ یہ بھی ہے کہ ان وجوہ پر انٹرویو جائے جو قرآن کے مختلف دلائل کی تفسیر میں ہیں، اس لیے کہ بعض اوقات قرآن میں اگرچہ مختلف دلائل ہیں مگر سب کو ایک عام وجہ شامل ہوتی ہے جو مختلف مصادیق کے حکم یا استنباط کے مشابہ ہوتی ہے، اب حدیث اس ایک وجہ کے مطابق وارد ہوتی ہے تو اس سے معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ وجہ قرآن کے اس ٹیوٹہ دلائل سے مانع ہے، کیونکہ یہ

ہست ثابت ہو چکی ہے کہ حدیث قرآن کی تشریح و توضیح کرنے کے لیے وارد ہوئی ہے
اس طریقے سے یہ بھی جا سکتا ہے کہ قرآن کے ساتھ مندرجہ حدیث کے ساتھ
حدیث کو یہ تمام حاصل ہے،

صحابہ کرامؓ حدیث اجتماعی طور پر بھی حاصل کرتے
تھے اور انہی کے علم پر حدیث
انتہائی زیادہ کی طور پر بھی،

چنانچہ بعض اوقات ایک جم غفیر یہ علم حاصل کرنا چاہتا تھا چنانچہ زیادہ تر وہ علم
حدیث میں نہ زکوٰۃ اور حج کے طریقے بیان ہوئے ہیں، اسی ضمن میں آتی
ہیں، اور بعض اوقات ایک ایک دو دو صحابی حدیث حاصل کر سکتے تھے پھر ان
میں سے اکثر تو ایسے تھے جو حدیث سن کر یاد کر لیتے تھے مترافی ہوتے کی بنا پر
پرکھتے تھے، اور بعض وہ حضرات بھی تھے جو کھیت لیتے تھے مثلاً حضرت خبابؓ
حدیث سن کر چنانچہ سند احمد میں ان کی ایک روایت موجود ہے کہ میں نے ان کو
دیکھا کہ میں حضورؐ سے جو کچھ سنتا تھا کھیت لیتا تھا تاکہ اسے یاد کر سکوں، اس پر کھیت
فرمائی گئی اور کہا کہ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو کچھ سنو بات کر لیتے
جو کہ حدیث بنتے ہیں اور غبار اور غصہ کے ساتھ اسے پیٹ پر بھی کر سکتے ہیں
ہیں، چنانچہ میں نے کھنسا چھوڑ دیا اور اس کے ذکر حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم سے کیا تو آپؐ نے فرمایا اور

اكتب فوالذي نفسي بيده ما
خبر مني الا حق
بسنہ میں کلمہ

نور میں اس دور میں فقہ کی بنیاد ایک تو قرآن کریم تھا جسے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے لوگوں تک پہنچایا اور انہوں نے اسے یاد کیا اور کہا اس میں حکم کی آیات دو
سند زیادہ نہیں ہوں گی جن میں سے کثر آپ کے سامنے آجائیں گی، دوسری
نبیہ و ان کے دو مرتبہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمائی گئی کہ نام سنت ہے

صحابہؓ اسے زیادہ تر زبانی نقل کرتے تھے، اس زمانے میں اس کی کتابت قرآن کی
طرح عام نہ ہوتی تھی، اب جو آپ کے سامنے قرآن کریم کے کچھ احکام سنت
کی تشریح کے ساتھ بیان کریں گے،

مسائل

نہار کو حلال ہیں "صلوۃ" کہتے ہیں، اور یہ خطہ مشہور کلام کے بعد و نفع نہیں
کیا یہ بکھل سب سے پہلے اس سے دو اور استثنائیں رکھتی ہیں، سنو کہ
تھے، "اگر شراب کی تعین کرتے ہو تو کہتے ہیں۔"

وہم بہت عذرت پروردگار! واپس آؤ، واپس آؤ، عید پر عید

وق پروردگار! فی دہک، وستی حلی دہک، وستی حلی دہک

یہاں "صلوۃ" سے مراد وہ ہے، اسی کو یک اور شمع ہے۔

عنایت مثل الذی صلیت فاعلمت منی، نو ما فان بالحب لمرد مضبوط

یہاں بھی "صلوۃ" سے دعا اور ہے۔

پھر اس لفظ کے اشتقاقی ہیں، احتمال ہیں، ایک تو یہ کہ "صلوۃ" کو بھی زور
نے مشتق ہوا، بل سب سے زور حاصل زور ہونے کے معنی ہیں، احتمال کرتے ہیں
اس سے کہتے ہیں کہ یہ صلی فی التار، جن دو لفظ ہیں ہمیشہ کے ساتھ داخل ہیں،
سب، اس احتمال کو عامہ زور ہونے پر یہ کہ "صلوۃ" میں "شد" حال کے باب
ہو، شتات فرح کا تر مکیا با تاس ہے۔

دوسرا احتمال یہ ہے کہ یہ "صلوۃ" سے مشتق ہے، "صلوۃ" میں ت دو
رکوں کو کہا جاتا ہے جو ذمہ کی دوسرے قریب ہوتی ہیں، نہ ت رکوں کو بھی کہتے ہیں
جو شتات کے رکوں کے جوڑ پر ہیں، تو کو یہ دو رکوں ہیں، "صلوۃ" میں ت دو
کے گرد ہوتی ہیں۔

یہاں ایک احتمال تیسرا بھی ہے اور وہ یہ کہ اس کلمہ کی اصل زبان کے لغت

و "صلوۃ" کی "صلوۃ" ہے، "صلوۃ" میں ت دو رکوں ہیں، "صلوۃ" میں ت دو رکوں ہیں،

تھے اور ان کے ایک اور عجیب طرز کی خبر خود قرآن کے دی ہے :-

وما كان صلاتهم عند البيت

اور ان کی نماز خانہ کعبہ کے پاس صرف

الامكان و تصديقه (انفال)

یہ تھی سیٹیاں بجانا اور تالیال بجانا

حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ قریش نے جو کہ کعبہ کے طواف کیا کرتے تھے

اور ساتھ ساتھ بیٹی اور تالیال بھی بجاتے رہتے تھے۔

حضرت مجاہد فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طواف فرماتے تو

کفار عرب آپ کے سامنے آکر آپ کا استنہار کرنے سیٹیاں بجاتے اور آپ کے

طواف میں گڑ بڑ پیدا کرنے کی کوشش کرتے اور حضرت متی فرماتے ہیں کہ جب

آپ نماز پڑھتے تھے تو کفار آپ کے دائیں بائیں کھڑے ہو جاتے تھے درسیٹیاں

اور تالیال بجا بجا کر آپ کی نماز میں گڑ بڑ پیدا کرنے کی کوشش کرتے تھے حضرت

ابن عباس کے قول کی بنا پر تو یہ بیٹی اور تالیال بجانا ان کے نزدیک ایک عبادت

تھی اور حضرت مجاہد قتیل کے قول کے مطابق بعض بڑے مصلی اللہ علیہ وسلم کو پریشان

کرنا مقصود تھا اور قرآن کریم کے الفاظ سے پہلے بات زیادہ قریب معلوم

ہوتی ہے، (تفسیر رازی)۔

اور دوسرے بعض مفسرین نے روایت کی ہے کہ یہ آیت مسلمانوں کی تادیب

کے لیے نازل ہوئی ہے کہ وہ مشرکین عرب کے رویہ پر عمل نہ کریں :-

يا بني ادم خذوا زينتكم عند

اے ادا و آدم کی تم مسیحہ کی مانند

كل مسجدا زائرا

کے وقت اپنا لباس پہن کر دو۔

وہ مشرکین عرب بیت اللہ کا برہنہ ہو کر طواف کیا کرتے تھے ان کا کہنا یہ

تھا کہ ہم ان پر دل میں عواف ہیں کریں گے جن میں گناہ کی بات یہاں بھی حضرت

ابن عباس کے قول کی تائید کرتی ہے۔

بیش شک کہ ان کا خیال یہ تھا کہ وہ دل میں نہایت دو مرتبہ فرشتوں کی

نہ تھی کہ جس طرح ایک شمس کو ہر

و سبقتہ بعد ربك بالعبادة و

اور شام و صبح اپنی رب کی تسبیح کرتے

الایمان ط (مؤمن)

رہے۔

اور رات کی عبادت صرف تزییل قرآن تک محدود تھی جس کا ذکر سورہ مزمل کے شروع میں دیا گیا ہے اور ہجرت سے کچھ پہلے پانچ نمازیں فرض کی گئیں، قرآن کریم نے جس قدر اہتمام نماز کی فرضیت بیان کرتے ہوئے کیا ہے اتنا کسی اور فریضہ کا نہیں اسی لئے اس کی فرضیت مختلف انداز سے بیان فرمائی ہے کچھ صریح حکم سے، کچھ نمازیوں کی تعریف کے ذریعہ اور کبھی نماز نہ پڑھنے والوں کی مذمت کر کے۔ اسی وجہ سے فرضیت نماز کی آیات کو دیکھ کر آسانی یہ اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ بنی دین کا ستون ہے اور اسلام کا کوئی نشاۃ اس شخص کو نہیں پہنچ سکتا جو ستون نہ تاسیس کرے۔ سخت ہر شاہو یا اس میں دیکھو اسے سے کام لیتا ہو،

نماز کے اوقات

قرآن کریم نے نمازوں کی تعداد و صورت نہیں بتلائی اور نہ رکعتوں کی تعداد کا ذکر کیا البتہ اس کے اوقات

اجمالی طور پر ذکر فرماتے ہیں :-

۱۔ تسبیحان اللہ حین تمسبون و

سو تم اللہ کی تسبیح کیا کرو شام کے وقت

حین تمسبحون ولہ الحمد فی

اور صبح کے وقت اور تم اس کی ستائش و تعریف

الاستطوات والارمنی وعشیاً و

میں اسی کی حمد ہوئی ہے ذرا بعد نماز

حین تظہرون (روم)

اور ظہر کے وقت۔

۲۔ اقمہ السجود لولک الشمس

آفتاب ڈھلنے کے بعد سے رات کے

الی غسق انیس و قد ان الفجر

اندھیرے سے ہونے تک نمازیں ادا کیجئے۔

ان قد ان الفجر کان مشہوداً۔

صبح کی نماز بھوپے شمس صبح کی نماز

لا اسرار

(فرشتے کے) حاضر ہونے کا وقت ہے۔

۳۔ وأقمہ السجود طرفی النجم

اور (اسے) سجود کی طرف النجم

والنجم اثنین ین

اور اسے ثنائی اللہ علیہ وسلم، آپ

نماز کی پابندی رکھنے دن کے دونوں

رسول پر دینی اول و آخر میں (اور امت

(مُؤد)

کے کچھ حصوں میں۔

(۴) حافظوا علی الصلوٰۃ والصلوٰۃ
الوسطیٰ : اور درمیان والی نماز کی (خصوصاً)۔

پھر اس کی کیفیت بیان فرمائی :-

وقوموا للہ قانتین (بقرہ)

(۵) یا ایہا الذین امنوا اراکعوا

واسجدوا (حج)

کیا کرو اور سجدہ کیا کرو۔

پھر سنت نے اس کی کیفیت عملی طور پر واضح فرمادی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
پانچوں نمازیں پڑھاتے تھے اور صحابہؓ آپ کے پیچھے اجتماعی طور پر نماز پڑھتے تھے
ساتھ ہی آپ نے ان سے فرمادیا :-

ہبتوا کما رأیتہمونی اہملی

یعنی نماز پڑھتے دیکھا ہے،

قرآن کریم نے نماز جمعہ کو خاص اہتمام سے ذکر فرمایا ہے :-

یا ایہا الذین امنوا اذا نودی

اسے ایمان والو جب جمعہ کے روز

للصلوٰۃ من یوم الجمعة فاسعوا

نماز (جمعہ) کے لیے اذان کہی جائے

الی ذکر اللہ وذروا البیع (جمعہ)

کرے تو تم اللہ کی یاد (یعنی نماز) و

مخاطبہ کی طرف فوراً چل پڑا کرو اور خرید و فروخت (اور اسی طرح دوسرے مشاغل

جو چہنے سے مانع ہوں) چھوڑ دیا کرو۔

پھر سنت نے نماز جمعہ اور خطبہ کی مکمل کیفیت واضح فرمائی۔

اور قرآن کریم نے "الصلوٰۃ" لغت کا حکم بھی بیان فرمایا ہے یعنی جب میدان

جنگ میں دشمن سامنے موجود ہو اور نہ مہمسلمان ایک ہی امام کے پیچھے نماز

پڑھنا چاہئے ہوں، تو اس وقت نماز کی کیا صورت ہوگی۔

وإذا ضربتم في الأرض فليس
عليكم جناح أن تقصروا من
الصلوة إن خفتم إن يفتنكم
الذين كفروا إن الكافرين
كانوا لكم عدواً مبيناً وإذا
كنت فيهم فانت لفيهم
الصلوة فليتلوها لما أنزلت
منهم متناً وليأخذوا سلاحهم
إذا سجدوا ليس يكونوا منكم
وإن كنت طائفة أخذت
فليصبروا معك وليأخذوا
حذركم واسلحتهم
أما سائے اور آپ کے ساتھ نہ لڑیں اور یہ لوگ اپنے بپاؤ کا سامان
نہ لے کر اپنے بیوی بچوں کے ساتھ نہ لے کر اپنے گھر سے نہ نکلے۔

پھر فرمایا۔

وإذا ضربتم في الأرض فليس
عليكم جناح أن تقصروا من
الصلوة إن خفتم إن يفتنكم
الذين كفروا إن الكافرين
كانوا لكم عدواً مبيناً وإذا
كنت فيهم فانت لفيهم
الصلوة فليتلوها لما أنزلت
منهم متناً وليأخذوا
حذركم واسلحتهم

نہ لے کر اپنے بیوی بچوں کے ساتھ نہ لے کر اپنے گھر سے نہ نکلے۔

وإذا ضربتم في الأرض فليس
عليكم جناح أن تقصروا من
الصلوة إن خفتم إن يفتنكم
الذين كفروا إن الكافرين
كانوا لكم عدواً مبيناً وإذا
كنت فيهم فانت لفيهم
الصلوة فليتلوها لما أنزلت
منهم متناً وليأخذوا
حذركم واسلحتهم

اور جب تم زمین میں سفر کرو سو تم کو اس
میں کوئی گناہ نہ ہو کہ تم نماز کو کم کرو
کہ تم کو یہ اندیشہ ہو کہ تم کو دشمن لوگ پریشان
کر دیں گے یا سب سے بڑے لوگ تمہارے
ساتھ دشمن ہیں۔ اور جب آپ ان
میں تشریف رکھتے ہوں پھر آپ ان
کو نہ لڑھکانا چاہیں تو یہ سب یہ کہ
ان میں سے جو ایک گناہ تو آپ کے ساتھ
کہہ سکے جو چاہیں درود لوگ تنہا رہیں
میں پھر یہ لوگ سب سے بڑے لوگ ہیں تو یہ
لوگ تمہارے ساتھ جو چاہیں درود لوگ
نہ لے کر اپنے بیوی بچوں کے ساتھ نہ لے کر اپنے گھر سے نہ نکلے۔

پھر جب تم زمین میں سفر کرو سو تم کو اس
میں کوئی گناہ نہ ہو کہ تم نماز کو کم کرو
کہ تم کو یہ اندیشہ ہو کہ تم کو دشمن لوگ پریشان
کر دیں گے یا سب سے بڑے لوگ تمہارے
ساتھ دشمن ہیں۔ اور جب آپ ان
میں تشریف رکھتے ہوں پھر آپ ان
کو نہ لڑھکانا چاہیں تو یہ سب یہ کہ
ان میں سے جو ایک گناہ تو آپ کے ساتھ
کہہ سکے جو چاہیں درود لوگ تنہا رہیں
میں پھر یہ لوگ سب سے بڑے لوگ ہیں تو یہ
لوگ تمہارے ساتھ جو چاہیں درود لوگ

نہ لے کر اپنے بیوی بچوں کے ساتھ نہ لے کر اپنے گھر سے نہ نکلے۔

پہر ہاتھ پیچید اور اپنے پاؤں کو بھی ٹخنوں
سمیت اور اگر تم جنابت کی حالت میں
ہو تو سارا بدن پاک کرو اور اگر تم پہر
ہو یا نہ لت سفر میں ہو یا تم میں کوئی شخص
استنجے سے آیا ہو یا تم نے بیہوشی سے
قربت کی ہو پھر تم کو پانی نہ ملے تو تم پاک
زمین سے ٹھیک کر لیا کرو یعنی اپنے چہرے

در با ثلوار پر ہاتھ پیر لیا کرو اس زمین پر سے ۔

ایک اور حکم ارشاد ہے :-

اے ایمان دار لو تم نماز کے پاس بھی ایسی
حالت میں مت جاؤ کہ تم نشہ میں ہو یا
تک کہ تم سمجھتے ہو کہ منہ سے کیا کہتے ہو اور
عالمیت جنابت میں بھی باتشہار نہ کرے
مسا فرہوشی کی حالت کے یہاں تک
کہ غسل کرو اور اگر یہ نہ ہو تو بارہویانہ
سفر میں ہو یا تم میں سے کوئی شخص استنجے
سے آیا ہو یا تم نے بیہوشی سے قربت کی ہو پھر تم کو پانی نہ ملے تو تم پاک زمین سے ٹھیک

کر لیا کرو یعنی اپنے چہرے اور ہاتھوں پر پیر لیا کرو ۔

ایک اور حکم ارشاد فرمایا :-

در اپنے کپڑوں کو پاک رکھو ۔

و ثبات فہم بقدر (مترجم)

در نہایت سے نہ تمام طہارت کو قبولی اور عملی طور پر واضح فرمایا ۔

قرآن کریم سے نماز کے لیے تہیہ کرنے کی ضرورت کی ضرورت ہے

اسے ادا و آدم کی تم مسجد کے ہر نمازی

یا یعنی آدم خدو ازینت کہ خدو کل

مسجد (اعراف) کے وقت اپنا لباس پہن لیا کرو۔

پھر مسجد میں بیٹھ سنے یہ بتادیا کہ اس زینت کی واجب مقدار کیا ہے۔

قرآن کریم نے یہ نماز کی کے لیے یہ تہ وری قرار دیا ہے کہ وہ نماز پڑھتے ہوئے
مسجد حرام کا رخ کرے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شروع میں بیت المقدس کا رخ فرمایا
اگلے نئے پھر قرآن نے اس مسجد حرام کا رخ کرنے کا حکم دیا جو حضرت ابراہیم
و اسماعیل علیہ السلام نے تعمیر فرمایا تھی اور وہی دنیا کی پہلی مسجد ہے۔

قول وجعلت شطر المسجد الحرام و
حیشما کنندہ ذوق ووجہ حکم شطر کا
جہاں ہیں بھی موجود ہوا پٹے چہرے کو اسی مسجد حرام کی طرف کیا کرو۔

پھر مسجد میں بیٹھ سنے پھر ایسی نمازیں بھی بتلائی ہیں جو واجب نہیں، نفل یا سنت ہیں
ان میں سے بعض تو فرض نمازوں کے گیسے پڑھی جاتی ہیں ورنہ ایسی ہیں جو کسی
فرض نماز کے ساتھ مشمل نہیں مثلاً نماز شبہ۔

روزہ

”صوم“ عربی زبان کا لفظ ہے جس کے انوکھی معنی کسی چیز سے رک جائنا ہے
یعنی روکنا ہے۔ اسی وجہ سے روزہ کو صوم کہتے ہیں کیونکہ اس میں سنت
یعنی کھانسی کی خواہشات نفسانی کو چھوڑ دیتے ہیں۔

روزہ صوم سے پہلے بھی سب سے پہلے صوم کا نام بخاری نے حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا سے بیان کیا ہے، وہ فرماتی ہیں کہ قریش زمانہ جاہلیت میں محرم کی دسویں
تاریخ کو روزہ رکھتے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اسے فرض قرار
دیا۔ یہاں تک کہ یہ رمضان کے روزے فرض ہوئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم نے ان شورا کے روزے کے بارے میں اختیار دے دیا کہ جو چاہے رکھے اور
جو نہ چاہے نہ رکھے۔

محمد بن اسحاق نے انارزوحی کا قصہ بیان کرتے ہوئے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر سال میں ایک ہجیرہ خارجہ میں انعام کا وقت فرمایا کرتے تھے زمانہ جاہلیت میں قریش کی عبادت گزار کی کاثریت یہ تھا اپنا بچہ آپؐ ہر سال ایک ہجیرہ کے لیے وہاں انعام فرماتے تھے اور ہر آنے والے مسکین کو کھانا کھدیا کرتے تھے اور یہی ہجیرہ سخاوت کا تقاضا ہے معلوم ہوتا ہے کہ قریش زمانہ جاہلیت میں روزہ کی عبادت کیا کرتے تھے۔

اللہ تعالیٰ نے فریق روزوں کے لیے اسی ہجیرہ کو پسند فرمایا جس میں غنیمت حاصل شدہ طیبہ وسلم انعام کا وقت فرماتے تھے اور اسی ہجیرہ میں اللہ تعالیٰ نے آپؐ کی رحلت کا شرف بھی غایت کیا سورہ بقرہ میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

اسے ایمان والوں پر فرض کیا گیا
ہر طرح تم سے پہلی امتوں کے روزہ
پر فرض کیا گیا تھا اس وقت ہر روزہ
کی ہر وقت رفتہ رفتہ مستحق بن جاتا تھا
دونوں روزہ رکھنا کر دیکھو اس میں بھی
اتنی آسانی، خوشنصیبی، سبب بہر
بود جس میں روزہ رکھنا مشکل یا محنت پر
یا نہ ٹھیک سفر میں ہو تو دوسرے روزہ
کا شمار کر کے اس میں روزہ رکھ کر
پھر وہ سبب سے اور دوسرے کی گمان جو
بعد میں مٹوٹ ہو گئی یہ ہے کہ ہجیرہ
روزہ کی حالت میں کھاتے ہیں ان کے نام
قدیم ہے کہ وہ ایک خوب کا کھانا
کھا کر یا دس دینار سے زیادہ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ
التَّصْيَا مَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ
قَبْلِكُمْ لَكُمْ تَقْوَاتُ أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ
فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى
سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى
الَّذِينَ يُعِيقُونَهِ فِدْيَةٌ هَمْدًا
مُسْكِينٍ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ
خَيْرٌ لَهُ وَانْ تَصَوْمُوا خَيْرٌ لَكُمْ
إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ شَهْرُ رَجَبٍ
الَّذِي أَنْزَلَ فِيهِ الْقُرْآنَ الْهُدًى
وَالْبَيِّنَاتِ مِنَ الْهُدَى وَ
الذِّكْرِ فَمَنْ سَمِعَ مَذْمُومًا فَعَلَيْهِ
مَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى
سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ

يَرْحَمُكُمْ اللَّهُ وَلِتُكْمِلُوا إِلَهُكُمْ
لِتُكْمِلُوا دِينَكُمْ عَلَى مَا هَدَاكُمْ
وَلِتُكْمِلُوا تَشْكُرُونَ (بقرة)

خوشی سے (زیادہ) خیر سے کہ زیادہ سے
دے، تو اس شخص کے لئے اور بھی زیادہ بہتر
ہے اور تمہارا روزہ رکھنا اس حال میں زیادہ

بہتر ہے کہ روزے کی فضیلت کی بنیہ رکھتے ہو وہ منظور سے دن، ماہ رمضان ہے
جس میں قرآن مجید بھی پڑھا جائے جس کا ایک وصفت یہ ہے کہ لوگوں کے لئے ذریعہ
بیت ہے اور (دوسرے دعوت) واسطہ ہے لہذا ہجرت ان کتب کے جو کہ (ذریعہ) ہجرت
نہیں ہیں، اور (بہتر) ہے، فہمہ کرتے دل بھی، میں سوچو شخص جس میں موجود ہو اس
روزہ اور اس میں روزہ رکھنا چاہیے، اور جو شخص بیمار ہو یا سفر میں ہو تو دوسرے ایام
کا دن بھی شمار کر کے ان میں روزہ رکھنا اس پر واجب ہے، اللہ تعالیٰ کو پہنچا
ساتھ دیکھو میں اس کی طرف منظور ہے اور تمہارے ساتھ دیکھو و فتوانین منہ
کر کے یہ کہ تمہاری اور تم لوگ ایام اور پانچ کی شمار کی تکمیل کر دینا کہ
اس میں کوئی نہ ہے، لہذا تم لوگ اللہ تعالیٰ کی بزرگی و عظمت، بیان کیا کرو اس پر کہ تم
کو ایک بیت ترقی پیدا ہوا جس سے تم ہر کثرت و ثمرات صیام رمضان سے
موجود ہو کر، اور ہر سے کامل رمضان میں روزہ نہ رکھ کر ابازت اس سے دے
و فی کثر من اس نعمت کی طرف اشارہ کیا کرو۔

غالب سنت سے انہیں یہ حکم دیا کہ وہ رمضان کی راتوں میں بھی اپنی عورتوں
سے بات نہ کریں۔

پھر قرآن کریم سے ان سے اس کو بھی منع فرمایا اور ارشاد ہوا:-

أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى
نِسَائِكُمْ هُنَّ لَبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ
لَبَاسٌ لَهُنَّ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ تَخَذُلُونَ
أَنفُسَكُمْ فَيُصَافٍ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ
فَالَا تَنْشُرُوا مَنَاقِبَهُمْ

تم لوگوں کے واسطے روزہ کی شب میں
اپنی بیویوں سے مشغول ہونا حلال کر دیا گیا
کیونکہ وہ تمہارے (بجائے) اوڑھنے
پہننے کے لئے ہوتے تھے انہیں کو اس کی بنیہ
نہی کر دیا کہ ان کی راتوں میں اپنے کو

کتب اللہ لکم وکلوا واشربوا حتی
 یبیتن لکم الخیط الابيض من الخیط
 الاسود من الفجر ثم اتوا العقیام الی
 امیل ولا تباشروهن وانتم عکفون
 فی انفسا جید (بقرہ)

دیاستہ (بنا کتف) اس کا سامان کرو اور کھاؤ اور پیو (بھی) اس وقت تک کہ تم
 کو سفید خط (یعنی نور) صبح (عناوق) متمیز ہو جائے سیاہ خط سے بچو (صبح عناوق سے)
 راست تک روزہ کو پورا کیا کرو اور ان بیبیوں سے اپنا بدن بھی مت ملنے دو جس روزہ
 میں کہ تم انکو کوفت دے ہو مسجد میں۔
 رمضان کے روزہ رسول اللہ علیہ وسلم نے بھی لیسن پیام کے روزے مسنون
 قرار دیئے ہیں۔

روزہ کی فریضت کسے ہیں بونی سہ۔

حج اور عمرہ

ہر صاحبِ مذہب قوم پرچہ میں مت، مت مقرر کر دیتی ہے تاکہ وہاں ایٹھا علی ثوب پر سہ کی
 عبادت کرے، اللہ تعالیٰ رشاد فرماتے ہیں :-

ولکذا امیہ جعلنا منسکاً
 لینذکروا اسم اللہ علی ما رزقتم
 من بحیمۃ الانعام :-
 اور ایٹھا علی ثوب پر سہ کی عبادت
 سے ہم نے ہر امت کے لیے قیود بن کرنا
 اس نوعیت سے متذکر کیا تھا کہ وہ ان نعموں
 پر جو پافوس پر شہ کا نام لیں جو اس نے

(حج)

ان کو سن فرماتے تھے :-

اور فرمایا :-

لکذا امیہ جعلنا منسکاً لعلکم تذكرون (حج)

یعنی، ہمیں ایٹھا علی ثوب پر سہ کی عبادت

نہیں، ہر امت کے واسطے ذکر کرنے کا طریق مندر کیا ہے کہ وہ اسی طریقہ پر
ذکر کیا کرتے تھے۔

اسی طرح ہر عرب کی بھی ایک عبادت گاہ تھی جس کا نام "ابیت اللہام" تھا۔
اس کی قیامت حضرت ابراہیمؑ ورن کے صاحبزادے حضرت اسماعیلؑ علیہما السلام نے کی
تھی۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَذَرْنَهُ اِبْرٰهٖمَ اِلٰهًا مِّنْ اِلٰهِيْنَ
وَاسْمَاعِيْلَ رِبِّنَا تَبٰرَكَ مَا اَتٰكَ اَمْت
اِسْمٰیۡلَہٗ اَلنَّبِیُّہٗ رِبِّنَا وَجَعَلْنَا مُسْلِمٰیۡنَ
لَكَ وَمِنْ ذُرِّیَّتِنَا اُمَّةً مُّسْلِمَةً
لَّكَ وَاٰمَنَّا مَكَانًا وَتَبٰ عَلٰیۡنَا
تَبٰ اَمْتِ اَسْتَوٰیۡبُ الرَّحِیْمِ (بقرہ)

اور جب کہ تمہارے بچے ابراہیمؑ و اسماعیلؑ
وہ عربیوں کی نہ کہ یہودیوں اور اسماعیلؑ بھی (اور یہ
کہتے جانتے تھے کہ اسے ہر جگہ پروردگار
دیرینہ امت: ہم سے قبول فرمائیے) ہائے
آپ خوب سننے والے ہیں جانتے والے ہیں
اسے ہر جگہ پروردگار پروردگار آپ اور زیادہ
نہیں (نہایت پروردگار) وہی ہے جس کی ہر امت
پروردگار پروردگار کے نام میں تینویں ہے ہر
امت کی حقیقت آپ ہی ہیں تو یہ فرماتے والے ہیں کہ

ایک درجہ رشتہ ہے۔

اِنَّا اَوَّلُ بَیۡتٍ وَضَعۡنَاۤ اِسۡمٰیۡلَہٗ
بِمَلٰکَۃٍ مِّمَّا رَحٰۤیۡکَ اَوَّحٰیۡۤیَۡنَاۤ اِلَیۡہِۡمِۡنَ
فِیۡہِ اٰیٰتِ بَیۡتِنَاۤ اِنَّہٗ ہُوَ اَبْرٰہِیۡمَ
وَمِنْ ذُرِّیَّتِنَا اَمَّاۤ اَنۡتَ (انعام)

یقیناً وہ کان جو سب سے پہلے لوگوں کے
دست میں رکھا گیا وہ کان ہے جو کہ ہم نے
سب سے پہلے اس کا نام رکھا کہ وہ ہر امت
سے درجہ اول ہے کہ ہر امت جو امت
ہو اس کے لیے اس کا نام ہے ابراہیمؑ

اور اس کا نام ہے ابراہیمؑ

ایک درجہ فرما رہا ہے۔

وَاٰیۡتِنَاۤ اِنۡتَ اِبْرٰہِیۡمَ مِمَّنۡ اٰنۡبِیَۡتِ

اور جب کہ تم نے ہر امت کو ذکر کیا کہ

بہارِ نبوت، حضرت محمدؐ کی مہر و سلم شریعت پر ابھری کی تجدید کرنے کے یہ مبعوث
 زمانے کے لئے اس لئے اللہ تعالیٰ نے مسرت و مدد سے ہر جہاں شہر م کے لئے بھی بیت
 اور بیت، اور دوسرے یہ وریہاں گرج و خمرہ کرنے کا حکم دیا ہے۔

وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا فِيهِ نَبِيٌّ
 اور اللہ کے واسطے ہوں کے ذمہ اس مکان
 کا چھ کر اسے ہیں اس شخص کے ذمہ جو کہ سنت
 رکھے وہاں تک پہنچے گی اور جو شخص منکر ہو تو
 اللہ تعالیٰ تمام جہاں میں اس سے نفی ہیں

وَأَتِمُّوا حُرُوجَ الْبَيْتِ
 اور تم مکہ کے گھر کے پورا کرو۔
 اس کے بعد وہ توجہ کی نگہ دیا اور ان میں سے مشن نہ ہو جس جا بیت کیا کرتے
 تو تم لوگ مدی سے یعنی یوں سے باکل
 کی روکش رہو اور جوئی بات سے کراہ
 کثرت میں جو رہتے کہ یہی کی حرف
 جگہ موجود اور اس کے ساتھ شریعت
 پیہر د اور جو شخص اس کے ساتھ شریعت
 تو لو پاؤں اس سے رچ پچھ پیہر ہوں سے
 اس کی یہ بیابان فریج ہیں یہ اس کو جو اسے

نہایت سے اس کے گلاب کی رات یہاں نہ رہے۔
 احیاء شریعت معلوم نہ تھی نہ حق
 زبان احیاء شریعت و عشق و
 احیاء شریعت و عشق و
 احیاء شریعت و عشق و

پھر حق کی عبادت کے طریقے اور مقامات مفید بیان فرمائے۔

(۱) اِنَّ الصَّغَاوَةَ وَالْمُدْرَةَ مِنْ شَعَائِرِ

تَحْتِیْنَ اَعْفَا ورم و مچھل یادگار دین،

اَللّٰهُ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ اَوْ اعْتَمَرَ فَلَا

خداوند کی میں سو جو شخص حج کرے بیتِ دہ

جَنَاحٍ عَلَيْهِ اِنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا وَمَنْ

کا یاد اس کا، ٹمرہ کرے اس پر ذرا بڑا

تَطَّوَّعَ خَيْرًا فَاِنَّ اللّٰهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ (بقرہ)

نہیں ن دونوں کے درمیان کہ و رفت رہے

میں جس کا نام ہے، در جو شخص خوشی سے کوئی امر خیر کرے حق تعالیٰ اس کی بڑی

قدر دان کرے ہیں۔

(ب) فَاِذَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ

پھر جب تم لوگ عرفات سے و پس آئے

فَاذْكُرُوا اللّٰهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ

موتو مشعرِ حرام کے پاس دمزدخہ میں شب

وَ اذْكُرُوهُ كَمَا هَدٰىكُمْ وَاَنْ كُنْتُمْ

کو قیام کرے، اللہ تعالیٰ کی یاد کر دو جب حج

مِنْ قَبْلِهِ لِمَنِ الضَّحَايٰئِنْ تُمْ يَذْكُرُوا

تم کو یاد رکھو کہ ہے دنیا پر کہ اپنی رہ سکو دل

مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ اسْتَغْفِرُوا

وہاں، و پشیمانی قبل اس کے کہ تم غافل

اَللّٰهُ اِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ فَاِذَا قَضَيْتُمْ

نہا نفس تھے پھر تم سب کو نہ و رہت

مَنْ اسْأَلَكُمْ فَاذْكُرُوا اللّٰهَ كَمَا كُنْتُمْ

کہ تم سب اس کی یاد کر دو پس فرمیں ہر

اَنْبَاءَكُمْ اَوْ اَشَدَّ ذِكْرًا (بقرہ)

لوگ جا کر وہاں سے و پس آئے ہیں اور حق

ہیں پڑا رسول پر عمل کرنے سے، نہ تعالیٰ کے سامنے توبہ کر دینا اس تعالیٰ معاف کریں

کے درمیان و نمازیں کے پھر جب تم اپنے حلال چچ پورے کر چکا کرو تو حق تعالیٰ کا ذکر

کیا کر جس طرح تم اپنے آباد و جاوید، کا ذکر کیا کرتے ہو بلکہ یہ ذکر اس سے

دیر چھا، بڑھ کر ہے۔

اِنَّ اللّٰهَ اَوْ اَشَدَّ ذِكْرًا (بقرہ)

اور اس تعالیٰ کا ذکر کرو گئی روز تک پھر

فَمَنْ تَحَجَّجَ فِيْ يَوْمَيْنِ فَلَا اِشْرَاعِيَّةَ

جو شخص دو دن میں دو مکہ و پس آئے ہیں،

وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا اِشْرَاعِيَّةَ لِمَنْ

تنبہ کرے اس پر جو چھ دن میں دو مکہ و پس آئے ہیں

وہ دن میں تاخیر کرے اس پر جو چھ دن میں

اشق (بقرہ)

یا اے دل کو دہن اے رحم شہاثر اللہ

نہا اے من تنوے انقبوب لکھنوی

مردانوں میں مستی شہ و خدیو اور بیت

محقق رہ

میں اس شخص کے واسطے جو دہن اسے دے

یہ پختہ بھی ہوگی اور قربانی کے جو ذرے

محقق درن و کد، پختہ شعل و بین خد و ندی کی

ان اے کور و بید گروں کا پورا خد و ندی

نہا اے دل کے ساتھ ڈرست سے ہوتا ہے تم کو ان سے ایک

میں اے کور و بید گروں کا پورا خد و ندی

نہا اے دل کے ساتھ ڈرست سے ہوتا ہے تم کو ان سے ایک

یا اے دل کو دہن اے رحم شہاثر اللہ

نہا اے من تنوے انقبوب لکھنوی

مردانوں میں مستی شہ و خدیو اور بیت

محقق رہ

نہا اے دل کے ساتھ ڈرست سے ہوتا ہے تم کو ان سے ایک

یا اے دل کو دہن اے رحم شہاثر اللہ

نہا اے من تنوے انقبوب لکھنوی

مردانوں میں مستی شہ و خدیو اور بیت

محقق رہ

نہا اے دل کے ساتھ ڈرست سے ہوتا ہے تم کو ان سے ایک

یا اے دل کو دہن اے رحم شہاثر اللہ

نہا اے من تنوے انقبوب لکھنوی

مردانوں میں مستی شہ و خدیو اور بیت

محقق رہ

نہا اے دل کے ساتھ ڈرست سے ہوتا ہے تم کو ان سے ایک

یا اے دل کو دہن اے رحم شہاثر اللہ

نہا اے من تنوے انقبوب لکھنوی

اور قربانی کے دہن و دہن و دہن

نہا اے دل کے ساتھ ڈرست سے ہوتا ہے تم کو ان سے ایک

یا اے دل کو دہن اے رحم شہاثر اللہ

نہا اے من تنوے انقبوب لکھنوی

مردانوں میں مستی شہ و خدیو اور بیت

محقق رہ

نہا اے دل کے ساتھ ڈرست سے ہوتا ہے تم کو ان سے ایک

یا اے دل کو دہن اے رحم شہاثر اللہ

نہا اے من تنوے انقبوب لکھنوی

مردانوں میں مستی شہ و خدیو اور بیت

محقق رہ

نہا اے دل کے ساتھ ڈرست سے ہوتا ہے تم کو ان سے ایک

یا اے دل کو دہن اے رحم شہاثر اللہ

نہا اے من تنوے انقبوب لکھنوی

مردانوں میں مستی شہ و خدیو اور بیت

محقق رہ

نہا اے دل کے ساتھ ڈرست سے ہوتا ہے تم کو ان سے ایک

(ماخذہ)

اور حرم میں قربانی ہونے سے پہلے جو کوئی اور
ان سے زور کو بھی جن کے گھر میں پیش ہوں

اسناد اور تفسیر کے احکام اس طرح بیان فرماتے :

فان احصوتم نما استیسرو من الہدی
ولا تخلتوا رؤسکم حتی یسلخ
الہدی محلہ فمن کان منکم یراہا
اوہبہ اذی من رأسہ ففدیۃ من
صیام او صدقۃ او نسک فاذا غنمتم
فمن تعدی بالامر الذی رجح فی استیسر
من الہدی فمن لم یجد فصیام
ثلاثۃ ایام فی الحجۃ و سبعة
اذا رجعتہ تلت عشرة کاملة
ذبت لمن لم یکن اصلہ حاضری
المسجد الحرام یا بقرۃ

نجات دیدہ یا ایک بکری، ذبح کر دینے سے پہلے جب آدمی کی حالت میں ہو یا تو
پیش سے کوئی ثبوت پیش نہ کیا ہو یا ہو کر جائز ہو، تو جو شخص غنم سے اس کو نہ
ساقط کرے، تو اس پر دینی یا مہج میں عمرہ بھی کیا ہو، تو جو کچھ قربانی میں ہو، ذبح
کر کے اور اس سے نہ دیا نہ دے، کیا اس پر نہ دینے کے متعلق کوئی قرآن ہے
پھر جس شخص کو قربانی کا با زور میرہ نہ ہو تو اس کے ذمہ نہیں ان کے روزے سب باہم
نہیں درساتے ہیں جب کہ اس سے تمہارا لوٹنے کا وقت کاٹے ہو، اس سے وہ

سے حصار کا مطلب یہ ہے کہ حرم بانٹنے کے بعد کوئی بے جا نہ رہے جس سے وہ
اس سے روزانہ عذر پر تو روزہ سب مترجم سے منع کا سبب یہ ہے کہ پیش سے حرم
بانتا ہے اور میرہ میں عمرہ دار کے حج کے لیے دوسرا حرم بانٹ دیتا ہے

تو نہ یہ اس شخص کے لئے ہے جس کے اہل و عیال مسجد حرام (یعنی کعبہ) کے قریب میں نہ
رہتے ہوں (یعنی قریب ہی کا وطن دار نہ ہوں)۔

اسد تھان نے میاں میاں کو "حرم" قرار دیا ہے :-

وَلَا يَدْرَأُ أَتَىٰ جَعَلْنَا صَدْرَ مَآ
عِنَّا دِيَةً ظَلَمَ النَّاسَ مِن
مَنَاسِكِهِ (عنكبوت)

ب۔ اَوَلَمْ نَسْجُدْ لَهُمْ حَرَمًا اَمْنًا
رَجَبِي اَلَيْسَ ثَحْرَاتٌ حَوْلَ شَيْءٍ
مِنْ زَكَاةٍ مِّنْ قَدَرٍ اَوْ

وَقَدْ مَاتَ

درخت تنہا کے لئے ایک تنہا بچہ پر فرما لیتے ہیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا
 أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ حُرُّمٌ وَمَنْ قَتَلَ
 نَفْسًا مَحْدُودَةً فَقَدْ أَعَدَّ
 اللَّهُ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا
 وَمَنْ قَتَلَ نَفْسًا مَحْدُودَةً
 بِغَيْرِ حَقٍّ فَهُوَ كَقَتْلِ
 نَفْسٍ كَثِيرَةٍ مَوْجُودَةٍ
 وَمَنْ قَتَلَ نَفْسًا مَحْدُودَةً
 بِغَيْرِ حَقٍّ فَهُوَ كَقَتْلِ
 نَفْسٍ كَثِيرَةٍ مَوْجُودَةٍ

وقت شب ہے (۱۲)

بہارِ نبیہ کے نور پر کعبہ مکہ پر بھی نور پنا ہے اور نورِ جبار و مساکین کو دیکھ کر
نورِ جبار سے بڑھ کر نور سے بڑھ کر نور ہے۔

نہایت سے زیادہ خوش ہو کر اور اپنے دوستوں کے ساتھ مل کر کھانا کھا رہا تھا۔

مسئلہ دن کا بتانا ہی مرکزِ سب اور مسئلوں دور وراز کے خاکسار سے پہاں پہنچتے ہیں اس
 رات بہ سناں ہر شخص اپنی ضرورت کے مطابق دین دنیا کی معلومات حاصل کر سکتا ہے
 یہ کہہ دینا بیجا زقیاس نہیں کہ حج کا دن تمام مسلمانوں کی عید کا دن اس سے تفرک کیا گیا ہے
 کہ وہ سب کو سجدی وحدت کی یاد دلاتا ہے اور جس طرح غیہ لفظ نزول قرآن کا آغاز
 یہ دلاتی ہے اس طرح ہر مہینے حج نزول قرآن کے اہتمام کی یاد تازہ کرتا ہے کیونکہ قرآن
 کریم رخصت میں نازل ہوتا شروع ہوا اور یہ ایک سلسلہ حج اکبر کے دن منقطع ہوا۔

زکوٰۃ

زکوٰۃ کے دو معنی ظہارت اور پاکیزگی، بڑھوتری، برکت و ترغیبیت کے ہیں
 یہ سب باتیں سترہ ہجرت میں مکہ میں مستعمل ہوئے ہیں۔ پہلے بیت نے
 یہ اصولوں کی بنیادیں بنائیں کہ یہ مستند رہا ہے۔ ایک کتب خانہ
 ، سنت سناں بہ سال حد فقہ کرتا ہے اس سے کہ یہ فعل اس کے مال کو پاک کر دیتا
 ہے اور اس میں بڑھوتری اور برکت پیدا کرتا ہے قرآن کریم میں چار بار یہ فقرہ شمول
 ہے سب وہاں اس سے مراد یہی حد فقہ کرتا ہے قرآن کریم سے زکوٰۃ کوئی اس بیت
 سے لے کر ذریعہ ہے بیت سے نماز کو بھی وجہ ہے کہ کثرتِ نماز اور زکوٰۃ
 اس کا ذریعہ ہے ساتھ ساتھ بیت چھوٹی چھوٹی زکوٰۃ کا ذکر کرتا ہے اس
 وقت نہ زکوٰۃ کے غرض سے ورنہ اس وقت حد فقہ کے لئے ہے۔

اور ایسے مشرکوں کے بیت بزرگی نغرائی

سے جو زکوٰۃ نہیں دیتے

پس ان کے مالدوں میں سے دھرم کو

پرستے ہیں، اس لئے بیت جس کے دینے

سے ذریعہ ہے بیت پس ان کے دینے سے

وہیں ان کے دینے کے لئے دینے

سے زکوٰۃ دینے کے لئے

سے ان کے دینے کے لئے دینے

وہیں دینے کے لئے

وہیں دینے کے لئے

وہیں دینے کے لئے

(۳) حکوا من شمرہ اذا اشدوا التوا
حقہ یوم حصادہ زانعام
ان سب کی پیداوار کا ذریعہ و ذکر
آست اور سب جو حق شرع سے اسباب
و دامن کے گشتہ (توشت) کے دن مسکینوں کو دیا کرو۔

(۴) وما ایتکم من رب لیربوا فی
اموالکم من فذیربو عندا للہ
وما ایتکم من زکوۃ تریدون
وجہ اللہ و شک لیس افسعون۔
(روم)

بڑھاتے ہیں گے۔

قرآن کریم سے یہ باتیں نہیں سے بیان نہیں فرمائی کہ کون سے اور کتنے
میر کی زکوۃ و سب سے یہ باتیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سے معلوم
ہوتی ہیں۔ سب سے بن دہاں کو زکوۃ وصول کرنے پر اور فرمایا تھا انہیں ایک نہ
دیا تھا کہ ان میں یہ فیصدت و رت نہیں البتہ قرآن کریم سے زکوۃ کے مصادف سے بیان
فرمایا سب سے۔

اللہ انکم تلت سنتہ اکوامسکین
والمسکین عیرو والموغسہ
قونہم و فی البرق اب والشرمین
و فی سبیل اللہ و ابن السبیل فریغہ
من اللہ و اللہ علیہم حکیم
اللہ انکم تلت سنتہ اکوامسکین
والمسکین عیرو والموغسہ
قونہم و فی البرق اب والشرمین
و فی سبیل اللہ و ابن السبیل فریغہ
من اللہ و اللہ علیہم حکیم

زکوۃ

سب سے ان کے ہر سہ و سہ بڑی قسمت داسے ہیں۔

زکوۃ چنانچہ سب سے ایک بائیں قدر ان سب سے جس کی بد و سنت و عین و
کینہ و ورزہ جاتا ہے جو ان کے روں کی شرف سے فائدہ اٹھانے میں پیدا ہو سکتا ہے

فرماتے ہیں کہ تم قسموں کو منقسم کر دو سوں کے
کنارہ اس کتابوں کو کہنا دینا اور سو درجہ
کو چھوٹے حصوں کو سنا دیا کرتے ہیں
کو چھوٹے حصوں کو چھوٹے حصوں کو چھوٹے حصوں کو
جن کو منہ ورنہ ہو تو تین دن کے روزے ہیں
یہ کہتا رہتے تھے کہ قسموں کو جب کہ تم قسم
کے اور پھر قسموں کو خیال رکھ کر ذاتی حرج سے تنہا رہو اسے اپنے حرم

فَكَتَارْتَهُ أَطْعَامَ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ
مِنْ وَسْطِهِ مَا تَطْتُمُونَ أَهْلِيكُمْ
كَسَوْتَهُمْ أَوْ تَعْدِرُ رَقَبَةً فَمَنْ لَمْ يَجِدْ
فَصِيَامَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَّارَةٌ لِمَا نَكَحْتُمْ
أَذْهَبْتُمْ وَأَحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ كَذَلِكَ
يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ
کے اور پھر قسموں کو خیال رکھ کر ذاتی حرج سے تنہا رہو اسے اپنے حرم

در سورہ تحریم بیعت

امدتنوں کے ناموں کے سے تنہا رہو
قسموں کے کھانوں (یعنی قسموں کے بعد اس کے کنارہ کا طریقہ) مقرر فرما دیا ہے
پھر ان سے یہ معلوم ہو کہ قسموں کے وہ معتد بہ جو اللہ کے نام سے کہنا ہے
کون سے کہنے والے ہیں اور کون سے حرم؟ تو ان کریم نے اس کی تفصیل بیان
فرمائی ہے سورہ بیعت رسول اللہ ص ۱۰۰ علیہ السلام کی تحریر کرتے ہوئے فرمایا ہے
وَيَحِلُّ لَكُمْ التَّطَبُّعَاتُ وَيَحْرَمُ
عَلَيْكُمْ التَّحْبِائِثُ
اور پاکیزہ چیزوں کے حلال کے ہیں
تندھے ہیں اور کھانوں کو پاکیزہ
نہ پھر منہ ہوا ہے۔

اور سورہ نحل میں فرمایا ہے۔

سو جو چیزیں اللہ سے تم کو حلال کر پک
دی ہیں ان کو کھاؤ نہ اللہ کی نعمت کا شکر
کر دو اگر تم کسی کی عبادت کرتے ہو تو تم پر تو
نہ صرف مہر کو حرم کی بات اور خون و
اور خون پر کے کشت و بخت و کھانوں پر

فَعَسَى أَنْ تَكُونُوا رَافِقًا
طَيِّبًا وَتَشْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ أَنْ كُنْتُمْ
أَيَّامَ تَعْبُدُونَ اللَّهَ حُرَمَ عَلَيْكُمْ
وَالدَّمُ وَالْخَمُّ وَالْمَخْزِيرُ مِنْ خَيْرِ مَا
بِهِ فَمَنْ مَنَعَ غَيْرَ بَعْضِ مَا هَذَا

فَاتِ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝
 کوئی اللہ کے نامزد کردیا گیا ہو پھر جو شخص کرباں
 ہو کر رہا ہو یا جسے بشر دیکھ کر سب لذت نہ ہو اور نہ ہمدان ضرورت سے تجاوز کرنے
 اور نہ اسے حق بخش دیتا رہے یا نہ کرے وہ ہے۔
 سورہ انفاس میں ہے :-

قُلْ لَا أُبَدِّلُ فِیْهِ ذِیًّا مَّحْرُومًا عَلٰی
 مَا عَصٰی عَمَلُهُ اِنَّہٗ لَیَكُوْنُ حَیْثَآءَ
 اُوْدِمَ مَسْنُوحًا ۚ وَلَیْسَ خِزْرِیْنَہٗ
 بِرَجَبٍ ۚ وَفِیْہِ اَھْلٌ لَّغَیْرِہٖ سَبَبٌ
 فَمَنْ اَفْضَحَ ذِیْرًا یَّغْرِہٗ وَلَا عَادِیْنَ
 فَاَتٰکَ غَفُورٌ رَّحِیْمٌ ۝

آپ کہہ دیجئے کہ جو کچھ احکام پر واجب دئی میرے
 پاس آئے ہیں ان میں تو میں ہر ممانہ پاتا نہیں
 کسی حالت سے اس کے لئے جو اس کو کھاتے
 کر یہ وہ ممانہ ہے جو یہ کہ بہت ہو خون
 ہو یا خنزیر کا گوشت ہو جو اس کو ہر شکل ناپاک
 ہے یہ خود بخود شک کا ذریعہ ہو کر نہیں آتا

کے نامزد کردیا گیا ہو پھر جو شخص کرباں
 ہو کر رہا ہو یا جسے بشر دیکھ کر سب لذت نہ ہو اور نہ ہمدان ضرورت سے
 تجاوز کرنے اور نہ اسے حق بخش دیتا رہے یا نہ کرے وہ ہے۔
 سورہ انفاس میں ہے :-

یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا کُوا مِنْ
 حَبِیْبَاتِ مَّا رَزَقْنَا کُمْ وَاشْكُرُوا لِلّٰہِ
 اِنَّ کُنْتُمْ تَاٰتِبِیْنَ اَتَمَّ اَحَدٍ
 عَلَیْکُمْ مِیْثَاقَہٗ وَآتَمَّ وَلِیْحَمَّ الْغَفْزِیْرُ
 مَا اَصْلَہٗ بِہٖمْ خَیْرًا ۚ اِنَّہٗ فَمِنْ مَّنْظُورٍ ۝

اے یہاں دو جو بشرات کی رو سے پاک
 چیزیں تم سے تم کو امتداد دے گی ہیں ان میں
 جو پاک ہیں ان کو اپنی اور حق تعالیٰ کی شکر
 کرو اگر تم ان میں سے کسی سے تم غافل ہو جاؤ
 رکھتے ہو اللہ تعالیٰ سے تم پر رحمت ہو گی
 سے ممانہ کو اور خون کو اور بہت ہو خون
 خنزیر کے گوشت کو اس طرح اس کے سب چیز کو اس کے
 بلکہ اس کے نامزد کردیا گیا ہو پھر جو شخص کرباں
 ہو کر رہا ہو یا جسے بشر دیکھ کر سب لذت نہ ہو اور نہ ہمدان ضرورت سے
 تجاوز کرنے اور نہ اسے حق بخش دیتا رہے یا نہ کرے وہ ہے۔
 سورہ انفاس میں ہے :-

سورۃ النور میں ارشاد ہے :-

حَدَّثَتْ عَلَيْكُمْ أَلْمِيتَةَ وَالذَّمَّ وَ
لَحْمَ الْغَنَزِيرِ وَمَا أَهَلَ لَغَيْرِ اللَّهِ
بِهِ وَالْمُنْخَنَقَةَ وَالْمَوْتُودَ وَالْمُتَرَدِّيَةَ
وَالنَّطِيطَةَ وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ إِلَّا مَا
ذَكَيْتُمْ وَمَا ذَبَحَ عَلَى النَّصِيبِ
جَسَدٌ كَوْنٌ وَرَنَةٌ كَيْفَ يَكُنْ بَيْنَ يَدَيْهِ كَرْدٌ
يُؤْخَذُ وَيُؤْخَذُ بِرُؤُوسِهِمْ قَدْ كُنْتُمْ فِي
شَكٍّ مِنْهُ لَئِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ

سورۃ النور میں ہے :-

يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ اللَّهُ قَدْ أَحَلَّ
لَكُمْ الْبَنَاتِ وَمَا عَسَيْتُمْ مِنْ
الْجَوَارِحِ عَمَّالِينَ تَعْمَلُونَ مِمَّا
عَلَّمَكُمُ اللَّهُ نَزَلَتْ أَمْثِلُ امَّاكُنْ عَلَيْهِ
وَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَتَقْتُلُوا
اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ سَدِيدٌ عَصَابٍ

"یومِ احلّ لکم البَنَاتِ وطی الذّٰلِینَ
او تو" لکتابِ احلّ لکم وطی الذّٰلِینَ

نام بھی بیگروہ سے ڈرتے ہوئے ہو چکے ہیں
تو تمہارے لئے جو چیزیں حلال رکھی گئیں اور جو لوگ کتاب دے گئے ہیں ان کا ذبیحہ تم
کو حلال ہے اور تمہارا ذبیحہ ان کو حلال ہے

اسی میں فرمایا :-

أَحَلَّ لَكُمْ صَيْدَ الْبَحْرِ وَطَعَامَهُ
مَتَّعْنَا لَكُمْ وَلَسْتُمْ بِمَرَدِّينَ

تم پر حرم کئے گئے ہیں مزارع، غنم،
غنزیر کی دانت اور خوب ذبح کیے گئے
کر دیا گیا ہو اور جو گندہ گندے سے مر جائے
اور جو کسی مذبح سے مر جائے اور جو دیکھ سے
بکرہ مر جائے اور جو کئی گندے مر جائے اور
جس کو کوئی دانت نہ لگے لیکن جس کو دانت لگے ہو اور جو حذر پرستی ہو، جو پر دانت لگا
جائے اور یہ کہ تمہارے ذبیحہ تمہارے تیروں کے

لوگ آپ سے پوچھتے ہیں کہ کیا یہ بوزن
کے لئے حلال کئے گئے ہیں آپ فرما دیجیے
کہ نہیں، یہ سب کچھ حلال ہے بوزن کے
میں وزن شکر کی بوزنوں کو تمہارے
اور تمہارے کو چھوڑ دو اور ان کو اس طرح
تعبیر دو جو تم کو شکر کی تعبیر دیا ہے
تو ایسے شکر کی بوزن جس شکر کو تمہارے
لئے پھر میں اس کو کھاد اور اس پر نہ کہ
نام بھی بیگروہ سے ڈرتے ہوئے ہو چکے ہیں
تو تمہارے لئے جو چیزیں حلال رکھی گئیں اور جو لوگ کتاب دے گئے ہیں ان کا ذبیحہ تم
کو حلال ہے اور تمہارا ذبیحہ ان کو حلال ہے

تمہارے لئے دریا کا شکار پھروں
اور اس کا کھانا حلال کیا گیا ہے تمہارے

انتفاع کے واسطے اور مسافروں
کے واسطے۔

(اقتدار)

سورۃ نعام میں ہے :-

فَكِّرُوا مَتَا ذَكَرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ اَنْ
كُنْتُمْ بَايِعْتُمْ مُؤْمِنِينَ وَمَا لَكُمْ اَلَا
تَتَذَكَّرُوا مَتَا ذَكَرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ و
قَدْ فَتَّلَ لَكُمْ مَا حَدَّثَكُمْ عَبْدُكَ
مَتَا تَذَكَّرْتُمْ نِيَّةً :

سو جس جہ پر اللہ کا نام لیا جائے اس
میں سے کھڑے ہو کر تم اس کے احکام پر ایمان
رکھتے ہو اور تم کو کون اس امر کا باعث ہو
سکتا ہے کہ تم ایسے جہ پر میں سے نہ کیو
جس پر اللہ کا نام لیا گیا ہو اور نہ اللہ تعالیٰ
سے نہ سب جہوں کو تم پر حرم کیا گیا ہے مگر وہ بھی جب تم کو

نست نفع و رت بڑ جائے۔ تو بدل سے۔

پھر فسر پایا :-

اور ایسے جہوں میں سے مت کھڑے
پر اللہ کا نام نہ لیا جائے اور نہ یہ امر

وَلَا تَذَكَّرُوا مَتَا لَمْ يَذَكَرْ اسْمُ اللَّهِ
عَلَيْهِ وَ اِنَّهُ لَنَسْفُ :

سب سے ہے۔

منہ بات میں سے قرآن نے شراب کو حرام قرار دیا ہے۔

کے لئے اور قرآن کریم نے مشرکین کے بہت سے ایسے کاموں کو ناجائز کہا ہے
جس میں سے وہ مسلمانہ مہودوں کے نام پر رکھ کر کرتے تھے "چنانچہ سورہ نعام میں ہے

وَجَسَدًا مَّتَا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ و

اور شدتوں سے بڑھتی درموشی پیدا

الْاَعْدَاءُ تَحِيَّاتُ فَاَقْبُوا لَهَا اللَّهُ

کے ہیں ن لوگوں سے ن میں سے کچھ

بِزَعْمِهِ وَ اِنَّهَا لَشَرٌّ مِّنْ اَنْفُسِكُمْ

اللہ کہ مکر کیا اور بڑا عثم خود کہتے ہیں کہ یہ

شَرٌّ مِّنْكُمْ فَارْتَدُّوا اِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ

تو اللہ کہ ہے اور یہ بہر سے مہودوں کا ہے

فِي رِيحِهِمْ اِنَّ شَرْكَهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ

پھر جو چیز ن کے مہودوں کی ہوتی ہے

وہ اللہ کی طرف سے بدیہی و جہیز اللہ کی ہوتی ہے وہ ن کے مہودوں کی طرف سے بدیہی

سب انہوں نے کیا برائی جو بڑا کمال رکھتی ہے۔

پھر ارشاد ہوتا

وَقَالُوا لَذَٰلِكَ الْغَمُّ وَحَدَّثُ حَجَرٍ
وَيُلْقِيهِمَا إِلَىٰ مَنْ نَّشَاءُ بِنِعْمَتِهِمْ
وَالْغَمُّ حَرَمٌ فَتَوَدَّعَا
الْغَمُّ لَا يَدْكُرُونَ اسْمَهُ عَلَيْهِمَا
وَقَدْ آتَىٰ عَلَيْهِ سَبْعُ خَزَائِمٍ بِمَا كَانُوا
يَفْتَرُونَ وَقَالُوا مَا فِي بَيْتِهِمْ لَذَٰلِكَ
وَالْغَمُّ خَزَائِمٌ لِّذَٰلِكَ كُورُنَا وَحَرَمٌ
عَلَىٰ أَرْوَاحِنَا وَمَنْ يَكُن مَيْتَةً فَهِيَ
نَيْسٌ شَرٌّ كَأَنَّ سَبْعَ خَزَائِمٍ وَصَدَقَ
أَنَّهُ حَكِيمٌ عَمِيمٌ - قَدْ حَضَرَ الَّذِينَ
قَسَمُوا أَوْ رَأَوْا سَنَةَ الْبَيْتِ عَلِيمٌ
وَمَنْ مَوَّاهُ مَا رَزَقَهُ اللَّهُ الْفَتَوَاءُ
عَلَىٰ نَبِيِّ قَدْ حَضَرُوا وَمَا كَانُوا
مُتَشَدِّينَ (النَّم)

اور وہ پتہ ان خیال باطل پر پہنچی، کہتے ہیں
کہ یہ انہوں نے، مویشی میں درختوں کی بجائے
میں جن کے کھنڈوں میں جن کو بڑا نہیں
کو کوئی کتا نہیں سکتا سنان کے جن کو بڑا نہیں
اور کہتے ہیں کہ یہ انہوں نے، مویشی میں جن
پر سور کی یا بارہور کی حرم کر دی گئی ہے
اور انہوں نے، مویشی میں جن پر یہ لوگ
کا نام نہیں پتہ دیا سب باتیں، ان کے
نہایت باندہ شک کے نور پر کہتے ہیں، ان
انہوں نے ان کے لئے ان کے لئے
سب دروہا میں ان کے لئے سب دروہا میں
کہتے ہیں ان کے لئے سب دروہا میں
مراں کے لئے سب دروہا میں
پر حرم ہے اور گروہا میں

مراں کے لئے سب دروہا میں، سب دروہا میں
سب دروہا میں، سب دروہا میں
سب دروہا میں، سب دروہا میں
سب دروہا میں، سب دروہا میں
سب دروہا میں، سب دروہا میں
سب دروہا میں، سب دروہا میں
سب دروہا میں، سب دروہا میں
سب دروہا میں، سب دروہا میں
سب دروہا میں، سب دروہا میں
سب دروہا میں، سب دروہا میں

وَمِنْ رِزْقِهِ حُمُولَةٌ وَفَرِشًا كَالْوَأ

مَتِّمْ مَزْنَتِكُمْ بِرَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا

مَشْهُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمُ عَدُوٌّ

بَتِينٌ ثَانِيَةٌ اَزْوَاجُ مِنَ الْفُضَاءِ

اَشْتَيْنِ وَمِنْ الْمُعْزِاشِينَ قُلْ

اَلَّذِي كَرِهَ حَرَّمَ اَمْ اَلْاَشْيَاءُ

نَبِيُّهُ فَاِنْ يَحْكُمُ اَنْ تَنْتَهَ صَادِقِينَ

وَمِنْ اَرْبَابِ اَشْيَاءٍ وَمِنْ اَلْبَقَرِ

اَشْيَاءُ قُلْ اَلَّذِي كَرِهَ حَرَّمَ اَمْ

اَلْاَشْيَاءُ نَبِيُّهُ فَاِنْ يَحْكُمُ اَنْ تَنْتَهَ صَادِقِينَ

وَمِنْ اَرْبَابِ اَشْيَاءٍ وَمِنْ اَلْبَقَرِ

اَشْيَاءُ قُلْ اَلَّذِي كَرِهَ حَرَّمَ اَمْ

اَلْاَشْيَاءُ نَبِيُّهُ فَاِنْ يَحْكُمُ اَنْ تَنْتَهَ صَادِقِينَ

وَرَمُوشٍ فِي اَوْنِجِ قَدْحِكَ وَرَجُوشٍ قَدْحِكَ

كَمْ جَوْشِكُمْ كَمْ دِيَا سَجَاؤُ وَرَشِيوَن كَمْ

تَدْمِيقُهُ مَمْتٌ صَوْبُ شَيْبٍ وَفَتَاهُ صَرْبُ

دُشْمِ سَبِّ وَرَبِّهِ مَوَاشِي كُتَّ نَرُودِ مَادِدِ پید

کے یعنی بھیر اور وہ ہیں دو قسم اور وہ

اور بکری میں دو قسم اور مادی آپ ان سے

کھنکھ کر یا سداق کے ان دووں نروں کو

حر کی ہے یا دووں، اور یا اس کو بکریوں

کو اوں، اور پش پش میں سے ہوئے

ہیں تو بکریوں میں سے تو تیرا رہے ہو

در دشت میں دو قسم در گاہے دہشت میں دو قسم

نروں کو مکی ہے یا دوں مادی کو یا اس دیکھ کو بس کو اوں، اور یا

پش پش میں سے ہوئے ہوں۔

دوسروں میں فرمایا۔

نَبِيُّهُ فَاِنْ يَحْكُمُ اَنْ تَنْتَهَ صَادِقِينَ

وَمِنْ اَرْبَابِ اَشْيَاءٍ وَمِنْ اَلْبَقَرِ

اَشْيَاءُ قُلْ اَلَّذِي كَرِهَ حَرَّمَ اَمْ

اَلْاَشْيَاءُ نَبِيُّهُ فَاِنْ يَحْكُمُ اَنْ تَنْتَهَ صَادِقِينَ

وَمِنْ اَرْبَابِ اَشْيَاءٍ وَمِنْ اَلْبَقَرِ

نَبِيُّهُ فَاِنْ يَحْكُمُ اَنْ تَنْتَهَ صَادِقِينَ

وَمِنْ اَرْبَابِ اَشْيَاءٍ وَمِنْ اَلْبَقَرِ

اَشْيَاءُ قُلْ اَلَّذِي كَرِهَ حَرَّمَ اَمْ

اَلْاَشْيَاءُ نَبِيُّهُ فَاِنْ يَحْكُمُ اَنْ تَنْتَهَ صَادِقِينَ

وَمِنْ اَرْبَابِ اَشْيَاءٍ وَمِنْ اَلْبَقَرِ

یہ محمود ہوتا ہے کہ مشہور ہیں سب نے اپنی کیفیتوں سے جاننے والے کی پیدوار

ایک حد تک ان میں بنا ہوا تھا کہ پیدوار کو ایک حد تک مقرر و مسابین پر توجہ کر دیتے

تھے اور وہ بہت ہوں کہ جسے پیدوار تھا جس کے مشق و کوششوں کے منتظر و پیدوار

ان کے توجہ سے تھے پیدوار تھے ہوں کے نام کا ہونا تھا اسے ایک ایک دیکھ کر

ذہور ہوتا کرتے تھے چنانچہ اس سلسلہ میں سے ایک سلسلہ بھی بنوں کے نبی ربیع کے سوا
 کسی کو نہیں دیتے تھے مگر اللہ کے نام پر نکالے ہوئے حنفیہ کا یہ اثبات مہر نہ تھا چنانچہ اس میں
 سے اکثر پیشرو بنوں کے متعلمین کو بھی حنفیہ مل گیا کرنا تھا۔

دوسری آیت میں اللہ تعالیٰ نے یہ بیان فرمایا ہے کہ جو جانور اور کھیتی باڑی میں
 شیرائش کے نام پر کھچھوڑتے تھے ان کی تمہین نہیں تھیں۔

(۱) حجرہ یہ معنی دہی کا سکنا تھا جسے یہ لوگ چاہتے ہیں۔

(۲) وہ چوپائے جن پر سواری حرام کر لی گئی تھی۔

(۳) وہ چوپائے جن پر اللہ کا نام نہیں لیتے تھے۔

یہ وہ اقسام ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے سورۃ ۱۶۵ و ۱۶۶ و ۱۶۷ و ۱۶۸ و ۱۶۹ و ۱۷۰

اور ۱۷۱ میں "کے نام سے ذکر فرمایا ہے۔

پھر میری آیت میں جانوروں کے ان بچوں کا ذکر فرمایا گیا ہے جنہیں منہ کیس نہ مل
 مردوں کے لیے خاص رختے تھے مردان کا وہ دھپل سکتے تھے مگر ان کی بیویوں پر یہ
 حرام کیا ہوا تھا کہ وہ اس سے کچھ اتفاح حاصل کر سکیں۔

اللہ تعالیٰ نے زمین ان نامعنتوں حرکتوں پر زبرد توین کی ہے جنہیں جانور نے
 نمود گئے تھا مگر اللہ کی حرمت ان کی بیویوں نسبت کرتے تھے۔

ہم کہتے شہداء اذ و شہداء اللہ کیا تم اس وقت جاننے جس وقت

بہمذا (انعام) اللہ تعالیٰ نے تم کو اس دین پر دیکھا

کہ حکم دیا۔

قرآن کریم نے بتفصیل بیان فرمایا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مشرکین
 عرب نے سیدہ سے پہلے بھی صدقہ کی ایک نئی مہربانی رکھنا تھا جسے وہ حاکم
 لوگوں پر شہداء کہتے تھے لیکن اس میں بہت سی ایسی چیزیں مذکور تھیں جن سے اس
 کی افادیت پر کوری ضرب متی تھی یہی سہ کے ساتھ مشرک تھے اور جن پر پاؤں
 کو حلال و حرام قرار دینا۔

قرآن کریم کے ہر کلمہ میں کس پرستش کو لے کر فرمایا اور اس کی جگہ زکوٰۃ
 کے لئے مقرر فرمایا جس کی اساس اللہ تعالیٰ کے اس رشتہ پر ہے :-

وَالْوَحْيَةُ يَوْمَ حَصَادِهِ ط (انعام)

اور تو مچھو پھونک وصال قرار دے دیا، نہ وہ چند چیزیں حرام قرار دیں جن کا
 کرنا نہ رنجہ میں سمجھا :-

قُلْ لَا جِدْفِيهَا وَحْيِي أَنِّي مَحْصُومًا
 عَنِ فَاعْمٍ يَتَحَمَّهٗ إِلَّا أَن يَكُونُ
 رَيْبَةً أَوْ دَرًا مُّسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَنزِيرٍ
 فَإِنَّهُ جَوْشَرٌ مُّوسَقٌّ أَهْلًا غَيْرَ
 سَبَّحْنَاهُ مِنْ غَضَبٍ غَيْرِ بَاطِلٍ وَلَا عَدُوٍّ
 ذَٰلِكَ بِأَنَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ط (انعام)

آپ کہہ دیجئے کہ جو احکام مجہد راجع وحی میری
 پاس آئے ہیں ان میں تو میں کوئی حرام نہ
 پاتا ہوں کسی کلمہ کے واسطے کہ سے جو اس کو
 کھائے مگر یہ کہ وہ مہدار (جوزر) ہو یا یہ کہ
 بھٹا ہو خون ہو یا خنزیر کا گوشت ہو کیونکہ
 وہ بالکل ناپاک ہے یا جو (جوزر) لڑکے کا
 سر جو کہ شیر لکھ کر ذکر کیا ہو پھر جو شخص سب سے بڑھ کر
 رشتہ دار نہ ہو تو ذکر کرے اور ہوا تہ رشتہ دار نہ ہو تو وہ بھی پک کا سب
 جو رشتہ دار ہے :-

پھر سورہ مانہ میں اس کی تفسیر کرتے ہوئے :-

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَلِمُوْا
 سَبَّحْنَاهُ مِنْ غَضَبٍ غَيْرِ بَاطِلٍ وَلَا عَدُوٍّ
 ذَٰلِكَ بِأَنَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ط (انعام)

ایسے لوگوں پر جو کہ ایمان رکھتے ہوں اور
 نیک ہو کر رہتے ہوں اس چیز میں کوئی گناہ
 نہیں ہے کہ وہ کلمہ پیشہ ہو یا سب سے بڑھ کر
 رشتہ دار نہ ہو تو ذکر کرے اور ہوا تہ رشتہ دار نہ ہو تو وہ بھی پک کا سب
 جو رشتہ دار ہے :-

جو رشتہ دار نہ ہو تو ذکر کرے اور ہوا تہ رشتہ دار نہ ہو تو وہ بھی پک کا سب
 جو رشتہ دار ہے :-

دو اسباب معلوم ہوتے ہیں :-

(۱) اگر کوئی فہم کرے تو اس کا دفاع کیا جائے۔

(۲) اگر کوئی اشاعت اسلام میں رکاوٹ پڑے تو اس کا دفاع کیا جائے خواہ یہ رکاوٹ جس شخص کی راہ میں عامل کی جائے جو اسلام کے عقائد کو ختم کر چکا ہو اور کنہ سے ذرا دفاع و اقسام کی تکفیریں دے کر دوبارہ شرک و کفر کی طرف بلانا چاہتے ہوں، یا اگر کسی شخص نے کسر م قبول کرنے کا ارادہ کیا ہو اور کفر اسے اس مبارک ارادے سے باز رکھنا چاہتے ہوں، یا کسی داعی اسلام کی راہ میں روڑے اٹھائے جائیں، ان تمام قوتوں سے بچنا واجب و مشروط ہے۔

بہی منہات کو قرآن کریم نے مندرجہ ذیل آیات میں بیان فرمایا ہے :-

(۱) سورہ حج میں جو وہ سب سے پہلے حکم بالفاظ ذیل نازل ہوا ہے :-

اَذِّنْ لِلْحَجِّ يَتَقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
نَسِيحَ الْأَوَّلِ اللَّهُ عَلَى تَعْلِيمٍ مُّقَدِّرٍ

مذمت میں کہ حسب یہ نہیں کہ سلام صرف وہی جنگ کی اجازت دیتا ہے اور از خود اقدام

جنگ کو اجازت نہیں کہتا بلکہ مشتبہ یہ ہے کہ اسلام نے جہاں از خود اقدام جنگ کی ترغیب

دی ہے وہ بھی خود کیا جائے تو در حقیقت وہی سچی ہیست جہاں نہ نہیں، کیونکہ اسلام کی شریعت

جنگ کا مقصد حق کی سر بلندی ہے۔ اور وہ اس منہاج جہاد کے ذریعہ پورے عالم کو ایک

سے نیک مہجانت کی طرف بلانا چاہتا ہے جو انسانوں کو امن و سکون بخا کر سکے جس میں

ایک فریب بڑھیا بھی خبیثہ کا دامن نہ ہو، جس میں انسان کی افسانیت کا سارا

مردم کے گرد پر ہو، اسلام دوسرے غیر اسلامی ملکوں پر از خود چڑھائی کو جائز ہی

نہیں بلکہ اسلامیات مستحسن قرار دیتا ہے اس لئے کہ وہاں طبعاً انسان کی تقسیم دولت

جہاد و غیرہ کے غیر فائدہ کی معیاروں پر ہوتی ہے جہاں اسلام کا قانون نافذ نہ

ہو وہاں امن و سکون نہ رہتا ہو مگر وہاں سکینہ و امن

نہ ملے اس جہاد میں جہادوں سے زیادہ برتر زندگی گزارنے خواہ زبان یا ہتھیار

الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ
 حَقِّ الْآيَاتِ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَمَا
 لَدَقَّعَ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ
 لَعَلَّ مَتَّ صَوَامِعَ وَبِيعَ وَجَدَلُوا
 وَمَسْجِدَ يَذْكُرْنَهَا أَسْمَاءُ كَثِيرًا
 وَلِيَنْصُرُوا اللَّهَ مِنْ يَدِ صَوْلَةِ اللَّهِ
 يَقُولُ عَزَّيْزُ الَّذِينَ أَنْتُمْ فِي
 الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا
 الزَّكَاةَ وَآمَنُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا
 عَنِ الْمُنْكَرِ وَكَانَ اللَّهُ غَافِقًا رَاجِحًا
 اور عبادتِ حق کے واسطے جو عبادتِ حق کے اور رسولوں کی کسبِ حیات
 میں اللہ کی امر و نہی کی پیروی سے سب منہم ہو گئے ہوتے اور ایک اللہ تعالیٰ
 جس کی مدد کر کے کہ جو اللہ کے دین کی مدد کر کے کہ ایک اللہ تعالیٰ قوت و درجہ
 والے ہیں دو ہیں کو پاسبان علیہ اور قوت دے سکتا ہے یہ لوگ ایسے ہیں کہ اگر ہم ان کو
 دنیا میں حکومت دے دیں تو یہ لوگ (خود بھی) ہمارے پاسبان کی کریں اور زکوٰۃ دیں اور اللہ
 کو بھی نیک کاموں کے کرنے کو کہیں اور ہر سے کاموں سے منع کریں اور سب کا کام
 کا نیا مقررہ کے اختیار میں ہے۔

سایتہ تائیدہ ہے۔ میں کہتے ہیں کہ اس بیادہ دل و دانت نہیں بدوں بیچ ذلت کے اور اس سے
 کموں کے اور مقررہ زبان سے کسی کتاب کے زبان نہ ہوں مگر ان کو شعور اپنی معنویت کے
 و سب پر مختار بناتے اور وہ زبان عام سے کسی ایک سے وجہ تکرار کے شے پکار سکتے ہیں
 جسے کسی ایک یا اس سے کہ نصیبت کے وقت یا کسی جو بہرہ ور ہے کہ ہر تہ در سب زبان و بہرہ
 سب نہیں پوچھتا ہے کہ مسلمانوں سے ہیں ملک و بھی ان بیادہ کے جو مسمیٰ ان کی حکومت کا
 عجیبہ کموں اور بہرہ خیر خدہ میں کیا تھا کہ سب سے کہ ان کی دوزخ کی تاروں کا سبائی خیر خدہ

(۲) سورہ بقرہ میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :-

وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ
يَقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا
يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ
تَقْتُلُوهُمْ وَلَا تَخْذُوا مِنْهُمْ مِنْ حَيْثُ
أَخَذُوا مِنْكُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ
وَلَا تَقْتُلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَتَلُوكُمْ
فَإِقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ
فَإِنْ أَنْتُمْ أَنْتُمْ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ وَ
تَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ
وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ أَنْتُمْ أَنْتُمْ

عدوان ادا علی الظالمین اشد
الحرام بالشمہ الحرام الحرمۃ
نمن اعتد علیکم فاعتدوا علیہ بشد ما
اعتدی علیکم اتقوا الله واعلموا ان

اور بے شک تم لوگ اللہ کی راہ میں لوگوں
کے ساتھ جو فتنہ پیدا کر کے تمہارے
ساتھ لڑیں اور از خود وہاں سے نہ
نکلے والوں کو اپنے نہیں کرتے اور جس حالت
میں وہ خود وہاں کی کریں اس وقت نہ لوگوں
کو قتل کرو جہاں ان کو پاؤں نہ ہو ان کو
باہر کرو جہاں سے انہوں نے تم کو نہ نکلتے
پر مجبور کیا ہے اور نہ اس قتل سے بھی
سخت تر ہے اور ان کے ساتھ مسجد حرام
کے قریب دو نواح میں اگر حرم کہنا ہے

قتال نہ کر دحب تک کہ وہ لوگ ہوں
تم سے خود نہ لڑیں۔ ہاں اگر وہ کفار خود
ہی اڑنے کا سامان کرنے میں تو تم ان
کو مارو ایسے کافروں کی وجہ حرم میں رہنے ہیں
باز آجائیں اور اسوہ قبول کریں تو نہ
نکلتے ہیں کے اور ہاں فرائض کے اور ان کے ساتھ اس حد تک نہ کرو وہ سبب
شرک نہ ہے اور ان کا دین نہ ہو، نہ کہ یہی کہ ہو جائے اور کہ وہ لوگ کفر
نہ باز آجائیں تو سختی کی پر نہیں ہو کر تہیہ اٹھانے کے دوسرے کے حرم میں
ہمینہ سبب حرم نہ ہے واسطے دہینہ کے اور یہ پر نہیں تو غوغا نہ کہ چہرے میں سو
جو تم پر زیادتی کرے تو تم بھی اس پر زیادتی کرو جیسے اس نے تم پر زیادتی کی جب اور
تو تم اس سے ڈرتے ہو اور نہیں کر لو کہ اتنی ہی ان ڈرتے دوسرے کے

ساتھ ہوتے ہیں۔

اور سورہ انفال میں ہے :-

وَقَاتِلُوا صَدْرَ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَ
يَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ فَإِنْ
أَنْتُمْ هَافَاتِ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ بِصَبْرٍ
وَإِنْ تَوَلَّوْا فَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ
خَيْرُ الْمَوْلَىٰ وَنَعْمَ النَّصِيرُ :

اللہ تمہارا دشمن (کفار و کفر) سے اس حد تک
لڑو کہ ان میں فساد و عقیدہ یعنی شرک نہ رہے
اور دین خالص اللہ ہی کا ہو جائے پھر اگر
کفر سے باز آجائیں تو اللہ تمہارا ان کے عدل
کو خوب دیکھتے ہیں اور اگر وہ گردانی کریں تو
بھینکا کر کھو جائے تمہارا رفیق ہے وہ بہت چھار رفیق ہے اور بہت چھا

مرد و رشتہ۔

۳۱ سورہ نسا میں فرمایا :-

وَمَا لَكُمْ لَا تَقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ
اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ
وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ
رَبِّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ
الَّتِي لَنَا أَهْلٌ لَهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ
لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ
لَدُنْكَ نَصِيرًا :

در تمہارا سے پاس کیا غدر ہے کہ تم چھا
نہ کرو اللہ کی راہ میں اور کمزوروں کی خاطر
سے جن میں کچھ مرد ہیں اور کچھ عورتیں ہیں
اور کچھ بچے ہیں جو دعا کر رہے ہیں کہ اسے
تمہارے پروردگار ہم کو اس بستی سے باہر
نکال دے کہ رہنے والے اس سخت قلعہ میں
اور تمہارے لیے غیب سے کسی دوست کو

کمزور اچھے اور ہمارے لیے غیب سے کوئی حامی کو بھیجے۔

(۴۱) اس سورہ میں مشرکین کی ایک جو سخت کے متعلق بیخودہ اپنی قوم سے جنگ کرنا

چاہتی تھی یہ مسلمانوں سے ہی، بلکہ وہ فتنہ سے ایک کنارہ ہو کر رہنا چاہتے
تھے، فرمایا :-

فَإِنْ اعْتَصَمُواكُمْ فَلَمْ يَاقَاتِلُواكُمْ وَ
الْتَمَأَ إِلَيْكُمْ السَّلَامُ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ

پھر اگر وہ تم سے کنارہ کش رہیں یعنی تم
سے نہ لڑیں اور تم سے سلام منی ہوگی

۵۱
۵۰
۴۹
۴۸
۴۷
۴۶
۴۵
۴۴
۴۳
۴۲
۴۱
۴۰
۳۹
۳۸
۳۷
۳۶
۳۵
۳۴
۳۳
۳۲
۳۱
۳۰
۲۹
۲۸
۲۷
۲۶
۲۵
۲۴
۲۳
۲۲
۲۱
۲۰
۱۹
۱۸
۱۷
۱۶
۱۵
۱۴
۱۳
۱۲
۱۱
۱۰
۹
۸
۷
۶
۵
۴
۳
۲
۱

رکھیں تو اسہ تمناں سے تم کو ان پرہیزوں
راہ نہیں دیں۔

مذکر اس میں تذبذب ہو گا اور گناہیہ جوں توں کے متعلق حکم کی سوجھ بوجھ نہ ہو گی۔

استجدون اخذین یریدون ان

یعنی جسے ہمیں مرکوز طریق کے ذریعہ پڑھنا ہے۔

يَا مَنُوكُمْ وَيَا مَنُوءُ قَوْمِكُمْ كَلِمًا

پہلے تو سبھی بے خبر ہو کر رہیں اور پھر

ردوا الى الفتنة الراسية فيها وان

سے محبت ہے نہ جو کہ میں جیسے ہیں نہ ہوتے

لَمْ يَخْزَوْا كَيْدَ وَيَقْتُلُوا 'نَكِيرٌ نَسَلُهُ

کے لئے مقرر کیا گیا ہے۔

يَكُنُوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْهَامِهِمْ وَأَقْسَامِهِمْ حَيْثُ

کہتے ہیں سویرا کی گزرتے ہیں کہشمن نہ

فَقَضَيْتُمْ دِيَارَكُمْ مِنْكُمْ عَذَابَكُمْ

دول و ریاضت سلامت روحی

اور نہ ان ہانتوں و رقتوں و مہمان پرورد

کروچیاں کہیں نہ گویا نور جہاں سے ملوین

بیماری است و کفایت

علاء الدین محمد بن سید محمد

مشتاور است.

• از جنس استخوان است •

... ..

تو را عاقلانه است

[illegible]

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ ذِي الْقُرْبَىٰ وَأَوْرَثْنَاهُ الْيَتَامَىٰ

کتابخانه عمومی

[illegible]

وہی ہے جو کہ

[illegible]

١٠

میں نے اس کو دیکھا تھا کہ وہ ایک بار اس کے

پایہ دہ پستے سے مال کر کے

[illegible]

تاریخ و جغرافیہ

دستور العمل در کتاب است

وہی ہے جو کہ

وہ کہتے ہیں کہ یہ سب کچھ ہی ہے۔

فہرست کتابت

تَعْلَمُوا أَنِّي دِيمْلِكُمْ مَا سِوَا اللَّهِ الْمَعْدِنِ

میں نے وہی کلمہ کہہ کر اپنے

انفسہم ایمان لہم لعلہم ینتہون
 الا تقاتلون قومًا نکلثوا ایمانہم
 وھتوا باحدراج الرسول وھم
 ید وکھ اول مدرۃ اتخشونہم فانتہ
 احق ان تخشونہ ان کنتم مؤمنین :

اسلام پر یمن کرین تو تم لوگ اس سے
 کہ یہ باز چاہیں ان پیشوایان کے ساتھ خوب
 لڑو یونہی اس صورت میں ان کے قتل
 نہیں کریں تو ایسے رتوں سے کیوں نہیں
 لڑتے جنہوں نے اپنی قوموں کو توڑ ڈرا اور ان
 کے ہر وطن کرہیت کے جو نیزک اور انہوں نے تم سے پہلے پیچھے ہٹ گئی تھیں ان سے لڑنے میں
 ہر صورت تمام اس بات کے زیادہ مستحق ہیں کہ تم سے ڈرو اگر تم ایمان رکھتے ہو۔

یہ تمام حکام و اس کے سب سے پہلی دین کے ہیں کہ جو نے اپنے آپ کو دین سے دور
 رہی ہے کہ جہاد نہ من و دشمنی کے دور کرنے اور تفتہ دین میں امن پیدا کرنے کی خاطر
 یہ وہ دیرینہ قریب و دور منافقین کو مسدود کرنے کے لئے ہر کی حد تک ہر پہلو پر
 یہ سب ان کے ہر دماغ میں لے ڈرا گیا تھا جس سے ان میں سخت ترس و
 ہول تھا اور یہ سب ان کے ورثی علی ایہ وسلم کے تحریک و ترغیبوں کے بہ ہر
 پس انہوں نے ہر ہول کو توڑ ڈرا ان معاہدوں کے تحت بنی غلیل کرنا اور وہاں مسلمانوں
 کو ان سے بے گھر کرنے کا حکم دیا یہاں جب کہ سورۃ توبہ میں فرمایا اور

ق تہ الذین راہبمنون باللہ وکلا
 یأمرہم فی الذل وایکھم من صاخرم
 اللہ وہ سورۃ وایدینون دین
 اللہ فامن الذین وکلا انکتاب
 حق وکلا ہذین یمن وکلا صاخرم

ان کا سب سے بڑا پیر و پڑا پیر ایمان
 رکھنے میں اور یہ قیامت کے دن پرانے
 پیڑوں کو جو ہم سمجھتے ہیں کہ ان کے لئے
 کہ کھڑے ہوئے حرم میں یہاں پہلے
 پہلے دین اسلام کو قبول کرتے ہیں ان سے
 یہاں تک کہ وہ کہتے ہو کہ درجیت

ہی کہ ہر چیز میں منسلک کریں۔

جہاں کہہ کر من و دشمنی کے سب سے بڑا دیرینہ کہ جس نے وہاں ہر شے
 کی طرف اٹل ہے اور ان کے ساتھ ہر چیز و حرب کے قیام میں وہاں کے لئے ہر چیز

سے سورۃ توبہ میں ارشاد فرمایا ہے۔

وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا
يَقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ

مَعَ الْمُتَّقِينَ

اور ان مشرکین سے سب سے لڑنا چاہیے کہ
وہ تم سب سے لڑتے ہیں اور یہ جان
رکھو کہ اللہ تعالیٰ متقیوں کا ساتھ دیتا ہے۔

اور قرآن کی مشالیمہ روت کی تائید اور اس کی وضاحت کے لیے سورہ ممتحنہ میں
جو ارشاد فرمایا گیا ہے وہ پیرت کافی ہے۔

لَا يَنْفِيكُمْ اللَّهُ عَنِ الدِّينِ لَمْ

يُقَاتِلُوا فِي الدِّينِ وَلَمْ

يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ

تَبْتَغُوا لَهُمْ وَلَوْ كَفَرُوا

بِاللَّهِ يَحِبُّ الْمُتَّقِينَ

اللَّهُ عَنِ الدِّينِ قَاتِلُوا فِي الدِّينِ

وَأَخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ وَظَهْرُ عَنِ

أَهْذَا جَاءَكُمْ مِنْ تَوْبَعِهِمْ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ

فَإِنَّهُمْ كُفْرًا بِلِلَّهِ بِمَا بَعَثَ

بِكُنْزِهِمْ كَانَتْ فِي ذُنُوبِهِمْ

كَرَّهَتْ كَاسُودَ كُنْزِهِمْ كَانَتْ فِي ذُنُوبِهِمْ

اللہ تعالیٰ ان لوگوں کے ساتھ رہے

اور انھوں نے دین کے لیے لڑا ہے

اور انھوں نے دین کے لیے لڑا ہے

اور انھوں نے دین کے لیے لڑا ہے

اور انھوں نے دین کے لیے لڑا ہے

اور انھوں نے دین کے لیے لڑا ہے

اور انھوں نے دین کے لیے لڑا ہے

اور انھوں نے دین کے لیے لڑا ہے

اور انھوں نے دین کے لیے لڑا ہے

اور انھوں نے دین کے لیے لڑا ہے

اور انھوں نے دین کے لیے لڑا ہے

معارف اور نتائج

ذکر تجزیہ نے جس امر کی طرف خاص توجہ دلائی ہے وہ عین مومن اور اقرار امت کی
پابندی ہے اور اس کی طرف درزی کی کرامت ہے اور اس کے متعلق بہت تاکید کی گئی ہے
وہ ہے جس کی طرف سے بعض تو عام ہیں اور بعض خاص۔

مہر کی مشالیمہ روت کی تائید اور اس کی وضاحت کے لیے سورہ ممتحنہ میں
جو ارشاد فرمایا گیا ہے وہ پیرت کافی ہے۔

اسے ایمان والوں تمہارے عہد میں کو پورا کرو

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا بِالْعَقُودِ
التي كنتم على أنفسكم يوم كنتم قومًا
مؤمنين

اور تم اللہ کے عہد کو پورا کرو جب کہ تم اس کو

وذكروا بعهد الله إذا عاهدتم

ذخیرتے یا تمہارا اپنے امانتوں اور قسموں کو بعد

ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها

ان کے مستحکم کرنے کے منت توڑو اور تم

وقد جعدهم الله عليكم

اللہ تعالیٰ کو گواہ بھی بنا چکے ہو بے شک اللہ

كفيلًا إن الله يعلم ما تفعلون ولا

کو معذور نہ سمجھو کچھ تم کرتے ہو اور تم اس عورت

تكونوا كالسبي فقصت غزلهما من بعد

کے مشابہ منت تو جس نے اپنا سوت

قوة انكاشا تنقضون أيمانكم

کھانے پیچھے بوٹی بوٹی کر کے نوچ ڈالو اس

دخل بينكم ان تكون

کی طرہ ائمہ دینی اپنی قسموں کو آپس میں فساد ڈالنے کا ذریعہ بنائے لہذا محض اس وجہ سے کہ

بیب کر وہ دوسرے کر وہ سے بڑھ جائے اور سورہ اسرار میں اس طرح ارشاد فرمایا گیا کہ

وذكروا بعهد الله ان العهد

اور عہد (مشرع کو پورا کرو و بیشک عہد

كأن مشوراً

عہد کی باز پرس ہونے والی ہے۔

كأن مشوراً

اپنے شعوبی حکام تو جس طرح سورت برات میں مشاہدین سے برات کے

بیمہ لگائے جانے فرمایا ہے۔

بیمہ لگائے جانے فرمایا ہے۔

ہاں مگر وہ مشرکین متعلق ہیں جن سے تم نے

ولا الذين عاهدتم من المشركين

عہد کیا پھر انہوں نے تمہارے ساتھ نہ تھا

ثم لم ينصوكم شيئاً ولا حيتاً

کمی نہیں کی اور نہ تمہارے مقابلہ میں کسی

عليكم احد فاقبوا انهم عاهدكم

کی مدد کی سوت کے معاہدہ کو ان کی بات

انما مدتهم ان الله يحب المتقين

مشرکہ واکس پورا کرو و انہی اللہ تعالیٰ کے عہد سے اختیار رکھنے والوں کو پسند

مشرکہ ہیں۔ اسی سورہ میں مذکورہ حکم کے بعد فرمایا کہ۔

ولا الذين عاهدتم من المشركين

مگر جن کو ان سے تم نے مسجد حرم کے

ولا الذين عاهدتم من المشركين

نزدیک عہد کیا ہے سو حجت تک کہ لوگ

ولا الذين عاهدتم من المشركين

ولا الذين عاهدتم من المشركين

ولا الذين عاهدتم من المشركين

لَمْ يَكُنْ أَنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ يَكُنْ

”تم سے سیدھی بات سن کر تم بھی ان سے۔“

سیدھی شہرت اور مرے شب الہ تعالیٰ دہم بھی ہے۔ تجلی کی کہنے، دل کو پسند کرتے ہیں

ان سے بھی زیادہ بڑا ہے کہ پیڑوں، ٹہنیوں، پتوں سے کہیں تقویٰ جنہوں نے

یاد معیار است کہ شہادت و رزق کی تقویٰ بیان سے خیانت نہ مہر جوئے کے وکیل ہو جو دیکھے

کیونکہ سوہک بندہ میں تو یہ فرمایا ہے۔

بدعتی من الله ورسوله الى

مذکورہ حروف بستہ درجہ کے حروف ہیں

الَّذِينَ عَظِمْتْ مِنْهُمْ شُرُكِيَّةٌ ۖ

تو اس سے مل مشنرین کے غور سے اس

برادری سے پہلے سے قرآن مجید میں مذکور کرنا تھا۔

پچھت سے نہ رہیں کہیں کوئی باریک جودر عمل تھا ورنہ نہ حق نہ کچھ نہ

بہارِ دل میں ہے۔

وما بين من عن قوم خيبر فأنشد

اور آری کہ نظم سے خیانت نہ

سید محمد علی سوادات الشریعت

عاشقانی کا اندیشہ ہو تو آپ وہ حمد و

۱۰۰ ششتمین : کس طرح را پس گردنیکه در لب دراز

تو چو در آید بر روی آب
راست تو را نیکو است گریه و دل کو پیوسته نہیں گریه۔

اور خوف، اس وقت بڑا ہے جب کہ وہ پائین پر ہر طرح کی چیزوں کی طرف

یہ دلائل کریں جو کہیں نے اپنے غم کو توڑا اور نہ اس سے بے نیابت و شرم کے

ایک مزار پر ہے ۔ یہ بیریقی پر جو تو ہو جب شخص اس پر کوئی رشتہ نہ ہو ۔

روز نہیں جنت میں سے ایک حکم تھی اس وقت کہ جب کہ ان کو نجات نہیں ہے

و اگر ستمی از جناب وانی چون که خدمت پرشید و کار و دیوبند میں خدمت کی ہے

سورۃ نساء پر مبنی روشنائی ہے۔

الَّذِينَ يَصُونَ إِلَى قَوْمِ

مگر جو لوگ ایسے ہیں جو کہ ایسے روز

بینکم و بینتم

سے جیسا کہ فقیر کا تمبار سے درخت کے

ورمیں نغمہ ہے۔

ہمیشہ

در یہ تمام معاہدہ کرنے والوں کے ملک کا ختم واجب کرنا ہے اور یہ کہ وہ حفاظت
مذاہبتان توڑوں کی جوست زمین سے متعلق ہیں۔

اور انہیں ایک دوسرے سے ایک دوسرے سے بھی قوم سے معاہدہ ہوان کے کسی
کوئی دین سے قتل کرنے کا وہی تم ہے جو ایک مسلمان کو نہی سے قتل کا حکم ہے چنانچہ اس
سورہ میں رشاد ہے۔

وَأَن تَكُونَ مِّن قَوْمٍ يٰۤأَيُّهَا قَوْمُكُمْ يٰۤأَيُّهَا قَوْمُكُمْ
يٰۤأَيُّهَا قَوْمُكُمْ يٰۤأَيُّهَا قَوْمُكُمْ يٰۤأَيُّهَا قَوْمُكُمْ
يٰۤأَيُّهَا قَوْمُكُمْ يٰۤأَيُّهَا قَوْمُكُمْ يٰۤأَيُّهَا قَوْمُكُمْ
يٰۤأَيُّهَا قَوْمُكُمْ يٰۤأَيُّهَا قَوْمُكُمْ يٰۤأَيُّهَا قَوْمُكُمْ

اور یہ تمام دراصل دین سے جو ایک مسلمان کو نہی سے قتل کرنے کا دین یا تمنا ہے کہ
ارشاد ہے۔

وَمَن قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْدِثْ
مَقْبَرَتَهُ مَوْتَهُ وَدِيَةَ مَسْمُومٍ
أَوْ مَسْمُومَةٍ أَوْ مَسْمُومٍ أَوْ مَسْمُومَةٍ
وَمَن قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْدِثْ

اور جو شخص کسی مؤمن کو خطائی سے قتل کر دے
تو اس پر ایک مسلمان کا مہم دیوٹی کا کر
کرنا ہے اور خون دہا ہے جو اس کے گناہ
میں وہ جو کرنا ہے کہ وہ دین معاف کر دیں۔

وَمَن قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْدِثْ
مَقْبَرَتَهُ مَوْتَهُ وَدِيَةَ مَسْمُومٍ
أَوْ مَسْمُومَةٍ أَوْ مَسْمُومٍ أَوْ مَسْمُومَةٍ
وَمَن قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْدِثْ

اور اگر وہ کسی قوم سے ہو جو دشمن کے ملک میں ہوں اور
وہاں سے جیت کر رہیں جو سورہ انعام میں رشاد ہے کہ ایک ہے۔

وَمَن قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْدِثْ
مَقْبَرَتَهُ مَوْتَهُ وَدِيَةَ مَسْمُومٍ
أَوْ مَسْمُومَةٍ أَوْ مَسْمُومٍ أَوْ مَسْمُومَةٍ
وَمَن قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْدِثْ

فعلیکم النصر لا علی قوم بدینکم
و بینہم میثاقہ

چاہیں تو تمہارے ذمہ نہ اگر نہ واجب ہے
مگر اس قوم کے مقابلہ میں نہیں کہ تم میں نہ

ان باب با تم غیبہ صلح کا جو کہ معاہدہ کا حق سب حقوق سے مقدم رکھا گیا۔
اور ان کی ہمت نہیں رکھی بلکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے قول میں اس کو بالکل حقیقہ
رکھتے ہیں سورہ فی راہیں رشاد ہے۔

وان جمعوا لقتلہ فاجتمع
لہما وتوکل علی اللہ اللہ ہو
السمیع العلیم

اور اگر وہ انکار صلح کی طرف نہیں آئیں
بھی اس طرف جنگ بنائیں اور اللہ پر چھوڑ
رکھتے ہیں شہد و خوب سننے اور خوب
جانتے والے ہے۔

جنگی قیدی کی

قرآن مجید نے جنگی قیدیوں کے احکام سے بہت سے بیان کر دیے ہیں مثلاً
سورۃ المائدہ ص ۱۱۱ میں رشاد ہے۔

حتی اذا اشتدوہم فشدو
الوثاق فاما متابع و اما
فدا حتی تصنع الحدیب
اور اس کا
اڑھنے والے اپنے ہتھیار نہ رکھ دیں۔

یہاں تک کہ جب تم ان کو خوب خون
بریزیں تو ان کو خوب مضبوط باندھ دو
اس کے بعد یا تو وہ معاوضہ چھوڑ دینا
معاوضہ کے کر چھوڑ دینا جب تک کہ

اس طرح اگر بائیں اقتدار کو دو باتوں میں سے کسی ایک کے اختیار کرنے کا
اختیار دے دیا ایک نواہت جو دراصل معاف کر کے بغیر کسی معاوضہ کے رہا کر دینا
اس پر فدیہ یعنی معاوضہ کے کر چھوڑ کر دینا لیکن یہ دو اٹھان فی زمانہ کے ساتھ مندرجہ ہے
جس کا مطلب یہ ہے کہ جب تک کفار کو خوب خون بریزیں نہ ہو جائے اس وقت
تک جنگی قیدیوں کو معاوضہ کے کر دیا جائے یا معاوضہ نہ کر دینا جائے نہیں چھوڑ دینا

بدر کے موقع پر جب کہ خونریزی کی یہ شرط پوری نہیں ہوئی تھی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قیدیوں کو قید سے کرنا اور فرما دیا تھا اس موقع پر باری تعالیٰ نے آپ پر ایک محبوبانہ غماپ فرمایا پناہ ارشاد ہے۔

ما کان نسبہ ان یكون
لہ امری حتی یشحن فی
الارض تدریدون عرصۃ الدنیا
واللہ یرید راحۃ والہ عزیز حکیم۔
نی کی شان کے ارتق نہیں کہ ان کے قیدی
باقی رہیں دیکھ کر قتل کر دیے جائیں جب تک
کہ وہ زمین میں چھٹی طرح دکھار کی خونریزی
نہ کر لیں تم تو دنیا کا مال اسباب چاہتے ہو
اور اللہ تعالیٰ آخرت کی مصلحت کو چاہتے ہیں اور اللہ تعالیٰ بڑے زبردست
بڑی حکمت والے ہیں۔

اسی لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خاص سبب کی بنا پر بعض قیدیوں کے
قتل کا حکم معاذ فرمایا بدر میں عقبہ بن ابی معیط کے قتل کا وجہ جنگ احد میں ان عورتوں کی
کے قتل کا جس سے جنگ بدر میں اقرار لیا گیا تھا کہ آپ کے خلاف کسی کی مدد کرے
تو اس نے اپنے اپنے قمر کو پورا نہ کیا اور جیسے آپ نے بعد فتح مکہ مغربہ کے
آٹھ توہیوں کا قتل جہاد کی بنا پر جس کے وہ نہ تکب ہوئے تھے مباح فرما
دیا تھا۔

عالم اور عالمی | جس وقت اسلام آیا تو ساریوں کے ہاتھوں میں نرم موجود تھے
تو اسلام نے ان عموں کو باقی رکھا جو ان کے قبیلہ میں تھے
پناہ سورہ مؤمنوں میں جو مکی ہے ارشاد فرمایا۔

والذین ہم بقربہم حلفوا
لا عنی زواجہم اوما منک
یما یشہ فانہم غیر مملومین
مناکنت نہیں رستے کیونکہ ان پر اس میں کوئی الزم نہیں۔
اور جو اپنی شہ گاہوں کو حرام شہوت
سے حفاظت رکھتے تھے اسے میں نہیں اپنی
بیویوں سے باپنی شرعی کو بیویوں سے

درسی طرح سورہ معارج میں بھی جو مکی ہے ارشاد فرمایا اپنی مسلمانوں کو کوئی بھی

اور کھارے کھارے ہر دین سورہ ہجرات میں

و تذاقیت یف عرون من شد انهم
 اور جو وہ اپنی پیچیدگی سے ظہار کر سکیں
 شتریمودون ساق نوا فتحدید
 چھوڑ کر، جوئی باشت کی ملائی کر فی پارت
 رقیہ من قبل ان یتماسا
 پس ان کے بعد ایک غلام پارتوں کا
 از دکن سہیل کے کہ درون دیوں

بہرہ ہجرت کر رہا

اور کھارے کھارے ہر دین سورہ ہجرات میں

تغارتہ عوہ عشوة مساکین
 اور کھارے کھارے ہر دین سورہ ہجرات میں
 من اوسہما تظعون اسمیکم
 اور کھارے کھارے ہر دین سورہ ہجرات میں
 اوکسیتہما تظعون اسمیکم

بہرہ ہجرت کر رہا

اور کھارے کھارے ہر دین سورہ ہجرات میں
 اور کھارے کھارے ہر دین سورہ ہجرات میں
 اور کھارے کھارے ہر دین سورہ ہجرات میں
 اور کھارے کھارے ہر دین سورہ ہجرات میں

اور کھارے کھارے ہر دین سورہ ہجرات میں
 اور کھارے کھارے ہر دین سورہ ہجرات میں
 اور کھارے کھارے ہر دین سورہ ہجرات میں
 اور کھارے کھارے ہر دین سورہ ہجرات میں

اور کھارے کھارے ہر دین سورہ ہجرات میں
 اور کھارے کھارے ہر دین سورہ ہجرات میں
 اور کھارے کھارے ہر دین سورہ ہجرات میں
 اور کھارے کھارے ہر دین سورہ ہجرات میں

اور کھارے کھارے ہر دین سورہ ہجرات میں

اس کے علاوہ صاحب شریعت علی اندہ طبع و کلم سے خدوئوں کے زاد کرانے کے بارہ میں بڑی ترغیبات مرقوں ہیں اور بار بار کی رہنمائیوں پر رحم کرنے کے بارہ میں جو ان کے پاس اس وقت تک نیت عدم موجود تھے فرمائی جاتی تھیں اور فرماتے ہیں کہ ایک بھی کورہ میں نہ پہنچانے کے بارہ میں موجود نہیں ہے اپنی جنگ میں قید ہونے والوں کو غم نہ ہانے کا حکم نہیں ہے۔

جنگ کا مال غنیمت

عرب کی عادت تھی کہ وہ غنیمتیں حاصل کیا کرتے اور مال غنیمت اڑتے اور ہر نقیبہ میں کیا کرتے اور سردار قوم کے لیے ایک بڑا حصہ رکھا کرتے جو مال ان کے ایک شاعر نے کہا ہے۔

لست اشد باع منما واصفا
یا و حتمک و النشیطة
والفصول

تیرے لیے جو تنہائی حصہ اور غم و چیریل
ہیں اور تجھے اجماع کہ مکمل اختیار ہے
نسبہ اور افعال میں تیرے ہی لیے ہے۔

اس میں مزید سے ماور غنیمت کی چوتھائی ہے اور معنیاً یہ ہے ماور و غنیمت
جس کو سردار قوم اپنے لیے منتخب کر لے اور شیعہ سے ماور و غنیمت ہوا ہے، ان کے
ہاتھ میں لوٹے سے پہلے پڑ جائے اور افعال سے ماور و غنیمت کے بعد زیادہ
یعنی غنیمت سے بچ جائے جب اسلام آیا تو سب سے پہلی غنیمت جو مسلمانوں کو ملی وہ
تھی جو ان کو خود وہ بریں ٹوٹتی تھیں انہوں نے یہ معلوم کرنا چاہا کہ اس غنیمت کی تقسیم
طرح کی جائے جس پر سردار خاں میں اس تقسیم کا نتیجہ اللہ تعالیٰ نے اس طرح بتلایا۔

یساً یونک عن رانف قیل
ارافان لله و امرسون ہ

یہ لوگ آپ سے حاصل غنیمتوں کا کمر
دریافت کرتے ہیں آپ فرما دیجیے کہ یہ
غنیمتیں اللہ کی ہیں اور رسول کی ہیں۔

پھر اپنے اس رشتہ دوست اس کی تقسیم کی مدد فرمادی کہ۔

وَعَسَوْا إِنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنْ

دشمنه و سرسری و لایق 'نقدی'

وَأَيْتَانِ وَالْمَكِينِ بْنِ سَبِيلِ

کتاب در ادب و تقوا آپ کے قرابت

در ایک سہمہ غریبوں کا ہے اور ایک سہمہ مسکینوں کا ہے۔

پنچہ رسواں قیدیہ سترہ سال غنیمت کا پانچویں سترہ سال کو ان لوگوں پر شبہ فرودیا

کرستے تھے جن کا ذکر اللہ تعالیٰ نے قریباً ذکر پینا چپہ آئینہ شریف صلی اللہ علیہ وسلم

— 18 —

نہیں کی میں مفتی محمد الہی

الخميس والخمس

مسجد جامع

مختار سال ۱۳۲۸

پاپچوں جتنے کے دیکھیں سہاگت سے اور

از این جهت که در این کتاب

یوں کہ اب پھر جو یہ قصہ میری سب سے بڑی آواز ہے، تمہارے لیے ہے، میں اس سے مت ڈرتا

— 22 —

برکت کے بارے میں سورج شمس میں نوا یا یاد رکھئے سے ماو و مال سب سے

تو کہیں میں مسلمانوں کو نہ گھوڑے دوں گا نہ بڑے سے بڑے ہونے پر دست۔

جو کچھ ان لوگوں نے اس وقت دیکھا، انہیں یہ معلوم ہوا کہ

گورامہ کی پستیوں کے درمیان گولہ ہے

وزاد سے چھپے نیک و سید پرست

۱۰۰۰ سوار و ۱۰۰۰ پیاده

کو مراد ہے کہ قرابت و اراک کی اور ٹیموں کے اور ٹیموں کو اور مسافروں کا تاکہ

وہاں سے تھہر سنے بکریوں کے قبضہ میں نہ جا سکے۔ پھر ایش و فرمایا۔

اسی اٹھالیس کے اٹھالیس میں بیٹھ رہا

رضا مندی سے تاجپہن کر فرود آمد اور

مختار، المرحومين الذين

۱۱ خدیجه بنت ابی لهب و 'موسى' بن عبد

سَبَقَتُونِ فَمَعْلُومٌ إِنَّهُنَّ الْمَسْكُونَاتُ فِي هَذِهِ السُّورَةِ

المستقر في العهد الجديد تدين احاديث

دینار محمد و ابو نعیم بن عبد بن قیس

من الله ورموا ما وينصرون الله و
 رسول الله اوتيتهم بعد موتهم و
 الذين يتبوءون الذم والارواح من قبلهم
 ينجون من هذا يوم لا يجدون
 في عهد ورموا ما حاجة متاوتوا و
 يؤثرون على انفسهم ولو كان بهم
 خصاصة ومن يوق شح نفسه
 فازددنا من الله انفاقا ومن كان
 ذا فضل من بعد ان يقوون رتبنا
 انفسنا ولا نفون ان الذين سبقت
 باذيان ولا نجعل في قلوبنا غدا
 سذنين انما ارينا لك رؤوف رحيم

اس کے رسول کے دین کی مدد کرتے ہیں
 اور یہی لوگ ایمان لے لیتے ہیں اور
 دین ان لوگوں کا دینی حق ہے جو وہ رسول
 دینی پر ہیں ان میں ان میں ہرگز
 کے قبل سے قرار پڑے ہوئے ہیں جو
 ان کے پاس ہرگز کر کے نہ تھے اس سے
 یہ لوگ ہرگز کرتے ہیں اور یہ حق
 جو کہہ رہا تھا اس سے پہلے ان کے اپنے
 دلوں میں کوئی شک نہیں پائے اور اپنی
 سے قہر رکھتے ہیں اور چونکہ یہ حق
 ہو اور واقعی جو ان کے اپنے ہرگز
 سے نہ تھے ان کے اپنے ہی ملکات
 وہ اس میں اور ان کو کما بھی کہ ان میں
 وہ اس میں اور ان کو کما بھی کہ ان میں
 ان میں اور ان کو کما بھی کہ ان میں
 ان میں اور ان کو کما بھی کہ ان میں
 ان میں اور ان کو کما بھی کہ ان میں

یہ جو ہیں۔

سنت نے ان میں رسول کے عمل کے پیروں کی ہرگز
 ان کے ان کی وصفت میں کہ وہ ان میں سے ان کے ان کے
 ان کے ان کی وصفت میں کہ وہ ان میں سے ان کے ان کے
 ان کے ان کی وصفت میں کہ وہ ان میں سے ان کے ان کے
 ان کے ان کی وصفت میں کہ وہ ان میں سے ان کے ان کے
 ان کے ان کی وصفت میں کہ وہ ان میں سے ان کے ان کے

یہ جو ہیں۔

۱۱۔ ان کے ان کی وصفت میں کہ وہ ان میں سے ان کے ان کے

نہایت اس رشاد سے غم بایا کہ ۔

کما اخذ جلت ربک من یتک بالحق
 و ان فریق من المؤمنین لکدھون
 ہدف کیا رہے اور مسلمانوں کی ایک جماعت اس کو گمراہ سمجھتی تھی۔ اور سورۃ آل عمران میں بھی
 ان کو اگر شہ قتل کے لیٹھا ان کو نشانہ سے فرمایا۔

وَقَدْ زَهَّدَ كُلُّ الْمُؤْمِنِينَ فِي الْمَالِ وَالْأَنْفُسِ
ذُرِّيَّةَ مَنْ حَلَّ لَهَا مِنَ الْخَلْقِ حَقٌّ

۲۱۔ عذوبہ جو سستہ بڑی ہے وہاں کی بکرہ مردہ کی قیمت ہے۔

وَقَاتِلُوا أَكْثَرَهُمْ كِبَارًا
وَالَّذِينَ آمَنُوا أَكْثَرُ نَجْوًى

۱۳۱۔ موتیہا۔ یہ صدف سے ہے، کہ بہر حال یہی وہی ہر شے کا نور و رنگ ہے۔
یہ سب باتیں کے اس اثنا و قیام پر ہے۔

تو میں نے کہا کہ میں نے یہ سب سنا ہے
میں نے کہا کہ میں نے یہ سب سنا ہے

۱۔ خود بخود جبرست میری وقت بیجا کی خدمت سورداس غرنیاب
ہیں نواں نیپے کے توتا شریک

۱۔ تازی قتل سر سے متاسف
 ۲۔ تاس قتل جہاں اسکے فاختہ
 ۳۔ قتل و قتل و قتل و قتل

اللہ و نعم الوکیل فانقلبوا بنعمة

من اللہ و فضلہ فیمسہم

سوء و اتبعوا رضوان اللہ و

اللہ ذو فضل عظیم

جیسے ہوئے واپس آئے ان کو کوئی ناگوار و ناپس نہیں آئی اور وہ لوگ رحمت اللہ

کے تارک رہے اور اللہ تعالیٰ بڑا فضل والا ہے۔

کرنا چاہتے تو اس نے ان کے ایمان کو دور

زیادہ کر دیا اور کہہ دیا کہ جو کون ایمان سے

اور وہی سب کام پہرہ کرنے کے لئے چاہے

جیسے یہ لوگ خدا کی نعمت اور فضل سے

جیسے ہوئے واپس آئے ان کو کوئی ناگوار و ناپس نہیں آئی اور وہ لوگ رحمت اللہ

کے تارک رہے اور اللہ تعالیٰ بڑا فضل والا ہے۔

(۱) نوز و احزاب جو کتب میں واقع ہوا اور اس کے اگر قرآن مجید کی سورت

اللہ تعالیٰ کے اس قول پاک سے ذکر کیا جی کہنی آیا یہ تک مسلسل بیان نہ ہو سکتا۔

وہی ہے جس نے دان اکھراں کتاب

یعنی بنی نبیہ احوال کے کھڑے سے پہلے

ہی بار اٹھارے کے کہا دیا۔

هو الذی اخرج الذین کفروا

من اصل الکتاب من دیار ہم

لاول الحشر

(۲) نوز و احزاب جو کتب میں واقع ہوا اور اس کے اگر قرآن مجید کی سورت

میں سے نہیں کا نام بھی اسی نوز و احزاب کے نام پر رکھا گیا ہے چنانچہ ارشاد ہے اس آیت

سے شروع ہو کر یہ آیت تک چلا گیا ہے۔

اس بیان دو شے کہ نام اپنی پریر

کو وجہ پر بہت سے ستر چھٹے

پچھو عمر نے ان پر ایک حصی بھی اور یہی

یا ایہ الذین امنوا اذکروا نعمة

اللہ علیکم اذ جاء تکم حین د

فرسلنا علیہم ریحاً وجرد الہم تدرہا

فون بھی جو کہ وہ لوگ ان کی بڑائی تھی۔

(۳) نوز و احزاب جو کتب میں واقع ہوا اور اس کے اگر قرآن مجید کی سورت

میں سے نہیں کا نام بھی اسی نوز و احزاب کے نام پر رکھا گیا ہے چنانچہ ارشاد ہے اس آیت

سے شروع ہو کر یہ آیت تک چلا گیا ہے۔

اس بیان دو شے کہ نام اپنی پریر

کو وجہ پر بہت سے ستر چھٹے

پچھو عمر نے ان پر ایک حصی بھی اور یہی

وانزل الذین ظہروہ من

اصل کتاب من غیر حیلہ و قد ذ

کر ان سے پہلے میں ہم و خیرہ ستر

وَمَا تَنْتَهِیْ عَنْ فِرَاقِ قَوْمٍ وَهُمْ لَا لُجْمَ لَیْسَ بِشَیْءٍ

اور نہ روکتا کہ دو گروہوں کو جدا کر دیا جائے و

أَمَّا لِمِیْمٍ وَّأَمَّا لِمِیْمٍ فَتِلْكَ تِلْكَ

وہ کتے تھے وہی کتے تھے نہ کتے تھے نہ

تعل کر سکتے تھے نہ زمین کو قبضہ کر سکتے تھے

کی زمین اور ان کے گھروں اور ان کے

دوں کا تم کو ایک بنا دیا اور یہی زمین کا

بھی جس پر تم نے قدم نہیں رکھی اور اللہ تعالیٰ

ہر چیز پر پوری قدرت رکھتا ہے۔

(۹) غزوہ تبوک میں جو جس کا ذکر سورہ فتح میں تھا اللہ تعالیٰ نے اپنے

پیغمبر کو فرمایا۔

تو لوگوں کو اپنی بیعت کر رہے ہیں تو وہ

دو گروہوں میں، اللہ تعالیٰ سے بیعت کر رہے

ہیں خدا کا ہاتھ ان کے ہاتھوں پر ہے۔

اور غزوہ تبوک میں جو جس کی طرف اسی سورہ فتح میں اپنے

اللہ سے اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا ہے۔ جس کا سلسلہ کی بیعت تک پہنچا ہے۔

بالتبیین اللہ تعالیٰ ان مسلمانوں سے خوش

ہو گیا کہ وہ لوگ آپ سے درخت (کھجور)

کے نیچے بیعت کر رہے تھے دروں کے

دلوں میں جو کچھ تھا اللہ کو وہ بھی معلوم تھا

اور ان ذات اللہ نے ان میں طہین

پیدا کر دیا اور ان کو ایک سے بڑھ کر

ان کے درمیان آیتیں ہیں اور ان کو یہ لوگ سے رہے ہیں

اور اللہ تعالیٰ پر زبردست پڑا نعمت دے گا۔

اور فتح مکہ میں جو اور اسی کی طرف اللہ تعالیٰ نے اپنے

پیغمبر کو فرمایا ہے۔

سورہ زمر

لا یتوی منکم من انفق من قبل
الفتح وقاتل واشتد : عنکم
درجۃ من الذین انفقوا من بعد و
قسطہ او کلاً وعد اللہ احسنی ما
بڑے اور (یوں) اللہ تعالیٰ نے مجھ کی (یعنی ثواب) کا وعدہ سب سے کر رکھا ہے۔ اور
سورہ بقرہ کی اس آیت میں بھی سی کی طرف اشارہ فرمایا۔

اذا جاء نصر اللہ والفتح۔
اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم! جب خدا
کی مدد اور (مکہ فتح کی) (د مع اپنے آشکار کے) آپسب الیٰہ واقع ہو جائے۔
(۱) نزوہ جنین جو اسی سال واقع ہوا اور جس کی طرف اللہ تعالیٰ نے اپنے اس
قول میں ارشاد فرمایا ہے۔

لقد نصرکم اللہ فی مواہن کثیرۃ
ویوم حنین اذا عجزتکم کثرتم
فلم تغن عنکم شیئاً وضاعت علیکم
الارض بسائر حیت تم ویتکم
مدبرین ثم انزل اللہ سکینتہ
علیٰ رسولہ وعلیٰ المؤمنین انزل
جنۃ دالم تروہا وعذب الذین
کفروا وذبت جذباء کفارہ
مومنین کے قیوب پر اپنی طرف سے) تسلی نازل فرمائی اور (مدد کیلئے) ایسے
اشکر نازل فرمائے جن کو تم نے نہیں دیکھا اور کہ قہر کو سنار دی اور یہ کافروں کی دنیا
میں، نزل ہے۔

(۲) نزوہ تنوک اور یہ شکی کا نزوہ "تھا، جو ستمہ میں واقع ہوا اور اس نزوہ

نہا ہوا ہے۔ میں واقع ہوا اور اس خودہ کی بہت سی تفصیلات سورہ توبہ میں رشاد
فرمائی ہیں اور قرآن مجید میں نعرہ ست کے ذکر میں سب سے زیادہ طویل ذکر کا خودہ
یہی ہے۔ پھر اس خودہ کے ذکر اللہ تعالیٰ کے اس رشاد سے شروع ہوتا ہے جو آخر
سورہ کے قریب تک چمک رہا ہے۔

یا ایہ الذین امنوا ما کم اذا
تمسکم الذم والنحو فی سبیل اللہ
ما قلتم انی اراہم من ضلالت
بالحیوة الدنیا من لا حذرہ
فما متاع الحیوة الدنیا فی
لا حذرہ را قیس۔
تفہیم ہے۔

اسے ایمان والو تم لوگوں کو کیا ہوا کہ جب
تم سے کہا جاتا ہے کہ اس کی راہ میں جہاد
کے لیے، تم تو زمین کو سستے جاتے ہو کیا تم
سے آخرت کے عوض دنیا کی زندگی پر
قناعت کر لی سو دنیاوی زندگی کا تسخیر
تو آخرت کے مقابلہ میں کچھ بھی نہیں بہت

ورنہ تم لوگوں میں قرآن مجید کے فقرہ کے حقیقت ٹھل رہا ہے کہ قرآن مجید
میں فرقہ باپیاں ہیں اور ان کے دور کرنے اور ان کے ساتھ دعوتِ سرورِ دنیا و دنیا
کی طرف صلیب کرنے والوں کے ساتھ مبینات اور مشہور صلیب سے علیحدہ کی جیسا کہ قرآن
اسی وقت تک اس دنیا میں رہتی ہے کہ جبریرہ۔ اب اس آیت کے تالیف نہ ہو گیا۔

عالمی نظام

نہا دور کی کہ جس نے اس کی تفصیلات قرآن مجید نے بیان کی ہیں اور جو حکام
دینے ہیں ان کی کچھ تفصیل سب فرماتا ہے۔

شادی بیاہ

قرآن مجید نے نکاح کا حکم دیا اور نکاح کی بندش کیا، مرد و عورت کی عین صحت
سمجھ رہا ہے کہ سورہ نسا میں ارشاد ہے۔

واحد من منکم میثاق شدیدا
اور وہ خود میں تم سے ایک فیوض قرار ہے
پاکیزہ۔

دران قرار ہے کہ کویشا حساسات میں سے شہر کیا ہے کہ اس نے پیلان یوں
کے در بیان نسبت در دوست کہ تمہیں رشتہ قائم کیا چنانچہ سور و در میں ارشاد ہو چکا
ومن ایست من خلقکم من انفسکم
اور توں انشہ یوں میں سے یہ ہے کہ
ازو ہوا لتسکنوا یہاں جہل بلیتگر
سے تمہارے واسطے تمہاری جنس کی بیچ
مودہ در حمتہ ان فی ذلک ایست
بنامہیں اگر تمہوں سے پاس آرام سے وہ
بقومہ یہاں کہ وہاں
میاں یوں میں چنانچہ سور و در میں ارشاد ہو چکا

اس میں انہوں نے یہ بیان کیا ہے جو فکر سے کام لیتے ہیں۔
درین سے یوں میں سے ایک کو ایک دوسرے سے کہاں میں قرار دیا جیسا کہ سور و در
یہاں ارشاد ہو چکا۔

درین میں اس سے کہ وہاں
کیونکہ وہ تمہارے سے کہاں کے وڑھے ہیں
درین میں انہوں نے کہاں کے وڑھے ہیں
کہ وہاں

اور اس کے حق پر کہ تم نے تسکین پاتے ہو اور وہ تم سے تسکین پاتی ہیں ایک
از بیت میں ہاں کہ تم نے اس کا قول کہ ہے ہاں قرار دیا ہے اس کے سبب
بھی یہ ہے کہ اس میں تسکین پاتے ہو۔
درین میں اس سے کہ وہاں کہ تم نے تسکین پاتے ہو اور وہ تم سے تسکین پاتی ہیں ایک
از بیت میں ہاں کہ تم نے اس کا قول کہ ہے ہاں قرار دیا ہے اس کے سبب
بھی یہ ہے کہ اس میں تسکین پاتے ہو۔

تہا کہ وہاں تسکین پاتے ہو اور وہ تم سے تسکین پاتی ہیں ایک
از بیت میں ہاں کہ تم نے اس کا قول کہ ہے ہاں قرار دیا ہے اس کے سبب
بھی یہ ہے کہ اس میں تسکین پاتے ہو۔
تہا کہ وہاں تسکین پاتے ہو اور وہ تم سے تسکین پاتی ہیں ایک
از بیت میں ہاں کہ تم نے اس کا قول کہ ہے ہاں قرار دیا ہے اس کے سبب
بھی یہ ہے کہ اس میں تسکین پاتے ہو۔

اور وہاں تسکین پاتے ہو اور وہ تم سے تسکین پاتی ہیں ایک

وانکھروا بانی منکر والیٰ شہیدین

من عبادکم وانا مکملات یکوثر

تقدیر یغفرہ اللہ من ذنبہ

والتی واسمہ عظیم

در قریب دین حریمیں جو ہے نکاح ہوں

تھن کا نام کر دیا کرد اور اسکی طرح اسے

نور درخشاں ہوں میں سے جو میں زینت کے

بیٹے جو اس کا حق اوروں میں جس جوں کے تو نہ

اگرچہ کہ اس کو سب فضل ستیٰ کر دے کہ نہ شہ تیوں خوب وسعت دار ہے

خوب جانتا رہا ہے

چنانچہ وہاں کے پاس جو ہیں کی تعداد کے بیت کوئی حد نہ تھی کہ اس کی پابندی کرتے

اک سب سے بھی اس کی ایک کوئی دس دس جو تھیں ستہ ہا ح کرین تھی فرق مجید سے تاج کی

تو دس سے ایک مقدر ہوا اور ساتھ ہی بہ رش دیکھ کر دیا کہ اگر تمہیں یہ نہ پیشہ ہو

کہ تم جو ہوں کے درمیان دل و مشاوت سے نہ نہ اس کو کے تو مجھ ایک ہی شادی کر دے

پناہ پھر اس میں اسناد ہے

فانکھروا قریب لکھ من النساء

مشتی و شدات و رباع فتن خفہ ارا

تعدوا فواحدة اوما مکت یما نتم

ذلت ادنی الا تھووا

یا جوئے و تھوئی ملک میں جو تھیں اس سے نہ گور میں زیادتی نہ ہونے کی توقع نہ سب تھو

ایک سے زیادہ جو ہیں اس جہاں سے پند موری بنا پیر دی کی ہے

۱۱۔ جمیعت سنان کی خدمت کیجئے سنا بتایا کہ مرقعات ایک جوں کوئی نہیں ہوئی

۱۲۔ اس کی خدمت کیجئے یہ شہادت ہے کہ خوف نہ ہونے پر جو یہی خبر لی ہے کہ شہر

کی نظم میں ان دونوں معیتوں پر غلبہ ہے دریا جو ہیں کی زیادتی شہر کی نظم میں ان

سب کی شہر میں سے نہیں سب جس کے بغیر یہ نہ ہو بلکہ وہ ان مباح امور

نہاں سے سب سے کر سنے یا نہ کر سنے کا فیصلہ خود صاحب مہدی ہی پر ہے

جیسا کہ سب سے بہت پھر دس سے بہتر تھو وہ دس سے بھی دس کر کے رہی پندہ صحتی نہ

تو اور عورتوں سے جڑ کر پسند ہوں تاج

کرود و د و عورتوں سے و نہ میں نہیں سے در

پھر جو عورتوں سے پس کر کر کے تھو اس کا

جو کہ اس سے تھو کے تو مجھ ایک ہی بن پر پیر کر

یا جوئے و تھوئی ملک میں جو تھیں اس سے نہ گور میں زیادتی نہ ہونے کی توقع نہ سب تھو

ایک سے زیادہ جو ہیں اس جہاں سے پند موری بنا پیر دی کی ہے

۱۱۔ جمیعت سنان کی خدمت کیجئے سنا بتایا کہ مرقعات ایک جوں کوئی نہیں ہوئی

۱۲۔ اس کی خدمت کیجئے یہ شہادت ہے کہ خوف نہ ہونے پر جو یہی خبر لی ہے کہ شہر

کی نظم میں ان دونوں معیتوں پر غلبہ ہے دریا جو ہیں کی زیادتی شہر کی نظم میں ان

سب کی شہر میں سے نہیں سب جس کے بغیر یہ نہ ہو بلکہ وہ ان مباح امور

نہاں سے سب سے کر سنے یا نہ کر سنے کا فیصلہ خود صاحب مہدی ہی پر ہے

جیسا کہ سب سے بہت پھر دس سے بہتر تھو وہ دس سے بھی دس کر کے رہی پندہ صحتی نہ

رحمت دے ہیں اور وہ عورتیں جو کہ شوہر دایاں ہیں مگر جو کہ تمہاری محک ہو جائیں انہیں ان کے
سے احکام کو تو پر فرض کر دیا ہے۔

اور فرمانِ رسالت پناہی میں کسی عورت کے ساتھ اس کی بھی بچی اور نہ کو بیک
وقت نکاح میں جمع رکھنے کی ممانعت فرمائی ہے اور رضاعت کی وجہ سے بہ وہ عورت
حرام ہے جو نسب کی وجہ سے حرام ہے۔

اور قرآن مجید نے اس کو بھی حرام کر دیا ہے کہ کوئی مسلمان کسی منکر کے ساتھ یا مشرک
کسی مسلمان عورت کے ساتھ نکاح کرے جب کہ متفقہ سے سورۃ بقرہ میں ارشاد
فرمایا ہے۔

وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَةَ حَتَّىٰ يَرْمِيَ
وَرَمَتْهُ مَوَظِعَ خَيْرٍ مِّنْ مُّشْرِكَةٍ
وَمَا عَجِبْتُمْ وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ
حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا وَبَعْدَ مَوَظِعَ خَيْرٍ مِّنْ
مُّشْرِكٍ وَلَا عَجَبٌ أَتَيْتُمُ
يَدْعُونَ إِلَىٰ تَارِكًا لِّلْعَدْوِ
إِلَى الْجَنَّةِ وَالْعِظْرَةِ بِأَذْنَابِهِمْ

اور نکاح مت کر دو کافر عورتوں کے ساتھ
جب تک کہ وہ مسلمان نہ ہو جائیں اور مسلمان
عورت نہ رہے، ورنہ کی دیکھو نہ ہو وہ کافر
درجہ بہتر ہے کافر عورت سے گودہ کو
اچھی سی معلوم ہو اور عورتوں کو کافر مردوں
کے نکاح میں مت دو جب تک کہ وہ

مسلمان نہ ہو جائیں اور مسلمان مرد عورت بہتر

ہے کافر دست بردار نہ ہو چھوڑ دو، یہ لوگ دوزخ میں جائیں گے، ان کو بیک
دیتے ہیں اور اللہ تعالیٰ جنت دارِ مغفرت کی تحریک دیتے ہیں، پس تم سے۔

اور اہل کتاب کے عورتوں کے ساتھ نکاح کرنا اپنے اس قول عزیز سے صاف فرما
دیا جو سورہ مائدہ میں ہے۔

الْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ
مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ بِوَرْعٍ
مِّمَّ حَنِينَ غَيْرَ مَسَافِحِينَ وَلَا
مَتَّ حَتَّىٰ يَخْلُوا

اور پارسا عورتیں ان لوگوں میں سے
بھی جو تم سے پہلے کتاب دے گئے ہیں
جب کہ تم ان کو ان کے مودعتہ سے دو اس
طرح سے کہ تم چوں بناؤ نہ تو بے نیوہ کاری

کودادہ نہ خفیہ کشن کردہ

اور پاک دامن عورت کا بیاہ زانی کے ساتھ پاک دامن مرد کا نکاح ناجائز عورت
کے ساتھ منوط قرار پایا چنانچہ سورہ نور میں ارشاد ہے۔

النِّسَاءُ رِیْسُکُمْ اِلَّا زَیْنَةُ اَوْ مِیْرَاسُکُمْ
وَالزَّیْنَةُ لَا یَنْکِحُ اِلَّا زَیْنًا اَوْ
مِیْرَاسًا وَحَدِّیْذُکُمْ عَلٰی الْمُؤْمِنِیْنَ

نساء زانیہ کسی کے ساتھ نہیں کرنا چاہیے
نساء یا مراثی کے اور اسی طرح زانیہ
سوائے مراثی کے کسی کے ساتھ نہیں کرنا چاہیے۔

اور جو شخص اپنے والد عورت کے ساتھ نکاح کرے اس کی کشتی کشتی ہے۔

وَمَنْ یُّسْتَعْمَلْ مِنْکُمْ عَوْرًا اَوْ
یَنْکَحِ الْمُحْسَنَاتِ مُؤْمِنَاتٍ فَمِنْ
مَا مَلَکَتْ یَمٰنُکُمْ مِنْ فِتٰیٰتِکُمْ

وہ جس سے استعمال ہو جائے عورت
یا نکاح محسنات مؤمنات میں سے
میں سے فحشیاں

مؤمنات و امہ علیہا یمین منکم
بعضکم من بعض فادعوا غشوق

میں سے بعض عورتوں کی طرف سے
کو معصوم ہے تم سب میں میں سے

کے برابر ہوں سون سے نکاح کرنا کرنا
کے مالوں کی جائزیت سے زانیہ

وَلَا تَخْذَلُوهُنَّ اِنْ خَدَعْنَ
بِاَنَہِیْ کُمْ اَوْ اَخْفٰی کُمْ اَوْ کُنَّ

اور نہ تنہا کرو ان کو اگر وہ
بہانہ دیں کہ تم نے ان کو گھٹایا

ہو یا اگر وہ تم سے مخفی ہو جائے
یا اگر وہ تم سے مخفی ہو جائے

نکاح کرنا جائز نہیں ہے۔ اور ہم یہ بھی
کہا ہے کہ زانیہ باندی سے نکاح کرنا

بندہ ایک شخص زانیہ عورت سے نکاح کرے
اس کی بیعت رکھتا ہے وہ عورت میں

یستعمل منکم مطلقاً۔ کی قیہ کو ہم یہ بھی
کہا ہے کہ زانیہ عورت سے نکاح کرنا

دال موجود ہیں اور ہم شائع کی قیہ کو ہم یہ بھی
کہا ہے کہ زانیہ عورت سے نکاح کرنا

کے ہر قائدہ کے موافق دے دیا کروں تو یہ پرکھ دے منگوہ بنائی جائیں نہ تو یہ بیہ بدکاری
کرئیوانی ہوں ورنہ تنبیہ شنائی کر سنے والی ہوں۔

سنت نے مختلف نواح کے لیے جتنی تہود مقرر کی ہیں اور قرآن مجید نے مرد پر عورت کے لیے مہ کی دیکھنی فریق قرار دی ہے جیسے کہ سورہ نسا میں ارشاد ہے۔

و احق کرم اور بامداد مکہ : ت

تَبَيَّنُوا بِأَنَّهُمْ مُّصَنِّفُونَ عَذِيبَ

جیسے حوالہ کی گئی ہیں یعنی یہ کہ تم ان کو اپنے

مسند عین نداء استمدعہ ربہ منین

فَأَتَوْهُم بِأَجْرٍ عَظِيمٍ مَدِينَةً وَرِجْتِمْح

کہ تم پر اپنی بیوی باوجود فتنہ کی بات نہ ہو

علیکم فیما تراضیتما به من بعد

سنگدینے ان سے کہ عیبِ حقیقی در
بیست و دو سنگدین و چوبیست و چوبیست

[illegible]

مکتبہ اعلیٰ ہندوستان، لاہور

قرآن مجید کی روشنی میں

وہاں مشہور مذہبی سہولتوں کا دور تھا۔

وہ تمام جہاں میں ہیں وہی جہت ہے

نہ تو سنوئی کے ہیں نہ تو سنوئی کے ہیں

تلاوت قرآن کے فضائل و برکات

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

درجہ اول و دوم علیٰ اسماء و بیس

نہایت سے خوش و خرم رہتا تھا۔

معمولاً میں انہیں سیر و تفریح کے لئے

[illegible]

کتابخانه ملی ایران - تهران

فرمایا ہے اسی طرح بہاؤ نہ ہو سکو گے اس عورت میں جوئی کے نف کو بھی ایک ہی مدد کے
تحت رکھتے ہیں، جسے طوق کہتے ہیں، مگر اس کے سینہ باری تھوڑے سے ایک شہ بہاؤ ہے
اور اس پر کچھ بھٹی پا بندیاں مگر ذمہ داری ہیں کہ وہ بہت سے بھٹی کی وجہ سے کہ کستول عشق
درجہ کی اثرات کا نتیجہ نہ ہو، تنبیہات درج ذیل ہیں۔

د۔ سن کے دل میں پنی بیوی کی طرف سے سخت پیار ہو سکے کو مشکوک فرمایا جیسا
کہ سورہ سہ رب میں رش و غریب۔

۱۔ شہ و من باہر و من حش
کہ مقتدون نفسی ن تکرہو نیش
و یجھش فیہ منیرا مشیر
سہ قیاس کے نہ کوئی بڑی منہخت رکھ دے۔

یہ حدیث شریف ہے ارشاد ہے کہ لا یفدک مومن مؤمنہ و ان کسر
صغیرا لغت پر معنی مذہب و حذر و ان مومن کسی مومنہ سے بھی نہ رہ سکے کہ اس سے بے
بے نام و بود کسی بات سے راضی بھی ہو جائے، بلکہ درست و صلح و صلح کرنے کی قریب
ہو جائے، پھر سورہ سہ رب میں رش و غریب۔

و ان امور اذ تحت من بعرب
لشوراء و عدائت و اذ سفاح و عیبر
ان یصلح بینہما نسج و نسجہ خیر
ایک شہ کی طرف پر کچھ کر رہا ہے۔

اس ناپائی کا اندیشہ جو کہ درج ذیل ہے اس کو شہ کر کے پیش جانے
کا کام و باتیں پچھ کر رہا ہے۔

و ان حش و شفت و بیخمدان و بشور
حکمہ من عہد و حکمہ من عہد
اس ناپائی کی طرف پر کچھ کر رہا ہے۔

اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيْمًا حَكِيْمًا
کے فیضان سے اور ایک آدمی جو تصبیہ کر
کی بیانت رکھتا ہو عورت کے فیضان سے بھیجو گریں دونوں گریوں کو، حدیث منظور
ہو کہ تو اللہ تعالیٰ ان میاں بی بی میں تفریق کر دیں گے بوجہ اللہ تعالیٰ بڑے اور
بڑے خیر دے ہیں۔

اور یہ خنابہ نام مومنین سے ہے جس کو نذران کے نام سے یعنی کدو
کی ذمہ داری ہے۔

۳۰ جب کہ سبقت احکام کے نافذ کرنے کے بعد جو تفریق کے بعد چارہ ہی نہ ہو تو
پھر یہ پابندی لگا دی گئی کہ عورت اپنے عہد میں ہو یعنی عورت کی اس پاکی کی حالت میں ہو
جس میں مرد نے اس سے مقدمات نہ ہو جیسا کہ سورہ عورت میں ارشاد فرمایا۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقَ الْمَرْءُ
فَطَلَّقَ صَاحِبَةً أَوْ مَمْلُوكَةً
وَأَقْرَبَ إِلَيْهَا
اسپہ پیغمبر! آپ لوگوں سے کہہ دیجئے کہ
جب توڑ (اپنی) عورتوں کو تفریق دیتے
کو تو (زمانہ) عدت (یعنی حیض) سے

پہلے (یعنی طہریں، تفریق دو در تہم عدت کو پا در کھوادرائے سے ڈرتے رہو جو تہی رہے
ایک مدت بعد از عدت بن کر شہرے اپنی اہلیہ کو بھی لیتے ہیں تفریق دے دی تفریق توڑوں نہ
میں اللہ عظیم نے ان کے اس فعل کو ناپسند فرمایا تھا ورنہ ان کو اپنی بیوی کی طرف رجوع ہوا
حکم دیا تھا کہ پھر وہ جب پیچھے قرآنی احکام کے مطابق تفریق دیں۔

۳۱ سورہ عورت میں حکم فرمایا کہ عورت عدت کے زمانہ تک کسمس کے زمانہ میں
کیونکہ وہ اس وقت تک بیوی ہی رہے گی۔ اور یہ کہ کسی اور وقت سے وہ وہاں سے نہ پھریں
مجبور ہو چنا پچہ ارشاد ہے۔

وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ سَيَكُنْ رَحْمَتُ اللَّهِ وَرَحْمَةُ رَبِّكَ
ان عورتوں کو ان کے درمیان سے گھروں سے

سے ہر قسم کے راز سے دور سے بڑے عورت کو خیال ہے کہ اس بیت میں نہ تو اس
خدمت سے باز ہیں کیا ہے۔ کیونکہ زمین کی پر جو بیٹ نہ لگے وہ تو ایک چھین شہر
کی نگاہ میں بھی کوئی پسندیدہ بات نہیں ۱۲۔

اِنَّ يٰۤاَيُّهَا بِنَا حَشَّةً مَّبْنِيَّةً وَّ
تِلْكَ حُدُودُ اللّٰهِ رَمَحٌ يَّتَعَدُّ حُدُودَ
اللّٰهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي
لَعَلَّ اللّٰهُ يَحْدِثُ بِعَدِّ ذٰلِكَ
اِمْدًا ۝

میت لگا کر دیکھو کہ کتنی مصلحت کا منہ منگو نہ
کے واجب ہے اور نہ وہ خود نہیں خود نہیں
مگر ہاں کوئی کس سے جیانی کریں تو در بات
ہے اور یہ سب خدا کے منہ کے ہوئے حکام
ہیں اور جو شخص حکام خداوندی سے تجاوز

کرے گا (مثلاً اس عورت کو گھر سے نکال دیا، اس سے رشتہ چھوڑ دیا یا بیعت کر دیا)
شب بدستوں بعد اس دھڑکی دینے کے کوئی نئی بات (تیسرے دن میں پیدا کر دے
د مثلاً صدق پرندامت ہو تو ریحی میں اس کا تدارک ہو سکتا ہے،

اس آخری جہد سے وہ محنت خرابہ ہوئی جس کی بنا پر اس کو گھر میں رہنے کا حکم دیا
۱۱۔ بہترین شوہر اس کو بتایا گیا جو عدت کے ختم ہونے پر یہ تو عورت سے
کر سکتا ہے اس سے بدائی اختیار کرے اور یہ بدائی فعل عمل میں آجائے اور دونوں کو
ہیں پشما اس فعل پر دو آدمیوں کو گواہ بنا دے۔ چنانچہ سورۃ صافی میں رشتہ ہے۔

فَاِذَا بَلَغَتِ اَجَلَ نَذَرْتُمُكَ وَهَيَّ
بِمَعْرُوفٍ اَوْ فِرَاقٍ وَهَيَّ بِنِكَاحٍ
وَالشَّهْدَاؤُا ذُوِي عَدَالٍ مِّنْكُمْ
اَقْبِمُوْا اَلشَّهَادَةَ ۝

پھر جب وہ (مصلحت) عورتیں اپنی عدت
کڑا رہے کے نزدیک پہنچ جائیں تو تم کو
در اختیار رہیں یا فراق کو تو خدا کے مقرر
نہاں ہیں رشتہ دو یا فراق کے مقرر
کو رہاں در ہر پاس میں سے دو مہینہ شہدوں کو درازد سے گواہ ہو کر وہی وہ جنت پر
تو اچھا جہاں نہ کہ نہ شہد پر دو در ہر بیت کو بھی دو۔

اور شوہر کو عدت کے ختم ہونے سے پہلے عورت سے رجوع کرنے کا حق
دار فرما دیا چنانچہ سورہ بقرہ میں رکش دفرمایا۔

وَرَجَعَتْ اِلَيْهِ فَاِذَا عَلِمَتْ مِنْ ذٰلِكَ
اَنَّهَا رَاٰهُ فَلَا وَجْرَ عَلَيْهِ
اَنْ يَّخْرُجَ مِنْهَا وَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ
اَنْ يَّخْرُجَ مِنْهَا ۝

اورن عورتوں کے شوہر ان کے اپنے جہ
نہاں، پھر جو رشتہ کے حق رکھتے ہیں ان

ان کے بعد وہ (مصلحت) عورتیں اپنی عدت
کڑا رہے کے نزدیک پہنچ جائیں تو تم کو
در اختیار رہیں یا فراق کو تو خدا کے مقرر
نہاں ہیں رشتہ دو یا فراق کے مقرر
کو رہاں در ہر پاس میں سے دو مہینہ شہدوں کو درازد سے گواہ ہو کر وہی وہ جنت پر
تو اچھا جہاں نہ کہ نہ شہد پر دو در ہر بیت کو بھی دو۔

۱۔ عدت کا حکم مذکور ہو قحط ہے، حیض والی عورتوں کے لیے دو تین حیض ہیں جب
کہ سورۃ بقرہ میں ارشاد ہے۔

وَالْمُدَّائِرَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ
ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ ۖ

اور حرق والی عورتیں اپنے آپ کو دیکھنے
سے روکے رکھیں تین مہینے تک۔

اور پھر علی عورتیں جن کو حیض نہ آیا ہو یا کہ یہ عورتیں جو ابھی نہ منسلک ہوئی ہوں
ان کی مدت تین ماہ رہی جیسے کہ سورہ صدق میں ارشاد فرمایا ہے۔

وَالَّذِي يَشْنُ مِنْ الْمَحِيضِ مِنْ
نِسَائِكِ أَنْ تَبْسُطَ قَدَمَتَهُنَّ

اور پھر عدت کا جو ذکر تھا، اور ان عورتوں پر
کہ ان کی دو ہاتھیں پھیلانے سے روک لیں

ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ ۚ

دو مہینہ زیادت سن کے عین ست ماہ
تو چکی ہیں مگر تم کو دن کی عدت کے تعیین ہیں، شبہ ہو تو ان کی عدت تین مہینے ہیں اور
اسی طرح جن عورتوں کو دایہ تک بوجہ کہ عیسیٰ کے عین نہیں آیا۔

در حمامہ عورتوں کی عدت وضع حمل قرہ کی جیسے کہ ارشاد ہے۔

وَأُولَاتُ الْأَحْمَامِ يَتَرَبَّصْنَ
بِأَنْفُسِهِنَّ حَتَّى يَأْتِيَهُنَّ الْفَيْضُ

در حمامہ عورتوں کی عدت اس میں کو پہلے
ہو جانے تک۔

اور جس کو سوہرہ سے بائٹہ نہ آیا ہو (بجائے نہ آیا ہو) اس کی عدت ست مہینے
وہی جیسا کہ سورہ بقرہ میں ارشاد ہے۔

أُولَئِكَ يَتَرَبَّصْنَ سِتَّةَ أَشْهُرٍ
حَتَّى يَأْتِيَهُنَّ الْفَيْضُ ۚ

تو جب ان عورتوں سے نکاح کر دے اور
پھر نہ ان کو قبل بائٹہ نہ آئے کہ ان کی عدت
ستہ حرق دے دو مہینے تک نہ پہنچے

اور مرد کو عورت یا کہ عورت عورت کی عورتوں کے ساتھ زانیہ یا کہ سوہرہ
کرے جیسا کہ سورہ صدق میں ارشاد ہے۔

أَمَّا نِكَاحُ مَنْ حَبِطَ بَيْنَهُمَا
فَمِنْ دُونِ ذَلِكَ ۚ

تو ان دو عورتوں کی عورتوں کے

موافق رہتے کہ مکان دو جہاں تم رہتے ہو
ادرس کو تنگ کر کے پتہ داس کیا رہے
میں نیکیف مت پہنچی و در گروہ دمعتہ خویش
اصل یہاں ہوں تو حاصل پیدا ہوئے نکات
کو کہنا ہے پہلے کی، شریعت دو چہ گروہ دمعتہ
خویش میں دجیا کہ پتہ ہی سے نیک و ایسا ہوں
پہنچتے ہی پیدا ہونے سے نکات کی مدت غنیمت
ہو رہی ہے تمہارے سے سینہ دیکھ کر جرات پر
دو چہ ہیں تو تم کو متھروہ ہجرت در در
جرات کیا رہے ہو، اب نہ مہنا سب دور
مشورہ کریں گروہ در گروہ ہجرت ہوسکے

[illegible]

۱۔ مشربیت نہ ہو سکیے کہ بات تو مستحق تو ایسا ہے کہ تیب و عذرت
کو حقیقت سے تو کہ تو کہ تو رسالت مآلہ سے دوسرے جو کہ کہ ضروریات و تہیہ
نہ ہو در رسالت و عذرت سے پیشہ توفیق کی پاسے در اس کے کہ نہیں نہ
تو جو کہ کہ پیشہ یہ حق و تیب تو ایسا ہے کہ سورۃ توفیق میں رشتہ و تیب ہے۔

وہ کہ کہ خند نہیں اور پیروں کی
نشتیں صرف مسدود کر دے
وہ کہ کہ خند نہیں اور پیروں کی

در اینجا به خطبه ای که در مسجد اعظم
 بخوانده شد و در آنجا که در آنجا
 در خطبه ای که در آنجا

قدراہ و علی اسقترقدہ کے متاعاً
 بالعرف حقاً علی المحدثین
 موافق ہے اور تنگ دست کے ذمہ اس کی حیثیت کے موافق کے جوڑ دینا قعدہ کے
 موافق واجب ہے خوش معاملہ لوگوں پر۔ پھر اس کا ذکر ہم نفاذ میں اس طرح
 فرمایا کہ۔

و مصطفیٰ متزباناً معروفاً
 علی المتقین
 اور سب باقی دکن ہوئی عورتوں کے لیے
 کچھ فی تہ، پہنچا ناقہ مدہ کے موافق دیہ تہ
 ہر سب ان پر جو دشمن و کفر سے، پرہیز کرتے ہیں۔
 اور جس کو صحبت کے پہلے طہری دہی ہو اس کے بارے میں سورہ تہاب
 میں ارشاد فرمایا کہ۔

فتمتھودن و سرعوھن سراجاً
 جمیلاً
 تو ان کو کچھ دیا، متزبان دست دو درجہ
 کے ساتھ من کو شہنت کردو۔
 اور جس کو صحبت کے پہلے طہری دہی ہو اس کے مہر نکاح کے وقت معین ہوگا
 اور اس کے لیے نصف مہر قرار دیا چنانچہ سورہ بقرہ میں ارشاد ہے۔

وان متتموھن من قبل ان
 تمسوھن وقد فرھتم سھن
 قد یمنہ فتمتھن ما فرھتم الا
 ان یعفون و یعفو ان ذی بیدہ
 عتھہ ان تکاح وان تمسوا
 اقرب متقوی و راتسوا انقص
 بینہ ان بیدہ بما تمسوت بصدیرہ
 گردیں اور بیدہ سے زیادہ، تقویٰ سے زیادہ سب اور آپس میں
 حسن و احسان سے نہایت مت کر دیں شہدہ شہدہ سب کھوں کو شہدہ

دیکھتے ہیں۔

۱۔ مذکورہ بات کا حذر دیا گیا ہے کہ وہ جو کچھ وہاں سبب درست کو قبل عرف و سے

چکا ہے حرف کے بعد اس سے واپس نہ سے جیب کہ سوراخ نصف ریشہ سے۔

اور رتہ بجا سے ایک بی بی کے دوسری بی بی

کرنی چاہیے اور تم میں ایک کو انبارہ کا انبارہ

دے چکے ہو تو تم اس میں سے کچھ نہیں من لو گیارہ

تم اس کو لیتے ہو یہ سن کر کچھ گرا اور صدمہ کھا گیا، کہ

مرتب چکر اور نہ اس کو بیسے بستے ہو جائے کہ مہربانہ

ایک دوسرے سے پہلے جواباً نہ مل چکے ہو اور

دُن اِردتم استبدل زوچ مکان

از زرع و آبیاری منقطع قطعاً می‌باشد

وَرَبُّنَا أَخَذَ مِنْهُ شَيْئًا مِمَّا خَذَتْ

بِقَاتِنًا وَأَوْشًا مُبِينًا وَكَيْفَ تَأْخُذُونَ

وقد انقضی بعضکم إلى بعض واخذ

منكم ميتة في شيعتي

وہ تو یہیں رہتا ہے یہ کدو کا قہر ہے۔

دریخت کی پوزنت بھی دیکھ تو اس حالت میں حجب کہ نہ بیٹے کی عورت میں اللہ تعالیٰ کے

مزار مرزا دلف بخش کے گوشے کا مذبح پر چھپا پنجہ سورہ بندہ میں شد دست۔

اور تمہارے لیے یہ بات ہو سکتی ہے کہ رنجشور

سے نفرت کچھ بڑوں کو سب سے (سب سے)

چند سالانہ قدمہ میں، دیانتی مکتبہ کی

بیوی کی دو خوب گزشتہاں ہو کہ لہذا تعالیٰ کے فضل سے

بوقلمند را سبب گشت سوگند نمودن کویستان

بمکیده و دولتیان صفو به خدایند کوی کوی که در کوی

دو دروازوں پر کون کتنے ۵ نہ ہوا اس کا مان کے ہیں

فَلْيَحْذَرُوا كَيْدَ مَنْ تَأْخُذُوا مِنْهَا

يَتَّبِعُوهُ مِنْ شَرْبَةِ لَوْلَا أَنْ يَخَافُوا الْآ

یتیمہ احمد و دہلہ فدرجہ سہ فاقہ ختمہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قیمت افت و تیرت به سبک خود و در سه قدر

تَعْلَمُ وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِمَا فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ

تصنيف الفقهون في

دینے لیں جس کو دے کر خوراک اپنی جان چھڑے یہ خدا کی نجات ہے میں سوچتا ہوں

یاد رہے کہ جو کچھ خدا کی مخلوقوں سے یا بہرِ نیک جا سے سوا ہے، وہی لوگ اپنے قصا

[illegible]

یہ نئی اور دیباہ کشف کا تجربہ دوم ہے کہ جسے دیکھ کر جاسے چنانچہ سورہ بقرہ میں رشاد

اے طلاق مرد شکر فاسقان بہر وقت
دو شہابی دومرتبہ دیکھ سب بھیر خود کہ ہیں
اور تسمیر یہ احسان

جب تیسری مرتبہ ترقی دیدے تو اس پر بالکل حرام ہوئی درمیان ایک پرو جب تیسری
کہ اپنی بیٹ دومہ سائنسی ترقی کر کے چنانچہ ارشاد ہے۔

فان طلقها فلا تحق به من بعد
پھر رکوعی از تیسری ترقی دے دے کہ
حتی تنکح زوجاً غیراً
کو تودہ پھر اس کے بیٹ عدل درست کر
اس کے بعد یہاں تک کہ وہ اس کے سوا ایک اور فی دہ کے ساتھ دہات کے بعد نکاح
کرے۔

اور جب کہ دوسرے شوہر بیوی کا تہرہ کرے تو پھر اس کے پہلے شوہر کو جو تہرہ کرے
مورثت سے دوبارہ نکاح کرے جیسا کہ رشتہ است۔

فان صغرهما فلا جناح علیہما ان
چھ برس کے کو حقیقی دیدے سے تین دووں
یتواچوا ان فلتا ان یقیم احدهما
پھر دس برس کے بچہ نہ بنیں کہ پسر چھ برس میں
اللہ وتسلط حدود اللہ یمیزنہ بقوم
بیشہ جبکہ دووں نابالغ نہ رہ سکتے ہیں کہ
یعلمون

سے درینہ دن کی ضابطہ ہیں تین تین کو بیان فرماتے ہیں بیٹے وکڑ کے بیٹے ہر دووں
انہم سداً منہ بیٹے بن جائیں سداً رایت کی سداً رسوں منہ جس سے یہ سداً

سے بین پاروں کہ نتیجہ ہیں اس بات پر متفق ہیں کہ یہ تین حقائق کا ایک ہے کیا بنا اس صورت میں
جب کہ حقیقی بیٹ ایک ہی ترقی کرے جو اس کے حقیقی کے لفظ کو بار بار بھارت کی یہ غور
کیا ہو اس دیکھ سے گھنٹت علی سداً سداً سے کوئی شخص یہ کہہ دیتا تھا کہ یہ سداً حقیقی باب
ہی وہیں پاداشی مہربان مرتبہ تا جب کہ غور پر لفظ حقیقی پور تھا تو پتہ اس کی بات من کر حقیقی کہ
تو ردیت تھے۔ چہ میں جب نووں کی دیا منت سے لفظ دانت دہ توحضت علم تھے تھے تھے
کے مشورہ سے یہ فیہنہ کیا باب کوئی شخص یہ کہہ کرے کہ تو یہ تین سداً نہیں سمجھیں گی چنانچہ
ب کی پر گمراہ رہے یہ غلطی ہے اس پر مستندہ تفصیل کے ساتھ تھیں۔ باقی برعکس یہ کہ

کے ذمہ ہیں طلاق ایک ہی سہمی جاتی تھیں اور یہ نابالغ کیس سے فساد سے اس قدر کہ شوہر کو اس بات
کے جواز دینا کہ وہ اپنی بیوی کو ایک ہی مرتبہ میں انتہائی طور پر حرام کرے ان مسئلوں کو وضاحت
کرتا ہے۔ قرآن حکم سے طلاق کو اجازت دیتا ہے اور دو مرتبہ دہشت میں در تیسری طلاق سے
حرام کرنے میں کمی گئی ہیں۔

قرآن کریم سے عبد کی ان نفس مرکا بھی دُرِ گہا ہے جو زمانہ بنا ہیست میں عدالت بھی
جانی بھی در قرآن کریم سے اس کا ایک نہ مرکا ہے۔

اول۔ ایزد سب سے جزی مدد اس بات کی قسم کھا سکے کہ اپنی بیوی کے پاس نہ جاسے نہ چاہے نہ
سورہ بقرہ میں ارشاد فرمایا۔

تذین یونون من نسائهم تربص
اربعۃ اشهر فان قاور فان
است غایر ریحید وان عذ مسا
اندر ارق فان است سمیدر عیسم
کروپ کے عت فو دیں سے مر با کئی کی چوڑا بیت کا پینہ زدہ کر با سب تو مہاں
سے ہی ہوا ہے۔

آیت کے بعد سے ہم جتنا کہہ سکتے ہیں کہ میں نے تم کو سیکھا ہے یہ تم
میں سے ہے جو انہی کے لیے جو کہ تم نے تم سے تم سے تم سے
کہ جب وہ تم کو دیکھ کر کہہ سکتے ہیں کہ تم نے تم سے تم سے تم سے
کہ جب وہ تم کو دیکھ کر کہہ سکتے ہیں کہ تم نے تم سے تم سے تم سے

وَلَا تَجْعَلُوا آيَاتِهِ عُرْضَةً رَأَيْتُمْ
لَكُمْ تَبَرُّوا وَاتَّقُوا وَتَعْبُوا بَيْنَ
أَيْدِي رَأْيِهِ سَمِيعَةً عِلْمَهُ رَأْيُ أَخْذِهِ
تَعْبُورُهُ فِي بَيْنِهِ وَكُنْ يَدُ أَخْذِهِ
بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَبَرُّوا وَتَقُوا وَتَعْبُوا بَيْنَ
أَيْدِي رَأْيِهِ سَمِيعَةً عِلْمَهُ رَأْيُ أَخْذِهِ
تَعْبُورُهُ فِي بَيْنِهِ وَكُنْ يَدُ أَخْذِهِ

فیضت کی جاتی ہے اور اللہ تعالیٰ کو تمہارے سب اعمال کی پوری خبر ہے۔ پھر جس کو دندہ لوندی
 مہیہ نہ ہو تو اس کے ذمہ پچھلے پرچھے (یعنی گناہ) دو مہینے کے روزے میں قبل اس کے کہ دو دن
 باہم ختم ہو کر میں پھر جس سے یہ بھی نہ ہو سکیں تو اس کے ذمہ ساٹھ مسکینوں کا کھانا کھانا ہے یہ حکم
 اس سے دین کیا گیا ہے کہ اللہ اور رسول پر ایمان لاؤ ورنہ اللہ کی تدبیر دہانہ ہوئی۔ میں
 اس سے نہ ہر ہوا کہ خرق کے لیے جو نفقہ بنایا گیا وہ ایک بہترین اور خوبصورت نفقہ ہے
 کہ اس پر اس کی جائے نکل کا کل بہتر ہے کیونکہ ایک طرف تو وہ شوہر پر اپنی بیوی کے ساتھ اپنے
 پرانے دو دن کے خرق میں بدلہ لے لیں ہونے کی وجہ دونوں میں نفرت پیدا ہونے کے بعد زور
 نہیں دیتا ہے تو دوسری طرف جدائی کے معاملہ کو بغیر کسی کثامت کے سہل نہیں رہتا۔
 اور شرعاً نے بیوی پر یہ بھی واجب کیا ہے کہ جب اس کا شوہر مرجائے تو وہ سوگ
 کرے چنانچہ سورۃ بقرہ میں ارشاد ہے۔

والذین یتوفون منکم ویذرون
 ازواجاً یا نزلتھن یا نسیتھن اربعۃ
 اشھور عشرافاً ذالین جنھن
 فلا جناح علیکم فیھما فعن فی
 انفسھن یا معروفت و اللہ بسم
 تعملون حیوہ

اور جو لوگ تم میں وفات پاتے ہیں اور
 بیویاں چھوڑ جاتے ہیں وہ بیویاں اپنے
 آپ کو نکاح دینہ سے، روکے رکھیں یا
 مہینے در دو دن پھر حسب اپنی معیادرت
 ختم کر لیں تو تم پر کچھ گناہ نہ ہوگا ایسی بات
 میں کہ وہ عورتوں پر اپنی ذات کے لیے کچھ کار

ذات کی، کریں تو اللہ کے موافق در اللہ تعالیٰ تمہارے تمام اعمال کی خبر رکھتے ہیں۔
 اور اس کا بھی اس کو مستحق قرار دیا کہ کردہ چاہے تو سسرال میں ایک سال تک رہے
 جس کو شوہر کے ترکہ سے گزارہ دیا جائے چنانچہ سورۃ بقرہ میں ارشاد ہے۔

والذین یتوفون منکم ویذرون
 ازواجاً وصیۃً لہن و اچھہ متاعاً
 فی السون غیر احراج فان خدن
 فلا جناح علیکم فیھما فعن فی

اور جو لوگ وفات پاتے ہیں ان کی بیویوں کو وہ وصیت کر
 دیا کریں اپنی ان بیویوں کے واسطے ایک
 سال تک منفق ہونے کی جس پر کہ وہ گھر

افشمت من معرفت و امتہ عذیر
سنہ کل نہ جہیں ہاں ارشود کتب باریں تو مہر و
حکیم بہ گناہ نہیں کہی کہ بات میں جس کا اپنے

بارہ میں کریں درمہ قالی زبردست ہیں حکمت واسے۔

اور ن دونوں بیتوں میں معمولی سا تامل کر سنے سے معلوم ہو گا کہ ن دونوں میں کوئی
ذوق نہیں ہے نہ وہ یہ کہ پہلی آیت میں بات کی خبر دیتی ہے کہ جو ی پر کب و جب ہے نہ
دوسرے کی یہ کہ میں کا کیا تھی ہے۔

اور وہ ثبوت پر شوبہ کے کہ سنہ کی وجہ سے مدت میں بیٹھی ہوں کہ وہ اپنی نکاح کو پہنچا
دینے سے منع کر دیا گیا۔ لہذا اشارہ کی اجازت دی ہے۔ چنانچہ سورہ بقرہ میں
ارشاد ہے۔

ولا جناح علیکم فیما عند ضمتکم بہ
اور تم پر کوئی سزا نہیں جو کہ جو ن ذکرہ
من خشیۃ اللہ ان تفسد فی
عورتوں کو پہنچے مہر نکاح، دینے کے بارے
نفسکم علیہ سہ لکم
میں کوئی بات شرعاً کہو یا اپنے دہریں
ستہ کرو متین و مکن لا تواعد و صحت
در ادو نکاح کو پہنچا دینا کہو۔ سنہ
سدا الا ان تقولوا قولا ہر ونا
کو یہ بات معلوم ہے کہ تم نے تو توبہ کی خاطر
وذا تعدوا مستدعا استکاح حتی
ذکرہ کر کے بیان نہ سنا دینا کہ
یبعثہ لکشب جدید علو ان اللہ یعلم
اور گفتگو مت کر دینا کہ کوئی بات نہ

ما فی انفسکم فاخذوا و اعلموا ان اللہ غفور عظیم
کے کوئی کہو در تم اپنی نکاح دانی میں
کہ اردو میں اسے کہہ دینا کہ تم کو نہ پہنچا دینا اور تم میں کہ
کہ سنہ قالی و حوالہ تم سے دین کی بات کی ہے سو مہر قالی سے درست ہاں
اور پیش کرنا کہ سنہ قالی میں بھی کر سکتے ہیں مجھ ہی میں۔

قرآن سے مستند ہے یہ بھی کہ یہ کیا کہ اپنے بچہ کو دودھ پلانے چاہیے سو وہ بچہ
میں ارشاد فرمایا۔

و یؤمرت یرضعن اور دھن جو نین
در ماہیں اپنے بچوں کو دوسال تک دودھ

کاملین من اراد ان یتیم الرضاعة
وعلى مولود له زقة وكسوة تمن
بالعرف لا تكف نفسا ولا
تتم الرادة بولد لها ولا مولود له
بولده وعلى مواسم مثل ذلك فان
اراد افضاراً عن تراخي منعه وتساوي
فلا جناح عليه وان اراد تم ان
تستريحوا اولادكم فلا جناح
عليكم اذ استتمتم ما اتيتم بالمعروف
واستوا الله وامنوه ان الله بما
تعملون بصير

چرا کرین یہ بات اس کے بیٹے جو کوئی
شیر خوار کی گتھیں کرنا چاہے درجہ کا بچہ ہے
دین باپ) اس کے ذمہ ہے نہ ماں کا
کھانا اور کپڑا وغیرہ کے موافق کسی شخص کو نہیں
دیا جاتا مگر اس کی برداشت کے موافق کسی
ماں کو بھیج دینا چاہیے اس کے بچہ کی
وجہ سے اور مثل طریق نہ کرے اس کے ذمہ
ہے جو درست ہو پھر اگر دوزل و دودھ پھر نا
چاہیں پی نہ منہ کی در مشورہ سے تو دوزل
پر کسی قسم کا گناہ نہیں در کر تھوڑے سیت بچوں کو
کس اور ان کا دودھ پھر نا چاہے جو تب بھی تم پھینک

گناہ نہیں ہے کہ ان کے جوہر کر دو جو بچہ ان کو دینا کی سبقت نہ کرے موافق در حق تمام سے
ڈرتے ہو اور نہیں کہو کہ حق تن تنہا رہیں ہوئے کہ مول کو خوب دیکھ سبے ہیں۔
مذہب ہر حکم کے عروہ قرآن مجید میں مائل ہوئے مطلق مندرجہ ذیل بیانات
بھی مؤید ہیں۔

ان شہداء کے لئے کہ سیت بیات فرمیں چنانچہ اللہ فرمادے گا سورہ بقرہ میں

ارشاد فرمایا۔

ریشونك عن ايتامى قل هذا
نعمه خير وان تحت له حيف فاعوانكم

دروہ آپ سے یتیم بچوں کا حق پوچھتے ہیں
آپ فرمادیں گے کہ ان کی مصلحت کی رعایت
رکھنا زیادہ بہتر ہے در ان کے ساتھ

خارج شال رکھو وہ تمہارے دینی بھائی ہیں۔ در سورہ شہار میں ارشاد فرمایا۔

ولا تواليت اموالهم ولا تبدلوا

دین بچوں کا باپ مر جائے ان کے مال

الغنيث بالتيت و لا تاكلوا

انہیں کو چھینچتے رہو اور تم بھی چھینچتے

اموالکم الی اموالکم ائمتہ کان
حویب کبیرؑ

برہم چیز کو مت بدلو اور ان کے مال مت
انداز اپنا دلوں کے رہنے تک یہی
کاروائی کرنا بڑا گناہ ہے۔

اور اسکی یہ بڑی رش و فساد ہے۔

ما بقلوا الیتا فی حتی اذا بلغوا النکاح
فان انستم منهم رشدا فادفعوا
الیسہم اموالہم و ذلک منہم سراف
و بدائنا ان یکبروا و من کان غنیاً
فلیست غنیاً و من کان فقیراً فلیس
بالفقر و ذلک منہم انیسہم
اموالہم و ذلک منہم سراف و ذلک
ما لہم حسیبؑ

اور تم تمیموں کو زمانا بیا کر دو یہی ان تک کہ جب
دن نکاح کو پہنچ جائیں پھر اگر ان میں ایک نہ
تیمہ دیجوتوں کے مولوں کے خواست کرو
اور ان مولوں کو خیر دست سے نہ لے کر دو
اس نہیں ہے کہ یہ بات ہو جائیں کے بعد
جہ کی دکر مت کہنا ڈرو ورتو شخص مستثنی
ہو سودہ تو اپنے کو باکلی اپنی کے ورتو شخص
ما جبت نہ ہو تو وہ من سب منہ استکما
سہ پر جب ان کے مولوں نہ کر کے موتوں پر گورہ جی کر و اور انہ تہاں ہی ہے۔

لینے والے کافی ہیں۔ پھر ارشاد فرمایا۔

و یخشی الذین لو ترکوا من خسرہ
ذریعہ ضائعاً ان فوا غیرہم میقہ ذ
اللہ و یقولوا قوراً صدیقاً ان
الذین یا حصون مول الیتا فی
نصیباً انما یا حصون فی بعونہم
ناراً و صد حصون سعیراً

اور ایسے لوگوں کو ڈرنا چاہیے کہ مر رہے
جہ پر سترے بیچے چھوڑ جائیں تنگ
کو فکر جو سون لوگوں کو چاہیے کہ نہ نکل
سے ڈرے ورمو نکل بات ہو جسے جو
لوگ غنیموں کو ہر کسبت کی جانتے ہوتے
ہیں ورنہ نہیں اپنے سکھ میں اک بھر رہے

یہیں ورنہ سب کچھ بیکار رہیں گے۔ اور انہیں
و ان تترکوا الیتا فی بانیست

اور اس باب میں کہ تمیموں کی دکر گزروں

کے ساتھ کرو۔

(۲) وصیت کے متعلق سورہ بقرہ میں ارشاد فرمایا۔

تم پر فرض کیا جاتا ہے کہ جب کسی کو موت نزدیک
معلوم ہو جائے تو اپنے جائیداد کو چھ ماہ تک ترک کرے
چھوڑا ہو تو وہ دین اور اقارب کے لیے بقول
ہو پر کہ چھ ماہ تک وصیت سے زیادہ نہیں
کچھ کچھ تہذیباً چھ ماہ کا نام وصیت ہے
آج کو فحش کا خوف ہے کہ ذمہ داری
بجائے شرف میں دو وصیت، کے سننے سے
کے بعد اس کو تبدیل کرے کہ تو اس کا گناہ
جی تو اس کو تبدیل کرے کہ تو اس کا گناہ
بجائے شرف میں دو وصیت، کے سننے سے
کے بعد اس کو تبدیل کرے کہ تو اس کا گناہ
جی تو اس کو تبدیل کرے کہ تو اس کا گناہ

كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا أَحْتَمَرْتُمُ الْمَوْتَ
أَنْ تَرَكُوا خَيْرَ الْأَوْصِيَّةِ لِلْوَالِدَيْنِ
وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَتَّىٰ عَلَى
الْمُتَشَكِّكِينَ مِنْ بَدَلِهِ بَعْدَ مَا سَمِعْتُمُوهُ
فَإِنَّمَا أَشْهُ عَلَى الَّذِينَ يَبْنُونَ
أَشْهُ سَمِيعٌ عَمِيمٌ مَنْ خَافَ مِنْ
مَوْصٍ جُنْظًا أَوْ أَثَمًا فَاصْدُقْ بَيْنَهُ
فَإِنَّهُ عَلَيْهِ مِنَ اللَّهِ غَفُورٌ رَحِيمٌ

جی تو اس کو تبدیل کرے کہ تو اس کا گناہ
بجائے شرف میں دو وصیت، کے سننے سے
کے بعد اس کو تبدیل کرے کہ تو اس کا گناہ
جی تو اس کو تبدیل کرے کہ تو اس کا گناہ

اور سنت سے اس کی وصیت تکبیر ثابت ہے چنانچہ شیخ رحمہ اللہ تحریر فرمایا
سنتہ ما حق ممدوح مسیر لہ شمس میرید ان یوصی فیہ وصیت نیتہ راروصیۃ مکتوبہ
خداوند اس کے پاس کچھ مال ہو اور وہ اس میں وصیت کرنا چاہے تو اس کو ہر حق نہیں
کہ وصیت سند پر ایک رشتہ کی ضرورت ہے۔

۳۔ وہ جس کی جائیداد کے متعلق سورہ ذر میں ارشاد فرمایا۔

سے بیان ہو کہ تم اپنے مال میں رشتہ کے
کے سوا دوسرے کو اس میں داخل نہ کرے
جب تک کہ دن سے جو مال حاصل نہ کرے
اور نہ مال اپنے مال کے مال سے نہ کرے
کو سوا دوسرے کو اس میں داخل نہ کرے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَخَّلْتُمْ فِي شَيْءٍ
خَيْرٍ بَيْنَ نَفْسَيْنِ فَاسْتَوُوا
تَسْمَعُوا حَتَّىٰ تَنْصَرِفَ
تَسْمَعُوا حَتَّىٰ تَنْصَرِفَ
تَسْمَعُوا حَتَّىٰ تَنْصَرِفَ
تَسْمَعُوا حَتَّىٰ تَنْصَرِفَ

يُؤْذَنُ لَكُمْ دُونَ قَبْلِ لَكُمْ اِنْ جِئْتُمْ
فَاِنْ جِئْتُمْ اَوْ اَمْرًا لَكُمْ وَ اَنْتُمْ
تَعْمَلُونَ عَمَلَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ
اِنْ تَدْخُلُوْا يَوْمًا غَيْرَ مُسْكُوْنَةٍ
فِيْهَا مَتَاعٌ لَّكُمْ وَ اَنْتُمْ يَوْمَئِذٍ
تَبْصِرُونَ ۝

ایہ بات تھوڑی سی بتائی ہے تاہم تم
نہیں کہو اور اس پر عمل کرو اور اگر تم کو
کدو میں کوئی رکھو، نہ معہ ہو تو نہیں
ان کدو میں نہ جو عیب تک
کہ تم کو اختیار اذن کی جانب سے، بذات
نہ کی بات ہے اور اگر تم سے بذات اپنے کتب

یہ کہہ دیا ہے کہ اس وقت، لوٹ جاؤ تو تم لوٹ گیا کر دیں بات تم سے یہ بتیبت
اور اللہ تعالیٰ کو اس سے سب تم کی خبر ہے اور تم کو دے گا کہ مستحق ہو کہ تم
کو ایسے مکان میں پیشہ جائے گا کہ نہ ہو کہ تم میں لگے ہو پر، کوئی نہ رہتا، ہون
ہیں تمہاری کچھ برکت ہو اور تم کو کچھ مرینہ کرے ہو اور جو پوچھ لکھو، ہو پر کرے ہو تا
سب بات ہے۔ اور اس میں یہ بھی رش دے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَسْتُ بِمَكْرِهٍ
اَلَّذِينَ مَلَكَتْ اِيْمَانُكُمْ وَ اَلَّذِينَ
لَمْ يَبْدَعُوْا اِنْ جِئْتُمْ بِمَكْرِهٍ
مِّنْ اَمْرٍ مِّنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْاَجْرِ
وَ حِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِّنْ اَرْبَعٍ
وَ مِّنْ بَيْنِ صَلَاةِ الْاَوَّلِ وَ الْاٰخِرَةِ
لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَ اَلَّذِينَ جَاءُوْا
مِّنْ بَلَدٍ غَيْرِ مَكْرِهٍ ۝
مَنْ كَانَ يَتَّبِعِ الْاَمْرَ
مِنْكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ اِنْ
تَدْخُلُوْا يَوْمًا غَيْرَ مُسْكُوْنَةٍ
فِيْهَا مَتَاعٌ لَّكُمْ وَ اَنْتُمْ يَوْمَئِذٍ
تَبْصِرُونَ ۝

سب بات نہ کرنا تم سے پاس ہے
کے یہ ہو کہ اور تم میں جو نہ ہو کہ نہیں
پیشہ بن نہ ہو میں بذات میں ہا ہے
نہ ہا ہے سب ہا ہے اور اس سے ہا ہے
لیکن کہ ہے، وہ کہ ہا ہے ہا ہے
نہ ہا ہے ہا ہے اور ہا ہے ہا ہے
کہ ہا ہے ہا ہے ہا ہے ہا ہے
ہا ہے ہا ہے ہا ہے ہا ہے
ہا ہے ہا ہے ہا ہے ہا ہے
ہا ہے ہا ہے ہا ہے ہا ہے
ہا ہے ہا ہے ہا ہے ہا ہے
ہا ہے ہا ہے ہا ہے ہا ہے

اللہ لکھ دیتا ہے واللہ عظیم حکیم ہے معائن بیان کر دیا اللہ تعالیٰ تم سے پیش

کہ معائن بیان کرتا ہے اور جانستہ در حکمت والی ہے اور جس وقت تم میں کے

وہ دیکھ دیتا ہے کہ وہ چھپ چھپ توں کو بھی سی طرح اجازت لینا پڑے

جیسے کہ اللہ تعالیٰ اجازت دیتا ہے اس کی طرح اللہ تعالیٰ تم سے اپنے احکام معائن

معائن بیان کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ جانستہ در حکمت والی ہے اور یہ بھی ارشاد فرمایا ہے

فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ

جب تم اپنے گھروں میں جاؤ گے تو اپنے

لوگوں کو سلام کر دیا کرو جو کہ دعا کے طور پر

است و در جہان کی طرف سے تم پر ہے اور برکت والی عمدہ چیز ہے۔

یہ آیت اللہ تعالیٰ کی طرف سے تم پر ہے اور برکت والی عمدہ چیز ہے۔

یہ آیت اللہ تعالیٰ کی طرف سے تم پر ہے اور برکت والی عمدہ چیز ہے۔

یہ آیت اللہ تعالیٰ کی طرف سے تم پر ہے اور برکت والی عمدہ چیز ہے۔

یہ آیت اللہ تعالیٰ کی طرف سے تم پر ہے اور برکت والی عمدہ چیز ہے۔

یہ آیت اللہ تعالیٰ کی طرف سے تم پر ہے اور برکت والی عمدہ چیز ہے۔

یہ آیت اللہ تعالیٰ کی طرف سے تم پر ہے اور برکت والی عمدہ چیز ہے۔

یہ آیت اللہ تعالیٰ کی طرف سے تم پر ہے اور برکت والی عمدہ چیز ہے۔

یہ آیت اللہ تعالیٰ کی طرف سے تم پر ہے اور برکت والی عمدہ چیز ہے۔

یہ آیت اللہ تعالیٰ کی طرف سے تم پر ہے اور برکت والی عمدہ چیز ہے۔

یہ آیت اللہ تعالیٰ کی طرف سے تم پر ہے اور برکت والی عمدہ چیز ہے۔

یہ آیت اللہ تعالیٰ کی طرف سے تم پر ہے اور برکت والی عمدہ چیز ہے۔

یہ آیت اللہ تعالیٰ کی طرف سے تم پر ہے اور برکت والی عمدہ چیز ہے۔

یہ آیت اللہ تعالیٰ کی طرف سے تم پر ہے اور برکت والی عمدہ چیز ہے۔

پروہ کے واسطے

پروہ کے واسطے ایک تو وہ جو دوست کے پاس درازینت سے مدد کو دیتے اور

دوسرے ان کے دینے سے متعلق ہے۔ اور جس کے گھر سے گئے اور ان کے گھر سے

اول سے متعلق تو ان کے سوا اور میں ارشاد فرمایا ہے۔

یہ آیت اللہ تعالیٰ کی طرف سے تم پر ہے اور برکت والی عمدہ چیز ہے۔

قل ستمنین یغفروا من ابصارہم
 ویغفروا نورجہم ذلک ان کی لہم
 ان اللہ خیر بما یصنعون و قل
 لستم انت یغفرون من ابصارہم
 ویغفرون فزوجہم ولا یدین
 زینتہن الا ما نظر منہا و
 لیضربن بخصر عن علی حیو بہن ولا
 یدین زینتہن الا بعلتہن ۱ و
 ابتادھن و ابتاد بعلتہن ۲ و
 خوانتہن اذ بنی اخوانتہن ۱ و
 نسائتہن اما منکک ایسانتہن ۱ و
 التابعین غیر اولی الاربیۃ
 من الرجال او لطفل مذین لہم
 یضربوا علی عورات نسائہم ولا
 یضربن یا رجلہن یلعنہما
 یغفین من زینتہن و توبوا الی
 اللہ جمیعاً ایہ المؤمنون
 تعتکم تفسحون ۵

مسک مردوں سے کہہ دیجئے کہ اپنی نگاہیں
 پنہی رکھیں اور اپنی منظر گاہوں کی حفاظت کیا
 یہ ان کے لیے زیادہ نفع کی بات ہے
 بے شک اللہ تعالیٰ کو سب خیر سے جو کچھ
 لوگ کیا کرتے ہیں اور کسی طرح مسکوں اور
 سے دیکھیں، کہہ دیجئے کہ دودھ بھی، اپنی نگاہیں
 پنہی رکھیں اور اپنی کمرہ ہوں کی حفاظت
 کریں اور اپنی زینت دیکھنے کو نہ
 کریں مگر جو اس موقع زینت ہرگز سے
 انما بآ کھڑ رہتا ہے جس کے ہذاں ہوتا
 میں حرج ہے، اور اپنے دوست اپنے پیٹ
 بڑا سے رہا کریں اور اپنی زینت دیکھنے
 مذکورہ کو دیکھ کر ہر نہ تو سہ دین مریٹ
 شوہروں پر یا پٹے دھری مریٹ پر یا
 اپنے شوہر کے یا پٹے پر یا پٹے پر یا پٹے
 شوہروں کے بیٹوں پر یا پٹے دھری مریٹ پر یا
 بیٹیوں پر یا پٹے مریٹ کے بیٹوں پر یا
 اپنی دھری مریٹ اور خیرین، بیٹوں کے اور
 پر یا پٹے شوہروں پر یا پٹے دھری مریٹ پر یا

مردوں پر تو نہیں دیکھ کر ہر پرست، ہوں دراز کو ذرا نہ جو یا بیٹے لڑکوں پر جو ہوں
 کے پردوں کی باتوں سے بھی نہ واقف ہیں اور بیٹے مریٹ ہیں، اور اپنے پٹے لڑکوں سے
 نہ رکھیں کہ ان کی شہرت زیور معلوم ہو جائے اور مسکوں اور سہ ہوں جس میں کوئی ہونے پر تو
 سب اللہ کے ساتھ قربہ کرتا کہ تو قیوم ہوتا۔

اور سورہ حزاب میں فرمایا۔

اسے پیغمبر اپنی بیویوں سے اپنی صاحبزادیوں
سے اور دو سے مسکینوں کی بیویوں سے
بھی بہہ دیتے کہ (سہ سے) بچ کر یا کریں
اپنی شوہر کی سی پتی بہہ دیں اس سے بھدے
پہچن ہو یا کر کے کی تو آزار نہ دی جو یا کریں

یٰۤاَیُّهَا النَّبِیُّ قَدْ رُزِقَ حَبْرٌ وَبَنَاتٌ
وَنِسَاءُ الْمُؤْمِنِیْنَ یَدْنِیْنَ عِیْشَتَکَ
مَنْ جَاءَ بِمِرْمَنٍ ذَلَّتْ اَدْنٰی اَنْ
یَحْرِقَنَّ نَدَیْوَزِیْنَ وَکُنْتَ مَحْنُوْسًا
مِنْ حِیْمَتِنَا

اے درویش تو دل بستہ دوسرے بن ہے۔ اور سورہ نور میں ارشاد فرمایا۔

در بڑی بڑی بیویاں نہیں جن کو دس کے حراج
دیں (سے) کی بچہ بید نہ رہے جو ان کو دے
اے بانی کوئی ساہ نہیں کہ وہ پتہ نہیں
پہنچے تو رکھیں بڑے بیکہ ریت اس کو
کو بہرہ کریں اور وہ چہ کہ بچہ بیدوں کو
کہنے کے باعث ہے لیکن اس سے پہلے نہیں کہتے ہیں اور زیادہ پہنچے

وَالَّذِیْنَ اَعَدَّ مِنْ نِسَاءِکَ اَلْمَدَاقِ لَا
یَرْجِعُ لَکَ نِكَاحًا فِیْسَ عِیْشَکَ جَنَاحًا
اِنَّ یَفْعَلَنَّ شَیْءًا لَّیْسَ مِنْکَ غَیْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ
بِزَیْنَتِہِنَّ اِنَّ یَسْتَعْلِفَنَّ حَیْرَ نَفْسِکَ
وَاِنَّ سَیِّئًا لَّیْسَ بِکَ

اور انہوں نے اس کے لیے کتنے دس بچہ پتہ ہے۔

اب رہی وہی قسم تو اس کے متعلق سورہ حزاب میں ہے کہ وہ بھی شہید و کرم کی
کی زوات و عورتوں کے لیے ہے کہ فرمایا۔

درم پتہ نہ دے ہیں تو اس سے جو اور
قدیم زمانہ جو جہت کے دستور کے دفنی

وَقَدْ رَانَ فِیْ بَیْوتِکَ وَلَا تَبْرَحِیْنَ تَبْرِجِیْنَ

اَلْحَیْطَةُ اَزَافَیْ

مست بہ دور درن کے بار سے پر ہیں ارشاد فرمایا۔

در جب قرآن سے کہتی چہ نہ ہو تو ہر دے
سے ہم سے نہ کہ رو بہ بات درجہ کے ہیں
تہا رہے دوسرے نہ کہ دوسرے نہ کہ
رہتے کہ وہ نہ ہو سب سے تہا رہے ہیں

وَ اِذَا مَتَّیْتُمْ مَتَّیْتُمْ لَکُمْ اَلْمَسْجُودَاتِ

میں رہے کہ جب ذمہ دے

دقت ہو بلکہ و تہا رہے دے

اِنَّ تَوَدُّ اَرْسُلَ اَللّٰہِ وَاَنْ تَنْتَحِیْنَ

اندر اجماع من بصادق ابداً ان ذلک
 کان عند اللہ عظیماً
 جائز نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کچھ
 پہنچے اور نہ یہ جائز ہے کہ تم آپ کے بعد آپ
 کی بیویوں سے کبھی نکاح کرو۔ یہ خدا کے نزدیک بڑی بھاری ومعصیت کی بات ہے۔

وراثت کا نظام

وراثت عرب میں مشہور بات تھی اور اس کا اصل اصول ولایت تھی یعنی جو شخص مرنے
 والے شخص کا قریبی عزیز ہوتا وہ اس کا وارث ہوتا اور وہ اس کا بیٹا تھا جو اس کی ہر کام میں
 مدد کیا کرتا اسی لیے وراثت مرد لڑکوں میں منحصر تھی کیونکہ وہی تلوار چلانے والے اور شرافت
 کی حفاظت کرنے والے تھے اور لڑکوں کے ساتھ کسی اور کو کوئی حصہ نہیں ملتا تھا اور لڑکے
 کی عدم موجودگی میں متونی کا جو سب سے زیادہ قریبی دلی ہوتا وہ وارث ہوتا اور وہ باپ تھ
 پھر بیٹا پھر چچا وغیرہ۔

جب اسلام آیا تو اس نے ولایت کے اصول کو توبانی رکھا لیکن اس کی بنیاد اسلام و
 ہجرت قرار دی کیونکہ وہ ایک ایسی اسلامی جماعت کو قائم کرنا چاہتا تھا جس کے اخلاقیات ایک
 مضبوطی میں بندھے رہیں چنانچہ سورہ انفال میں ارشاد ہے۔

ان الذین آمنوا وھاجدوا وجاهدوا
 باموالھم وانشہم فی سبیل اللہ
 والذین امنوا وھاجدوا وجاهدوا
 باموالھم وانشہم فی سبیل اللہ
 بعضہم لرب بعض والذین امنوا
 وھاجدوا ما لکم من ولایتہم
 من شئ حقاً ھاجدوا و ان
 استغفرکم فی الذین فغفرکم
 استغفرکم لا شئ قود بینکم و بینہم
 میثاق و اللہ بما تعملون بصیر و
 بے شک جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے
 ہجرت کی اور اپنے مال اور جان سے اللہ کے
 رستہ میں جہاد بھی کیا اور جن لوگوں نے اپنے
 کو جگہ دی اور مدد کی یہ سب باہم ایک دوسرے
 کے وارث ہوں گے اور جو لوگ ایمان تو
 لائے اور ہجرت نہیں کی تمہارے ان سے میراث
 کا کوئی تعلق نہیں جیسا کہ وہ ہجرت نہ کرے
 اور اگر وہ تم سے دین کے کام میں مدد پہنچیں
 تو تمہارے ذمہ نہ کرنا و جب سے تم سے

لَّذِينَ آمَنُوا بَعَثْنَا فِيهِمُ اثْنَيْنِ
 لَا تَمْلِكُونَ فِتْنَةَ فِي زُرْعَتِهِمْ
 فَسَادُ بَيْرُوتِ لَّذِينَ آمَنُوا وَهَذَا جِدَا
 وَجْهٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ
 آمَنُوا نَصَرُوا أَوْسَاطَ هَٰؤُلَاءِ الْمُؤْمِنِينَ
 حَتَّىٰ يَمُوتَ مَعْشَرٌ مِّنْهُمْ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ
 وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدِ وَهَذَا جِدَا
 جَنَدٌ مَّعَهُ فَاوْصَاؤُهُمْ

قوم کے مقابلہ میں نہیں کہ تم میں دوران میں
 باہم صلہ کا معاہدہ ہو ورنہ تم میں
 سب کا مول کو دیکھتے ہیں ورنہ جو لوگ کافر
 ہیں وہ باہم ایک دوسرے کے وارث ہیں
 اگر اس تم دنہ کو رپر میں نہ کر دے تو دنیا
 میں بڑا فتنہ برپا ہوا ہے پچھلے کا
 داول مسلمان ہوسے اور انہوں نے ہجرت
 نبویہ کے زمانہ میں ہجرت کی در سہ کی راہ
 میں جب ورتے رہتے اور جن لوگوں نے دن
 کی یہ لوگ بہت کم پور تھے اور اس کے لیے
 در جنیت میں بڑی معزرت روزی ہے اور جو لوگ
 در ہجرت کے زمانہ میں ہجرت میں رہے
 تب رہتے تھے۔

در کئی دن سے ہم پر دشمن در کئی
 ہجرت نہیں کرتے اور کئی ہجرت نہیں کرتے
 پھر ان ہجرت کو سلسلہ ہجرت ہجرت کے
 بعد ہجرت ہجرت

در ہجرت ہجرت ہجرت ہجرت ہجرت
 دوسرے دن میرا ہجرت کے زیادہ ہجرت
 ہیں ہجرت ہجرت ہجرت ہجرت ہجرت

در کتاب ہجرت ہجرت ہجرت ہجرت
 ہجرت ہجرت ہجرت ہجرت ہجرت

در ہجرت ہجرت ہجرت ہجرت ہجرت
 فی کتاب اللہ ان اللہ بکمال
 شہیدی علیہ

در ہجرت ہجرت ہجرت ہجرت ہجرت

در ہجرت ہجرت ہجرت ہجرت ہجرت
 فی کتاب اللہ من المؤمنین

انہم اجدین ان ان تفعلوا الی اولیاءکم
معدنا کان ذالک فی المکتب
مستغفرًا ۵

اور سورہ نس میں ارشاد فرمایا۔

وَمَا تَجْعَلُوا لِي مِمَّا تَرَكَ
الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلْمَسْكِينِ
مَعْقَدَاتٍ أَيْمَانُكُمْ فَاتُوهُمْ نَصِيبَهُمْ إِنَّ
اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ شَيْءٍ شَهِيدًا
وہ بہ شک نہ کرے کہ یہ چیزیں چھوٹی ہیں۔

مومنین اور مہاجرین کے مہربان کہ تم سب دوستوں
سے کچھ مال لے کر دینا چاہو تو اس کا مرتبہ یہ ہے
نہ کہ غنیمت میں سے کچھ لے کر دینا۔

درمیان میں کے لیے جس کو دینا
رشتہ داروں کو چھوڑ دیں جو کہ دستِ غنیمت
کر دیے ہیں اور جن کو ان سے تم سے
بہت زیادہ ہے سب میں سے ان کا حصہ لے

اس آیت میں وارثیت جو درمیان میں کے لیے ہے غنیمت میں سے لے کر دینی
جس کو یہ نصیب تھا کہ وہ اس کو چھوڑ دے اور اس کے قریبی عہدہ داروں کو
کے ساتھ ان کو اس میں سے قسم قسمی حصہ دیں اور یہ وارثیت نہ کہ وارثیت میں
اس میں فرق دینی جتنی کہ ایک شخص کو ستر شیش کے ساتھ دیں اور دوسرے کو ایک
میں ایک دوسرے کو دو کریں کے درمیان دو حصے ہوں گے۔ اس میں اس
مقتلہ کو باطل نہیں کیا۔

پھر اس میں جو میت کے ساتھ کوئی دیا نہ ہو اس میں اس شخص کو نہ ہر دو

رہے چنانچہ سورہ نس میں ارشاد فرمایا۔

وَلَا تَجْعَلُوا نَصِيبًا مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ
وَالْأَقْرَبُونَ لِلْمَسْكِينِ وَالْمَسْكِينُ
أَقْرَبُونَ وَلِلْمَسْكِينِ حَقٌّ مِّمَّا لِكُم
مِنْ الْأَمْوَالِ أَلَمْ تَعْلَمُوا

مردوں کے لیے بھی چھوٹی حصہ لے کر دینا
سب میں سے کچھ لے کر دینا بہت نزدیک کے
قریبیہ چھوڑ دیں اور غنیمت میں سے کچھ
حصہ لے کر دینا بہت نزدیک کے

کہ وارثیت دینا چھوڑ دیں نہ ہو وہ پیر نہیں چھوڑ دیں نہ ہو یہ حصہ فرما دینا۔

یہ سب ان کے لیے ہے جو کہ میت میں سے لے کر دینا اور اس میں سے لے کر دینا۔

لے لیکن والد فان کان لم یمن ولد
فدکھ الدیعه من اترکین من بعد
وصیة یوصین بها اودین ولحق
الدیعه مقادیر کتدرات لم یکن لکم
ولد فان کان لکم ولد فله من
النسب من اترکتمه

بیویں چھوڑنا میں اگر ان کے کوئی وار نہ ہو
اور اگر بیویوں کے کوئی وار نہ ہو تو ان کو
ان کے ترکہ سے چوتھی حصہ ملے گا وہ وصیت
پوری کرنے کے بعد جو وہ کرے یا قرعہ
کرنے کے بعد اور ان بیویوں کو چوتھا حصہ
ملے گا اس ترکہ کا جس کو تم چھوڑنا چاہو اگر تم اس
کوئی وار نہ ہو اور اگر تم اس سے کوئی وار نہ ہو تو ان کو نہیں
رہے ترکہ میں سے کچھ اس حصہ سے

و ان کان رجل یورث مالا
امراً و لہ اسخ او اخت فینک من بعد
صنما ان یتدین فان کانوا اکثر من
ذکر و یجوز شریعاً فی النسب

اور اگر کوئی میت جس کی میراث دو مردوں کو
ملے گی خواہ وہ وصیت مرد ہو یا عورت یہ نہ
جس کے نہ عموں ہوں نہ خیرات ہوں نہ
اس کے ایک بھائی یا بہن ہوں تو ان دونوں
میں سے ہر ایک کو چوتھی حصہ ملے گا اور اگر یہ دو اس سے زیادہ ہوں تو وہ سب تقابلی

شہاب ہوں گے اور عصبانی عبا کی بیہوں کے متعلق فرمایا

یستفتونک قل الله یشئکم فی
الکمال ان یمتھامک لیس لہ
ولد و یمتھامک لیس لہ
تدک و یمتھامک لیس لہ
ولد فان کان یتدین فینک من بعد
النسب ان یتدین فان کانوا
اکثر من ذکر و یجوز شریعاً فی النسب

کوئی سب سے حکم دریافت کرتے ہیں آپ فرما
دیکھئے کہ اللہ تعالیٰ تم کو کچھ عبا کی بیہوں کو
بتا کہ اگر کوئی شخص مر جائے جس کے وار
نہ ہو ورنہ مال باپ اور اس کے ایک بیٹے
یا عبا کی بہن ہوں تو اس کو اس کے ہر ترکہ
کا نصف حصہ ملے گا ورنہ شخص اس اپنی
بہن کا وارث ہوگا اگر وہ بہن مر جائے

اور اس کے وار نہ ہو ورنہ بیٹے بھی نہ ہوں اور اگر بہنیں دو ہوں یا زیادہ تو ان کو اس کے
کے ترکہ میں سے دو تہائی ملیں گے اور اگر چند عبا کی بہن ہوں مرد اور عورت و بیہ

مرد کو دو گز توں کے حصہ کے برابر حصہ ملے گا۔ اور مستند میراث کو وصیت اور قرض کے بعد قرار دیا۔

اور بنی علی علیہ السلام نے ارشاد فرمایا الحقوا القضاۃ فی ما علیہم انما بقی ذلک
و فی رجل ذکک۔ یعنی پہلے ان کو دو جن کے حقوق کی دائیگی فرض ہے اور جو باقی رہے
وہ قریبی مرد رشتہ دار کو دے اور اسی سے ان لوگوں کی میراث بھی معلوم ہو جاتی ہے جن کا
ذکر قرآن مجید نہیں کیا ہے۔ یعنی چچا اور ننان کی ادائیگی دینا ہر گز۔

مسائل

مسئلہ ۱۔ مت سے مراد وہ تمام معاہدات ہیں جن سے لوگ اپنے منافع کو پس میں تباہ
کرتے ہیں اور قرآن مجید سے جو اوراق مذکورہ کلمہ کے مور پران کا ذکر کیا ہے لیکن بن کی تفسیر
بہتہین امت کے بیٹے چھوڑ دیں، اپنی قواعد کلمہ میں سے یہ بھی ہے کہ۔

۱۔ تمام معاہدات کو پورا کرنے کا عام حکم دیا چنانچہ سورہ مائدہ کے شروع میں ارشاد
فرمایا۔

یا ایہا الذین امنوا اوفوا بالعقود۔ اسے بیان دے کہ عہدوں کو پورا کرو۔
اور یہ ایک عام سا کلمہ ہے جو ان تمام پابندیوں کو شامل ہے جو ایک انسان دوسرے
انسان کے پیسے، زخم قرار دیتا ہے۔

۲۔ لوگوں کا مال باطل طریقے سے کھانے اور اس کو حکام کے پاس پہنچانے کا ذریعہ بنانے
سے منع فرمایا چنانچہ سورہ بقرہ میں ارشاد فرمایا۔

اور آپس میں ایک دوسرے کے مال کو
ناحق طور پر، من کی و درات اموال کرنا
کے یہاں اس غرض سے جو عاقبت کرو
کراس کے ذریعہ سب لوگوں کے مال کا ایک حصہ

و لا تأکلوا اموالکم بینکم باسباط
و تدلوا بہا الی الحاکم لتاحکما
فدیتم من اموال الناس بالاشہار
و انتم تعلمون۔

بظہر لکناہ یعنی غم، کے کھنا چاؤ اور تم کو اپنا بھوٹ در ظہر کا، غم بھی ہو۔
اور تجارت کے نفع کو جو نذر قرار دیا چنا چہ سورہ نسا میں ارشاد فرمایا۔

یا ایہا الذین امنوا لا تأکلوا
اموالکم بینکم بائب صد لان تکون
تجارۃ عن ترابین منکم ط

اے ایمان دو آپس میں ایک دوسرے
کے مال نہ حق طور پر مست کھو لیکن کوئی تجارت
ہو جو باقی رضا مندی سے ہو تو مست کھو نہیں۔

لیکن چونکہ اس میں ایک گمان یہ بھی ہوتا تھا کہ غیہ کا مال کھنا چاہتے وہ قرابتداری کی بنا
پر منع ہوگا اس لیے سورہ نور میں اس کی وضاحت نہ توفیق مل ذکرہ سے فرمادی۔

لیس علی الاعلیٰ حدرج ولا علیٰ راجدج
حدرج ولا علیٰ اندیٰ حدرج ولا علیٰ
نفسکم ان تکلوا من بیوتکم و بیوت
ابائکم و بیوت من تکلوا و بیوت
خوانکم و بیوت اعمامکم و بیوت
عماتکم و بیوت خوانکم و بیوت
خاندانکم و من ملکتم مذخرا و
صدیقکم لیس علیکم جناح ان تکلوا
جمیعاً و اشتراکاً۔

نہ تو اندھے آدمی کے بیٹے کچھ منہ کھاتے
اور نہ سرے آدمی کے لیے کچھ منہ کھاتے
اور نہ بھائی کے بیٹے کچھ منہ کھاتے
خود تمہارے بیٹے کی بات میں دیکھو منہ کھاتے
ہے کہ تم اپنے گھروں سے بیٹن میں بی بی
اور دامادوں کے گھر کھانا کھا کر یا اپنے
گھر سے یا اپنی ماں کے گھر سے یا اپنے
بھائیوں کے گھروں سے یا اپنی بہنوں کے
گھروں سے یا اپنے چچا کے گھروں سے

یا اپنی پیمو بھیبوں کے گھروں سے یا اپنے مائوں کے گھروں سے یا اپنی خالوں کے گھروں
سے یا ان گھروں سے جن بھیاں تمہارے اقرباء میں ہیں یا اپنے دوستوں کے گھروں سے
دیکھو اس میں بھی اتنا پر کچھ کھنا نہیں کہ سب ل کر گھو ڈیا لک لک کر۔

(۳) بشورنا علیٰ قرآن مجید سے تریبہ و فریخت کا ذکر کیا جو مبادلت میں اہم ہے
لہذا اس کی صحت و رسوخ کی ترمت بیان فرمائی چنا چہ سورہ بقرہ میں ارشاد فرمایا۔

الذین یا کلون اعدیاء لا یقومون
الا کما یقوم الذی یتخبطہ شیطان

اور جو لوگ سود کی ستے ہیں یہ ہیں کھڑے
ہوں گے دنیائے منہ کی تیروں سے۔

معیّنہ پر قرآن کا بھی لین دین کیا کرتے تھے اور جب مدت ختم ہو جاتی تو قرآن خود مہربان سے
 کھینچ لیا تو ادا کر یا سود نبوں کو تو کر دہ دانہ کر سکتا تو اس پر قرآن کو بڑھا دینا اس طرح کہ دین
 جس عمر کی ہوتی اس سے زیادہ عمر والی کر دینا اور اگر غلہ کا ایک پیسہ ہوتا تو اس کو دو پیسے
 کر دینا اور قرآن سننے اس کی بھی دھنست فرمادیں کہ سود مند ہے معافی کے لیے جس پر شریعت
 اسد مہد کی بنیاد رکھی گئی ہے چنانچہ سورہ روم میں ارشاد ہے ۔

وما آتیتکم من ربّ الیوبوا فی اموالکم
 الناس فلا من یربوا بعد ان یشاء
 ما یتلکم من زکوٰۃ ترمیدون وجہ اللہ
 فاولئک هم المضعفون ط

اور جو چیز تم اس غرض سے دکر دے دکر کے
 ان میں سے کچھ کر زیادہ ہو جائے تو یہ اللہ کے
 نزدیک نہیں بڑھتی درجہ زکوٰۃ تم دو گے
 جس سے اللہ کے فضل و کرم سے مستحق ہو گے

تو ایسے لوگ خداوند کے پاس پڑھتے رہیں گے ۔

درجہ بک و مدت اور جن معاہدات سے یہ بات صاف معلوم ہو جاتی ہے کہ سود
 دراصل ادا کے قرآن کی مدت مقرر کرنے کے مقابلہ میں ہے اس شغل کے لیے جو تھوڑے دنوں
 ادا کرنے سے عاجز ہو ۔

قرآن مجید سے جو ہم اصول مرتب فرمائے ہیں ان میں سے اس قدر ضل کی تحریر کیا گیا
 بھی ہے جو مدت مقررہ کے اندر ادا کیا جائے اور کسی بار سے میں جو بہت بڑا ہوتا
 وہ ایک طویل آیت ہے جو سورہ بقرہ میں ہے اور یہ آیت سب سے آخر میں نازل ہوئی
 ہے ارشاد ہے ۔

یا ایہ الذین امنوا اذا قاتلناکم
 بدین الی اجل مسیح فاکتوبوا و
 یکتب بینکم کتاب بالعدل و لا
 یأثم کاتب ان یمسکما علیہ اللہ
 فذیکتوب و ایمن کما علیہ الحق
 و ینتق اللہ مرتبہ و یریبخس منہ

اے یہ ان کو جب ایک معیاد میں ایک
 دیکھتے ہیں، دھار کا معاملہ کرنے کو تو
 اس کو ٹھیک کر د اور یہ ضرور ہے کہ تمہارے
 آپس میں دھو، کوئی لکھتے و دہر دے، لکھ
 کے ساتھ لکھتے اور کتے دیکھتے سے کہ
 بھی نہ رہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا

شَيْئًا زَانًا كَاتِبًا الذِّي عَنِ الْحَقِّ
 سَنِيئًا اِرْغَمِيئًا وَرَاسِيئًا اَنْ
 يَمْلِكُ هُوَ يَمْلِكُ وَلِيهِ بِالْحَدِّ
 اسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ
 رَجَالِكُمْ: فَاِنْ كُنَا رَجُلَيْنِ
 فَهَيْلٌ وَمَدَاتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ
 مَنْ اسْتَشْهَدَا اِنْ تَضْلَا حُدُومَا
 نَتَذَكَّرَا حُدُومَا اِلَّا حُدُومَا
 يَا بَشِيرُ اسْتَشْهِدُوا
 دَعُوا رُؤَسَاءَ مَا اَنْ تَكْتَبُوهُ صَغِيرًا
 اَوْ كَبِيرًا اِنِّي اَجِبُ ذَلِكُمْ تَسْطَعُونَ
 اِنَّهُ رَأْتُمْ بَشِيرًا دَاوُدَ اِلَّا
 تَرْتَابُوا اِلَّا اَنْ تَكُونَ تَجَارَةً حُضْرَةً
 تَدِيرُوهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ
 اَنْ تَكْتَبُوهُ. وَاسْتَشْهِدُوا اِذَا تَبَايَعْتُمْ
 وَرَافِعًا كَاتِبًا وَلَا شَهِيدًا اِنْ
 تَضَلُّوا فَاِنَّهُ فَوْقَ بَلْغَمِكُمْ وَاتَّقُوا
 اِنَّهُ رَءِىَكُمْ اِنَّهُ رَءِىَ كُلَّ شَيْءٍ
 عَمِيمًا. اِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ
 تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَانٌ مَقْبُوضَةٌ. فَاِنْ
 مِنْ بَعْضِكُمْ بَعْضٌ فليؤَدِّ الذِّي
 اَوْثَقَ اَمَانَتَهُ وَلِيَتَّقِ اِنَّهُ
 رَءِىَكُمْ. وَرَاسِيئًا تَكْتَبُوهُ

سکندریہ اس کو چاہیے کہ کھوپڑیا کرے اور
 وہ شخص کھوادے جس کے ذمہ وہ حق واجب
 ہو اور اسے ثقل سے جو اس کا پروردگار ہے
 ڈرتا رہے اور اس میں سے ذرہ برابر اتارنے
 میں، گناہ کرے پھر جس شخص کے ذمہ حق واجب
 تھا وہ اگر ضعیف الغل ہو یا ضعیف البدن
 ہو یا خود کھانے کی قدرت نہ رکھتا ہو
 تو اس کے دلی ٹھیک ٹھیک طور پر کھوادے
 اور دشمنوں کو اپنے مردوں میں سے گواہ
 دہمی کر لے کر دیکھ کر وہ دو گونہ مرد میسر نہ
 ہوں تو ایک مرد دردمن میں دگواہ بنالی
 جائیں، ایسے گواہوں میں سے جن کو تم پسند
 کرتے ہو نہ کہ ان دونوں طوروں میں سے
 کوئی ایک بھی بھول جائے تو ان میں ایک
 دوسرے کو یاد دلانے اور گواہ بھی نہ
 کیا کریں جب دگواہ بننے کے لیے ہوتے
 ہو یا کریں اور تم اس دفتر میں کے بار بار لکھنے
 سے گتیا مت کرو خواہ وہ (معدہ چوڑا
 بڑا ہو یہ کھلیتا اللہ کے نزدیک سفوف کا
 زیادہ تر کھنے والے ہے و کشہادت کا
 زیادہ درست رکھنے والے ہے اور زیادہ
 مزہ دار ہے اس بات کا کہ تم دعدہ کے
 منفق کسی شہید پر دیکھو کہ کوئی سودا دست

الشهادة ومن يكتسبها فانه اثم
 بہت بڑی بات ہے کہ جو ہم جتنے دیتے ہیں تو اس
 کے لئے ہمیں پورا تم پر کون کرتے ہیں سب سے
 داتا اس میں بھی ہے کہ اگر وہ خیریت و فرخست کے وقت گواہ کر لیا کر دے کسی کا تب کو یقین
 نہ دی جائے اور نہ کسی گواہ کو اگر تم یہ کر دے گے تو اس میں تم کو گناہ ہوگا درخت استہد
 اور اللہ تعالیٰ دیکھتا ہے کہ تم پر احسان ہے کہ تم کو تبیم فرماتا ہے اور اللہ تعالیٰ سب چیزوں
 کے جاننے والے ہیں۔

اور اگر تم کہیں سے نہیں ہو ورنہ وہاں کوئی کا تب نہ پاؤ سو رہتے رہتے کی چیزیں دیتے
 جو قبضہ میں دے دی جائیں اور اگر ایک دوسرے کا لقب رکھتا ہو تو جس شخص کا لقب رکھتا
 کیا ہے دینی میں اس کو چاہیے کہ دوسرے کا حق پورا ادا کر دے اور اللہ تعالیٰ سے
 جو کم اس کا پورا دگا رہے اور شہادت کا ختم نہ کر دے اور جو شخص اس کا ختم
 کرے گا اس کا لقب گنہگار ہوگا اور اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ ہوئے گا مول کو خوب
 جانتے ہیں۔

اور سنت نے بہت سے معاملات کو قبضہ یا رہنوی میں معاف کر دیا ہے اور یہ
 سب وہ احکام قرآن کے مطابق ہیں یا اس کے قبل کی تفسیریں یا اس کے بعد کی تفسیر
 کوئی میں جس کو ہم سنتیں احکام کے کسب میں مسلمانوں کے جتنی دیتے ہیں
 کریں گے۔

سزا میں

قرآن مجید کی کئی سزائیں ہیں سے جہنم کو ذریعہ ہے وہ افراد نہ ہیں جن میں
 سے کئی تہذیب پر بیان کی گئی ہیں جن کی وضاحت کی ہے۔ رہا دیو کی سزا میں کوئی
 کتاب یہ وہ باب ہے کہ فرقہ کی ہے۔

۱۔ اللہ تعالیٰ یہ معلوم ہے کہ سب سزائیں جس کا ایک نام ہو جو دھرم و سنت کا ہے
 سزا میں ہو مگر وہ وہ ہے کہ کئی تفسیریں اس کے کسی ایک فرد کی ہیں۔ ذمہ دار ہیں۔

میں نے ہر محبوب میں اس سے بھی کچھ حد کر دیا ہو اس لیے بہت کم ایسے ہونے لگے کہ جس پر کتنی سختی کا اثر کیا ہو اس کا وہ نہ صرف غم کا رستہ تھا جس کے صوبے رستے نوہانی تھے بلکہ ہر شہر میں ایک کھنڈ کا اثر تھا جس پر نہایت ہی زیادہ اپنی قوم میں شریفیت یا سب سے زیادہ پتہ صلیب کے اصل کرنے میں زیادہ وسعت، نتیجہ کرتا تھا جو دو قبیلوں میں بہت کم پہنچی دیتی تھی دریں وقت عشق کا قبیلہ اس کی حمایت کرتا جس سے شہر اور اثر کیا ہی نہ تھا یہاں تک کہ بسبب ذات کی مدت بڑھ جاتی چنانچہ قرن سے قبل میں مستوریت کو محدود بیان کیا اس حد کہ صرف غم کا پر اس کا نصف رہا دیا چنانچہ سورج

یا ایتھ تاذین اھو متب عیسکد
استصاص فی استی احویا حور و عید
یاجیں و رانی باندشی پ
نہر نہر کے آئیں ہیں و رورست درست کے آئیں ہیں۔

کے آئینے میں سہیلیاں سنے دوش محنت و زحمت کی تہ پر مگر کوئی کہیں سے کیا جاسکتا ہے
یہ وہی ہے نہ پتا ہے یہ سب سب و بیوقوفیت میں ہیں نہ فطرت کی تہ درست کو مختصر دراجیت میں ہیں
تہ بہ تہ بہ تہ بہ تہ بہ

[illegible]

در این قفس بند نهی نقد بخت
و بیدار است قدر یوسف خست
و چون قفس زنجیر بیا بست
کس که در اختیار دیاست
قفس پرده بپایند از تیر
آستان منور گردد

چاہیے دہن غرقہ داری کے قابل ہے۔
 اور یہ نظام غزلی سب جس کو قرآن نے باقی رکھا ہے یعنی مقتول کے دل کو قصاص کے
 طلب کرنے میں دل بیت کا حق۔

نیز عرب میں دیت کا نظام بھی موجود تھا جس کو قرآن نے باقی رکھا اور اس کی طرف سورت
 بقرہ میں اپنے اس ارشاد سے باقی رکھا۔

فمن عفی له من اخیه شیء فاتباع
 بالمعروف واداء الیه باحسان ذلك
 تخفیف من ربکم ورحمة فمن
 احتدی بعد ذلك فله عذاب الیم ط
 اس آیت کے پاس پہنچا دینا یہ (قانون دیت و عفو) تمہارے پروردگار کی طرف سے دینا یہ
 تخفیف اور ارشاد ہے، ترجمہ ہے پھر جو شخص اس کے بعد تعدی کا مرتکب ہو تو اس شخص کو بڑا درد
 ناک عذاب ہوگا۔

اور سورہ شاری میں ارشاد فرمایا۔

ومن قتل مؤمناً ذی ذنوب فحدید
 رقیبۃ مؤمنۃ وادیۃ مسلمۃ الی
 اصلہم الا ان یعذقوا فان کان
 من قوم عدو لکم وھو مؤمن فحدید
 رقیبۃ مؤمنۃ وان کان من قوم
 بینکم و بینہم فحدید فدیۃ مسلمۃ
 الی اھلہ و تحدد رقیبۃ مؤمنۃ
 فمن لم یجد نصیاً شہدین متباعدین قوبۃ
 من اللہ وکان اللہ عیماً حلیماً
 بشرطین قوبہ کے جو اللہ کی طرف سے مقرر ہوئی سب درمندانہ شہدین کے درمیان

اور جو شخص کسی مومن کو غشی سے قتل کر دے
 تو اس پر ایک مسلمہ نریم یا لونڈی کا آزاد کرنا
 ہے اور خون بہا ہے جو اس کے خاندان و
 کے تولد کردی جائے مگر یہ کردہ و گمدف
 کر دیں و اگر وہ ایسی قوم سے ہو کہ قریب
 اور ان میں معاہدہ ہو تو خون بہا ہے جو اس
 کے خاندان و دین کے تولد کردی جائے
 ایک نریم یا لونڈی مسلمہ کا آزاد کرنا پھر
 جس شخص کو نہ ست تو تو نزدیک ماہ کے روز سے ہیں

دائے ہیں۔

اور سنت نے دین کے اندر کی وضاحت فرمادی جس میں بعض کو ہاتھ پر رکھا
دینی، یعنی اہل ثبوت یا اہل خاندان یا اہل محلہ اور یہی ایک واحد ہے جو مسیحیت کی وسعت کی
بن پر عرب کے لیے باقی رکھ دی گئی ہے۔

اور قرآن مجید سے تو امت کے اندر کی خبر دی جو اعتقاد کے قصاص کے بارے میں
نصف چنانچہ سورہ مائدہ میں ارشاد فرمایا۔

وَكُتِبَ عَلَيْكُمُ الْمَاعِثَاتُ أَنْ لَا تُقْسِمُوا
بِالنَّفْسِ وَالْعَمَلِ بِالْحَبِيبِ وَالْأَنْفِ
بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنِ بِالْأُذُنِ وَالسِّنِّ
بِالسِّنِّ وَالْجُرْحِ قِصَاصٌ فَمَنْ
زَمَدَ بِهِ فَمَنْ زَمَدَ بِهِ
فَمَنْ زَمَدَ بِهِ

اور ہم نے ان پر اس میں یہ بات فرمائی کی تھی
کہ جان کے بدلے جان در گتھ کے بدلے
آنکھ اور ناک کے بدلے ناک در کان کے بدلے
کان در دانت کے بدلے دانت اور نعل
زخموں کا بھی بدلہ ہے پھر جو شخص اس کو مرنے
کو دے تو وہ اس کے لیے گھر ہو جائے گا

حد ذاتی و کسرا

اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ذاتی کی سزا بیان کی تفصیل کے سوا کوڑے بیان فرمائی ہے
چنانچہ سورہ زمر میں ارشاد ہے۔

إِنْ زَنَىٰ ذُنُوْبُهُ فَإِذَا زَنَىٰ
فَإِذَا زَنَىٰ فَإِذَا زَنَىٰ
فَإِذَا زَنَىٰ فَإِذَا زَنَىٰ
فَإِذَا زَنَىٰ فَإِذَا زَنَىٰ
فَإِذَا زَنَىٰ فَإِذَا زَنَىٰ
فَإِذَا زَنَىٰ فَإِذَا زَنَىٰ
فَإِذَا زَنَىٰ فَإِذَا زَنَىٰ
فَإِذَا زَنَىٰ فَإِذَا زَنَىٰ

زنا کرانے والی عورت اور زنا کرنے والی
مردوں میں ہر ایک کے سوا دوسرے مرد و عورت
توڑ کول کول دو ٹوک پر سہ تنوں کے بعد
یہ سزا تھوڑی ہے چنانچہ سورہ زمر میں ارشاد ہے
سے دن پر ایک سو گنا ہو۔ وہ دونوں کی
سزا تھوڑی ہے۔

اور زانیہ کو مرنے کے لیے اس نے کافرت قرار دیا۔ چنانچہ سورہ زمر
میں ارشاد فرمایا۔

نا ذا احسن فان اتین بقا حنة
فصیر من نصبت ما علی المصنعت
من اعداب ط
پر ہوتی ہے۔

پھر جب وہ لوہڈیاں منکوحہ بنائی جائیں پھر
وہ بڑی سیٹھیائی کا دس سڑیوں پر
مگر سے نصبت نہ ہو کی ہو کہ اگر دوسروں

در حدیث میں شریعت کے خلاف کسی کو سزا کا حکم دیا ہے پھر جب تک کہ وہ
شیعہ کی سنت و حدیث سے کہہ دوں کہ حدیث میں ہے کہ اگر کسی نے
جہاد کے لئے کسی کو کشتہ فرمایا ہے تو اسے دو ہزار ہونے چاہئے کہ سورہ فارک کے حکم میں
اس کے لئے یہ حدیث دیکھو جس کا حکم نہیں۔

دس، پاک و حق سورتوں پر تہمت لگانے کے لئے۔

مہدیوں کے لئے یہ حدیث میں ہے کہ اگر کسی نے ہجرت کی تہمت دے
کے تو اسے تہذیب سے ہٹا دیا جائے سورہ فارک میں ارشاد ہے۔

والذین یرمون المصنعت شہد
یا تو ابانہ شہد او فاجہد وہم
ثمانین جنداً ولا تقبوا منہم
شہادۃ ابداً و اولادکم
المنفقون الذین یؤمن بحد
ذکر و احدھو فان اللہ غفور رحیم
لیکن جو لوگ اس تہمت کے لئے کہ بنہ دھوکے سے کہیں اور پڑیں
و حدیث میں سورہ فارک میں ہے کہ اگر کسی نے دس رحمت کرتے
ہے۔

در حدیث میں ہے کہ اگر کسی نے ایک حدیث میں کہا ہے کہ یہ حدیث
سورہ میں ہے و فرمایا۔

والذین یرمون اردو جہاد و تہذیب
جو لوگ اپنی بیویوں پر اس کے تہمت

ولکم فی استعصا ص حیوة یا اولی
 الاستیعود ادا کی قنون، انما ص میں تہہ کی
 جہنوں کا بڑا بچا قسب۔ ہم امید کرتے ہیں
 کہ تم ایسے قنون امن کی طرف درازی کرنے سے پرہیز رکھو گے۔
 ۳۱۔ مجرم کی تنبیہ کہ پھر وہ مجرم کو دوبارہ کرنے کی جرات نہ کر سکے چنانچہ چوروں کی سزا
 کے ذکر میں رشتہ دفرمایا۔

حذرو بئس کسبا نکارا لمن
 یہ ان کے کردار کے نحو میں بطور سزا کے
 اللہ کی طرف سے ہے۔
 درہمہ نول کی سزا کے ذکر میں رشتہ دفرمایا۔

ذنت لہم خزی فی الدنیا
 یہ ان کے لیے دنیا میں سخت رسوائی ہے
 ۳۲۔ بہ ن سزاؤں کی ہونا تاکہ اثر میں شدت ہو۔

پھر بھی وہ بیش میں ان سزاؤں کے جہاں کی سزا میں سبقت حقیقہ کا حرم دیا گیا ہے
 تاکہ نفس سزا میں تنبیہ بخشنے سے متاثر ہو اور ثبوت میں ختم ہو کہ وہ سے تنبیہ ہو کیونکہ مومنین
 راستہ صمدیت سے جو تہہ بیش ترند کی ہیں مرنے سے وہ بہ سزا اور سزا و اسرار و اسرار

ما استعصا ص فان لا مخرج و خصوصاً سبیلہ فان الامام ان یہ خطی فی
 المنو حذیر من ان یخطی فی الخطیہ
 کو جب تک کہ وہ سزاؤں سے بچے اور اگر کوئی صورت نہ تھی تو ان کو رہا کر دیکھو کہ ہم
 نہ دیتے ہیں سزاؤں سے تو کہیں یہ بہت ہے کہ وہ ان میں سزا کر جائے یہ ہم
 وہ جو ہیں جن کو سزاؤں سے سزا پتی تھی وہ سزا سزا پر دیا نازل فرمایا اور آپ کو
 سزا دیا کہ ان کو سزا تک پہنچی دیں اور یہ کہ سب سے پہلی طرح ان پر سزا دیا گیا ہے کہ
 سزا دیا گیا اور اپنی سزا سزا سے لوگوں کو تم مہربان ہیں بتاؤں جو سب پر سزا
 کی ہیں۔

دوسرا دور

جلیل القدر صحابہ کے زمانہ میں قانون شریعت

اللہ سے شکر و تحنن

سیاسی پس منظر

جس وقت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی درج ذیل ممالک و سرزمینوں کے
 تو بہت لوگ اسلام سے پیچھے گئے لیکن جو ممالک و سرزمینوں کا جو ممالک و سرزمینوں کا جو
 ایسا یہ سکون اسلام کو قائم رکھنے کا بہترین ذریعہ تھی کہ آپ نے فوجوں کو مرتب کیا اور یہ
 شاہ کی و دور کے وحدت امت کو لوہا درجیب جو ممالک و سرزمینوں کو اس میں کامیاب کرنا تو
 آپ نے حرق و کشت مکی طرف فوجیں بھیجیں کہ روئی و رقی ممالکوں میں شانت و سکون
 لیکن قبل اس کے نہ است کی پوری دنیا حست ہوئی در معلوم ہوتا کہ انجی ممالک کس و کس میں
 ہوتی سب سے آپ کی وفات ہوئی اور حضرت عمرؓ کا زمانہ آیا کہ ان کے ہاتھوں پر فتوحات ہوئیں
 در مسلمان مشرقی سمت سے کثرتاً فارس پر تاق بوس ہو گئے اور نہایت چوت یعنی نمودریا کت پنم
 گئے در شاہی باغ سے سویریا و در مینینہ کے شاہوں پر تاق بوس ہو گئے در مذہب کائن
 سے وہ ان کے زیر نہیں ہو گیا ورنہ کے ہر ممالک میں بڑے بڑے سنی لوگوں کی بین و
 پڑی جیسے کہ نسہ و اد کوہ و راجہ و جہاں مسوؤں کی بڑی تعداد نے قیام کیا جس میں عرب
 کی کثیر تعداد تھی و راق زمانہ میں اسلام میں امت عربیہ کے مدد و دیگر قوام کثیرہ تعداد میں
 ہوئیں در حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں تو یہ فتوحات مشرق و مغرب میں نہیں تھیں بلکہ یہ عورت

مکمل نہ ہونے پائی تھی کہ ن کو ایک شدید صدمہ سے دوچار ہونا پڑا اور یہ وہی شورش فتنی جو یہودیوں میں
 عثمان بن سنان کی حاضرت میں ن کے دشمنوں کی سازش سے شروع ہوئی اور اس کی انتہا من
 بینوں بڑے مکمل سے بڑی جہتوں کے درمیان آئے پر ہوئی جنہوں نے آپ کی حیات مبارک
 کو ختم کر دیا اور اسی سبب سے مسلمانوں میں تفریق پیدا ہو گئی ایک جماعت تو حضرت عثمان سے
 بغض رکھنے والی تھی جنہوں نے حضرت عثمان بن ابی طالب کے ہاتھ پر بیعت کی تھی اور ایک فریق
 تو میں نے عثمان سے بغض رکھنے والوں کا تھا جنہوں نے معاویہ بن ابی سفیان کا اقتدار
 کی جیسا پہلی جماعت کا مستقر عراق کا یہ تخت کوفہ تھی اور دوسری کا دمشق جو شام کا دار فرائض
 تھا پھر دونوں فریق میں بغض پیدا ہو گیا اور ایک نے دوسرے پر لعنت کی جس کا نتیجہ دونوں فریق
 کے درمیان میدان میں جنگ عظیم کا شکل میں نمودار ہوا اور فریقین میں عالم اسلام کے
 "انتخاب فرد بد و زہر" تھے لیکن مدد کہ کسی ایک فریق کے لیے فیصلہ کن نہ ہو سکا کیونکہ اہل شام
 نے کرب شام فیصلہ صلب کیا اور اکثر اہل عراق نے اس کو قبول کیا اور اس تکلم میں ایک
 فریق کے لیے قوت تو دوسرے کے لیے لعنت تھا یہی تفریق حضرت معاویہ بن ابی سفیان
 کی فتنہ مندی کے ہی لشکر سے وہ دشمن نکم جس نے تکلم پر عیب لگایا اور تکلم سے راضی
 ہونے والوں پر لعنت کی جس کی وجہ سے حضرت عثمان بن ابی طالب اپنے فتنہ کو چھوڑ
 کر ان کی طرف متوجہ ہو گئے اور اس سے ان کے فتنے کی طاقت میں زیادتی ہو گئی اور شورش و فتنہ
 عثمانی شورش تک سے ایک کے ہاتھ سے شہید ہو گئے اور ان کی شہادت پر سودا عظیم اٹھ
 حضرت معاویہ بن ابی سفیان پر اتفاق کر لیا۔

یہ زمانہ اس حالت میں ختم ہوا کہ مسلمانوں میں تین سیاسی جماعتیں پیدا ہو چکی تھیں

۱۔ مسلمین جو حضرت عثمان کی خرافت پر متفق تھے۔

۲۔ شیعہ جو حضرت عثمان اور اہل بیت کی محبت پر قیام رکھتے تھے۔

۳۔ شورش جو حضرت عثمان اور حضرت معاویہ بن ابی سفیان کے دشمن تھے اور ان

تینوں فریقوں کو شیعہ بیت اسلام میں خاص اثر تھا جو تین سو دو سو میں تقسیم ہوا۔

دور ثانی میں کتاب و سنت

جیسا کہ ہم نے اوپر بیان کر دیا قرآن مجید بتدریج نازل ہوا درجہ پہلی کوئی آیت نازل ہوتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو جہود تک پہنچا دیا اور وحی کے کہنے والوں کو اس کے کہنے کا حکم دیا لیکن جہود مسلمین میں بعض لوگ بھی سنتے جو صرف اس کا حفظ کافی سمجھتے تھے درجہ ان کو ملتا تھا اس کو یاد کر لیا کرتے تھے اور بعض لوگ لکھ لیا کرتے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو آیات اور سورتوں کی ترتیب بتلوا دیا کرتے تھے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا لیکن قرآن مجید کسی ایک مصحف میں جمع نہیں ہوا ایکہ صحف اللہ کے سینوں میں محفوظ تھا یا کتابان وحی کے صحیفوں میں یا دوسرے صحیفوں میں جو عام کاتبوں کے پاس تھے، اور سیدہ بنو کی میں حفاظ کی تعداد بہت تھی جن میں سے بعض کل قرآن کے حافظ تھے۔

حضرت ابی ابکرؓ کے زمانہ میں جبکہ پیام اللہ و فقہ پیش یا جس نے آپؐ کو آپؐ قرآن کو ایک مصحف میں جمع کرنے کی طرف توجہ دلائی اس جنگ میں حفاظ قرآن کی ایک بڑی جماعت شہید ہو گئی تھی جس سے حضرت ابو بکرؓ کو قرآن کے ضائع ہونے کا خطرہ پیدا ہو گیا چنانچہ بنی ریحہؓ نے حضرت زبیرؓ کو ثابت سے روایت کی ہے کہ ابو بکرؓ نے اہل یمامہ کی جنگ کے بعد فتح بلایا تو میں نے دیکھا کہ عمر بن خطابؓ کے پاس دو جلدیں تھیں تو ابو بکرؓ نے فرمایا کہ میرے پاس عمرؓ آئے اور بیان کیا کہ یہ اللہ کے دن قرآن کے ساتھ جیسا شدید واقعہ پیش آیا اس سے مجھے خوف ہے کہ حفاظ قرآن کو اس طرح مزید شہید ہو گئے تو اگر قرآن ضائع ہو جائے گا ہند میری رائے ہے کہ آپؐ قرآن جمع کرنے کا حکم دیں جس پر میں نے عمرؓ سے کہا کہ تم بھی کہہ دو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کیا ہم کس طرح کریں تو عمرؓ نے کہا خدا کی قسم یہ بہتر ہے پھر عمرؓ نے چھوڑ دیا اور کرتے رہے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے میرے دل کو اس کا مہلے لے لیا اور میں نے وہی مناسب سمجھا جو عمرؓ کی رائے ہے۔ زبیرؓ فرماتے ہیں کہ ابو بکرؓ نے فتح سے فرمایا کہ تم میرا ان آدمی جو اوردی، مویشی جو ہم تم پر کوئی شہید نہیں کر سکتے اور تم رسول اللہ صلی

کے زمانہ میں وحی کی کتابت کیا کرتے تھے ہذا قرآن کی تدوین کرو اور جمع کرو، خدا کی قسم
 اگر مجھے کسی پہاڑ کو ہٹانے کی زحمت دیتے تو مجھ پر بار نہ ہوتا، بہ نسبت اس کے کہ انہوں
 نے مجھے جمع قرآن کا حکم دیا، میں نے کہا کہ آپ کو وہ کام کیسے کرنا چاہتے ہیں جس کو رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کہا تو فرمایا کہ وہ اللہ یہ بہتر ہے پھر جو بکرا نجد سے عمار کرتے
 رہے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے میرے دل کو اس بات کے لیے کھول دیا جس پر اللہ تعالیٰ
 نے ابو بکر و عمرؓ کے دل کھول دیے تھے پھر میں نے قرآن کی تلاوت شروع کر دی اور
 کعبہ کی شانوں اور پتھر کے ٹکڑوں اور لوگوں کے سینوں سے جمع کرنا شروع کر دیا
 حتیٰ کہ سورہ توبہ کی آخری دو آیتیں بقدر جاء کمر رسول سے آخر سورہ توبہ تک ابی خزیمہ غیری
 کے پاس سے۔ یا کہ ان کے سوا اور کسی کے پاس یہ آیتیں نہ تھیں پھر یہ صفحے حضرت ابو بکرؓ
 کے پاس ان کی رونق تک رہے پھر حضرت عمرؓ کے پاس ان کی حیات تک رہے پھر حضرت
 زیدؓ کے پاس رہے۔

اور سیوڑی سے تھان میں روایت کی ہے کہ حضرت عباسی نے اپنی کتاب ہتم سنن میں
 کہا ہے کہ قرآن کی کتابت بدعت نہیں ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 خود اس کے نسخے کا حکم دیا، البتہ وہ متفرق حصوں میں پڑیوں اور کعبہ کی شانوں میں بھی
 ہو، مختلف صدقہ سے تو مختلف مقامات سے جمع کر کے ایک جگہ کر دیا، اور یہ ان ورق
 کی بدولت جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں پائے گئے تھے بن میں قرآن
 منتشر تھا پھر جمع کر کے واسطے سے ایک جگہ جمع کر کے ایک جگہ سے باندھ دیا تو
 کہ اس سے کوئی چیز ضائع نہ ہو۔

در زید بن ثابت سے نسخہ قرآن اور کاتبان وحی میں سے ہونے کے باوجود
 چند حنفیہ در کتابت پر ہی متذکرہ کیا بلکہ عافیتوں کے کعبہوں سے در کاتبان وحی
 کے بیٹوں سے اندر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتمہ میں جو کچھ ہو پایا
 یا اس سے مدنی اور جمع کرنے کے بعد ہاجرین و انصار کی جماعت کے ساتھ پڑھا
 اس طرح ابو بکر و عمرؓ اللہ عنہما کے اس عمل سے اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے اس ارشاد

کی تکمیل ہوئی کہ

انما نحن نزلنا الذکر واثالہ
 یحفظون ۛ

ہم نے ہی قرآن نازل کیا ہے اور تم ہی اس
 کی حفاظت کر کے دے رہے ہیں

جیسا کہ اوپر کی روایت پر بھیچے پہلے ابو بکرؓ کے پاس پھر عمرؓ کے پاس پھر حضرت عثمانؓ کی صاحبزادی کے پاس محفوظ رہا اور عقیقہ ثالث عثمان بن عفانؓ کے زمانہ میں اس کے مہرے شہروں میں اس نصیحت کی شہادت کی ضرورت محسوس ہوئی۔

اور اس ضرورت کا احساس اس طرح ہوا کہ مضافاً قرآن ان شہروں میں پہلے سے محفوظ اور وہ لوگوں کو قرآن مجید پڑھایا کرتے تھے اور ان کے پاس میں ان کے لغات کے مشروفات کی بنا پر قرآن مجید کے بعض حروف میں بھی اختلاف نہ تھا جس کی وجہ سے کوئی قرآن کی قرأت کو دوسرے سے افضل بتانے لگا اور حضرت عثمانؓ کو یہ خبر ملی تو اس سے آپؓ کو سخت خللہ لاحق ہو جس کا علاج آپؓ نے ضروری سمجھا اور بخاری نے حضرت انسؓ سے روایت کی ہے کہ عبداللہ بن ابی مرثدہؓ و آذریجیہؓ کی ہمت پر حلقوں کے ساتھ حضرتؓ سے رہے تھے وہ حضرت عثمانؓ کے پاس پہنچے تو وہ ان کے مختلف نسخوں سے کچھ لے کر اپنے ساتھ لے گئے اور ان میں ہم ایسا اختلاف نہ ہوا جسے جیسے خود دیکھیں ان میں اختلاف ہو تھا تو حضرت عثمانؓ نے نسخہ کے پاس لے کر بھیجا کہ ہمارے پاس قرآن مجید کو نسخہ نہیں اور نوں کو بخل کر کر داپس کر دیں گے تو حضرتؓ نے اس قرآن مجید رحمت اللہ علیہ کے پاس سن لیں تو آپؓ نے حضرت زید بن ثابتؓ اور عبید اللہ بن ابی مرثدہؓ بن عباسؓ اور عبیدار بن عامرؓ بن ہشامؓ کو حکم دیا تو انہوں نے اس کی تعمیل تیار کر لیں پھر حضرت عثمانؓ نے قریش کے تینوں اشخاص کی جماعت سے فرمایا کہ جب تم میرے اور زید بن ثابتؓ میں قرآن کی بات میں اختلاف ہو جائے تو اس کو قرآن کی زبان میں کہو اگر سب سے وہ ان کی زبان میں نازل ہوا ہے جس پر انہوں نے ایسا ہی کیا اور یہی نصیب اس شرط کوں جو کہیں قرآن عثمانؓ نے لکھا ہے حضرت عثمانؓ کے

پاک بھیج دیے اور ان نقل شدہ قرآنوں میں سے ایک ایک قرآن پر سمت میں بھیج دیا اور
 نسخہ دیا گیا اس کے سوا جو قرآن کسی صحیفے یا مصحف میں ہو وہ جو دیا جائے یہ نسخہ کو واپس
 درجہ قرآن کے لئے تھے اس میں سے ایک ایک نسخہ - کوفہ - بصرہ - دمشق اور کربلا
 کو بھیجا گیا اور ایک مدینہ منورہ میں رکھا گیا اور ایک نسخہ حضرت عثمان سے پیش کیا گیا
 لیا جو مصحف نام کے نام سے مشہور تھا در یہ تمام قرآن مشرور کی جامع مسجد میں رکھے
 گئے جس کو قرا کر پڑھتے تھے اور صفائی کی طرف رجوع کیا کرتے تھے۔ حضرت عثمان رضی
 اللہ عنہ اس میں عمل سے اللہ کی کتاب کو اس بات سے امن حاصل ہو گیا کہ اس میں سے
 ایک حرف کا بھی نقصان نہ ہو سکے۔

لیکن احادیث قولیہ کو جمع کر کے کی جانب کوئی تنفیذ نہیں تھا بلکہ سب ذوات
 وہاں اس کے خلاف عمل پایا گیا کہ اس کی روایت بہت کم کی جائے جس کی تصریحات
 حبیذ ہیں۔

(۱) حافظ ذہبی سنۃ کرامۃ الخلفاء میں لکھتا ہے کہ ابن ابی بکر کی اس روایت میں لکھا
 ہے کہ عبد بنی کعبہ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد لوگوں کو جمع کیا اور فرمایا
 کہ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایسی حدیث بیان کرتے ہو جس میں تم میں یا ہم اختلاف ہو
 جاتا ہے اور تمہارے بعد کے لوگوں میں سے تم بھی زیادہ اختلاف ہو جائے گا لہذا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی حدیث نہ بیان کرو اگر تم سے کوئی سوال کرو تو یوں کہہ
 دو کہ ہمارے تمہارے در بیان اللہ کی کتاب سب سے حق کو وہ حال کے اس کو محال سمجھو
 اور اس کے سوا کوئی حرام نہ سمجھو۔

(۲) حافظ ذہبی کہتا ہے کہ شعبہ وغیرہ کی بیان ہے وہ شعبہ سے وہ قرظ بن قرظ بن
 کعب سے روایت نقل کرتے ہیں کہ جب عمر رضی اللہ عنہ نے ہم کو عراق کی طرف روانہ فرمایا تو ہم
 در عین ہمارے ساتھ چلے پھر فرمایا کہ تم جانتے ہو کہ میں کیوں تمہارے ساتھ گیا تو
 سب سن گئے ہاں ہمارے حضرات و اختراجم کے یہ تو فرمایا کہ اس کے بعد وہ بھی ایک
 بات سب سے درود ہے کہ تم ایسے گناہوں و گناہوں کے پاس پہنچو گے جو شہید کی تکفیر کے

طرح گنگ کر قرآن پڑھتے ہوں گے تو ان کو احادیث میں مشغول کر کے قرآن مجید سے روک نہ دینا بلکہ ان کو قرآن مجید کی تودت کے لیے چھوڑ دینا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کم بیان کرنا اور اس بات میں بھی تمہارا شریک ہوں پناہ جب قرظہ آئے تو لوگوں نے ان سے احادیث پوچھیں تو انہوں نے جواب دیا کہ ہم کو علم خدا سے منع کر دیا ہے۔ (۳) در اوروی نے محمد بن عمر سے وہ ابی سلمہ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے ابی ہریرہ سے پوچھا کہ کیا تم حضرت عمرؓ کے زمانہ میں اسی طرح دشواری میں بیان کیا کرتے تھے تو فرمایا کہ جیسے میں تم سے بکثرت احادیث بیان کرتا ہوں اگر عمرؓ کے زمانہ میں اس طرح بیان کرتا تو وہ اپنے کونے سے مجھے مارتے۔

(۴) معن بن عیسیٰ سے روایت ہے کہ ہم سے ایک سے عبد اللہ بن ادیس سے روایت بیان کی انہوں نے شعبہ سے وہ سعید بن براہیم سے وہ اپنے باپ سے کہہ کر عمرؓ نے یمن شخصوں یعنی ابن مسعود اور ابوالدرداء اور ابو مسعود انصاری کو قید کیا تھا اور جبہ بیان کی تھی کہ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث بیان کرنے میں کثرت کرو۔ (۵) ابن عبیدہ نے رجا بن ابی سلمہ سے روایت کی ہے کہ مجھے خبر ملی ہے کہ معن دہقانہ کہا کرتے تھے کہ تم حدیثیں بیان کرنے دی رویش باقی رکھو جو حضرت عمرؓ کے زمانہ میں مخفی کیونکہ انہوں نے لوگوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے احادیث کے بیان کرنے کے بارہ میں ڈرا دیا تھا۔

(۶) تنویر لخواجہ شمس مودت امام مالک ہیں کیونکہ انہوں نے بیان کیا ہے کہ ہر وہی نے نہ ہری کے طریق سے کھم کرنے کی مذمت میں کہا ہے کہ مجھ سے عروہ بن زبیر بیان کیا کہ عمرؓ نے سخت بے حد حدیث کہنے کا ارادہ کیا تھا جس میں عجب بڑے کرم سے مشورہ تو عوام نے ان کی رائے کو پسند کیا پھر وہ ایک ہیئت تک شک کی وجہ سے اللہ تعالیٰ سے استغاثہ کرتے رہے پھر ایک دن جب اللہ تعالیٰ نے ان کے دل میں عزیمت ڈال دی تو فرما دیا کہ میں نے تم سے حدیث کہنے کے ارادہ کا ذکر کیا تھا جو تم کو معلوم ہے پھر مجھے یاد آیا کہ تم سے پہلے اہل کتاب نے اللہ کی کتاب کے ساتھ اور کتاب

کوٹھا پھرنسی پر ٹھیک پڑے اور اللہ کی کتاب کو چھوڑ دو اس نے خدا کی قسم میں اللہ کی کتاب کے ساتھ کسی چیز کو غلط طوطہ کر دوں گا پھر آپ نے احادیث لکھوائے کہ خیال چھوڑ دیا اور ابن مسعود نے طبعیت میں لکھا ہے کہ قلیب بن عقیقہ نے ہم کو خبر دی کہ سفیان نے ہم کو خبر دی ہے کہ ہم نے زہری سے روایت کی ہے کہ عمر بن الخطاب نے احادیث کے لکھنے کا ارادہ کیا تو ایک مائتہ اللہ تعالیٰ سے استنصار کیا پھر ایک دن آپ نے اپنے غرض کا اظہار فرمایا کہ میں نے ان لوگوں کا خیال کیا جنہوں نے خود کتاب لکھی اور پھر اسی پر ٹھیک پڑے اور اللہ کی کتاب کو چھوڑ دیا زبلیق رحمہ علیہ موٹا امام محمد۔

۷۸۔ بخاری نے انکشاف سے روایت کی ہے کہ برہم تمیمی نے اپنے آپ سے روایت کی ہے کہ حضرت عثمان نے فرمایا کہ ہمارے پاس بجز کتاب اللہ کے کوئی ایسی کتاب نہیں ہے پڑھی جاتی ہو اور یا جو کچھ اس صحیفہ میں ہے پھر اس صحیفہ کو کنوئیں میں اونٹ کی غم میں گھاس لکھ کر رکھا اور یہ لکھا تھا کہ مدینہ بخیر سے فناں ہے تک تر م ہے تو میں جو شخص کوئی نئی چیز پیدا کرے اس پر اللہ کی اور فرشتوں کی اور تمام لوگوں کی لعنت ہے کہ اللہ تعالیٰ پھر اس کے لئے کسی کی سند قبول کرے گا اور نہ کوئی فدیہ دے گا اور اس میں یہ تھا کہ جملہ مسلمانوں کا قول و فعل ایک ہے کہ اس کے لئے دنی مسلمان جس کوشش کرے گا ہے لہذا کوئی شخص کسی مسلمان کے قول و فعل کو جو وہ کسی کے ساتھ کرے تو اس کو اللہ کی اور فرشتوں کی اور تمام لوگوں کی لعنت ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے بار میں کسی کی سند قبول کرے گا اور نہ کوئی فدیہ دے گا اور اس میں یہ بھی تھا کہ جو کس اللہ تعالیٰ آواز کرے وہ اس کی اجازت کے بغیر اپنا حق ولا کسی قوم کو دے تو اس پر اللہ کی اور فرشتوں کی اور تمام لوگوں کی لعنت ہے کہ اس کے ساتھ کسی کی سند قبول کرے گا اور نہ فدیہ دے گا۔

۷۹۔ عبد اللہ بن مسعود کے ہاں کتاب میں لکھا ہے کہ آپ حدیث کی روایت بہت کم کیا کرتے تھے۔ درائنہ میں اختیار کیا کرتے تھے۔ (۱) شبیر بن حذافہ نے عمر کے برہنہ تھے اور ابی ہریرہ نے روایت ہے کہ میں ابن مسعود کے پاس ایک سال بیٹھا لیکن کبھی آپ نے یہ نہیں کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھ جب وہ یہ فرماتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو کہ اپنے لئے اور فرماتے کہ اس طرح یا اس کے لئے

یا قریب یا کہ جیسا یا یہ فرمایا کرتے تھے۔

دران روایات پر ایک دائرہ نظر ڈالتے ہیں ان لوگوں سے روایت کی گئی
 جو تہمتوں اور مسندوں کے قیام میں بس اوقات ذہن میں ایک غیر صحیح شریعہ محسوس ہوتا ہے
 کہ وہ لوگ احادیث پر توجہ نہیں کیا کرتے تھے اور نہ ہی قیادان کو مکمل نہیں سمجھتے تھے۔ لہذا
 اگر ان کی روایات پر غور کریں کہ وہ احادیث کا کتنا خیال کرتے تھے تو یہ حقیقت سامنے آئے گی
 کہ وہ محض یہ خواہش کیا کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کم روایت کریں
 جس کے کچھ شراکت سبب نہیں ہیں۔

۱۱۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے یہ روایت بیان کی کہ ابن کثیر نے ابن عباس سے روایت کی کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دایہ بویہ کے پاس بیٹھ کر ان کی خدمت میں بیٹھ کر اس کو میراث میں حصہ
 سے حضرت بویہ کے ذریعہ کہ قاتل میں تو تیرہ لوگوں کی حصہ نہ ہو رہی ہے اور نہ ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 عیدہ وسلم سے اس بارے میں کوئی معلوم ہوا ہے پھر آپ نے لوگوں سے دریافت کیا تو میراث میں حصہ
 اور کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا چٹا حصہ سنا ہے تو فرمایا کہ
 کیا تمہارا کوئی نواسہ ہے تو میں نے اس کو اسی طرح گواہی دی تو ابوبکر نے اسے
 کو نافذ کر دیا۔

۱۲۔ یہ بھی کہا کہ جبریل علیہ السلام نے ان سے روایت کی کہ وہ عیدہ سے بیان
 کرتے ہیں کہ بویہ نے حضرت علی کو دوازدہ کے بیٹے سے تین بار سزا دیا اور جب ان کے
 سے انہر آئے کہ بویہ نے ان کو لوٹ لے تو حضرت علی نے ان کے بیٹے کو بھیجا
 کہ آپ کیوں لوٹ گئے انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے
 کہ اگر تم میں سے کوئی تین بار سزا مکرے اور اس کو جواب نہ دیا جائے تو لوٹ جائے تو
 حضرت علی نے فرمایا کہ کوئی ثبوت پیش کر دے ورنہ میں تمہاری خبر لوں گا تو ابوبکر نے
 پاس آئے جو بیٹھ ہوئے تھے ان کا زہر بویہ نے پوچھا کہ آپ کا کیا حال ہے تو
 ہم کو سزا دے دی اور فرمایا کہ میں نے کسی سے اس کو سزا دے سنا ہے ہم نے کہا ہاں
 ہم سب نے اس کو سزا دے سنا ہے پھر ان کے ساتھ ایک آدمی کو بھیجا جس نے حضرت علی
 کے پاس آکر بیان کیا۔

۳۱ اور بیان کیا کہ ہشام نے اپنے داماد معمر بن شیبہ سے روایت کی ہے کہ حضرت عمرؓ نے ایسی عورت کے محل کے متعلق مشورہ کیا جو کسی کے مارنے سے گرجا ہے تو حضرت معمرؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی ویت دلو نہ دی یا غلام دلو ہے تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اگر تم پیچھے ہو تو ایک گواہ لاؤ جس کو ویت دلو اسے کا حال معلوم ہو تو محمد بن مسلمہ نے گواہی دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فیصلہ کیا تھا۔

(۳۲) اور یہ بھی لکھا ہے کہ حضرت ابی بنہ نے حضرت عمرؓ کے سامنے کوئی حدیث بیان کی تو آپ نے ان سے فرمایا کہ اس پر گواہ لاؤ تو وہ گواہ لانے لگے تو کچھ انصار ان کو مل گئے انہوں نے ان سے اس کا تذکرہ کیا انہوں نے کہا ہم نے یہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہے تو حضرت عمرؓ نے ان سے فرمایا کہ مجھے تم پر شک ہے نہ تھا بلکہ میں چاہتا تھا کہ ثابت ہو جاتا۔

(۳۳) اور عثمان بن معمرہ ثقفی نے علی بن ربیعہ سے روایت کی ہے کہ اسامہ بن حکم فرمائی ہے کہ حضرت علیؓ سے سنا کہ آپ فرماتے تھے کہ میں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی حدیث سنتا تو اللہ تعالیٰ نے جوچا اس سے میں نے نفع اٹھایا اور کوئی اور آپ کی حدیث مجھ سے بیان کرتا تو میں اس کو قسم دیتا اگر وہ قسم کی جتنا تو میں کس کی تصدیق کرتا درجہ ہونے بھی مجھ سے ایک حدیث بیان کی اور وہ اپنے بیان میں صادق تھے یعنی ان کو قسم دینا میں سے حضرت علیؓ سے سنا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ جب کوئی مسلمان بن ہوئی سناہ کرے پھر وہ دھوکہ کے دو رکعت نماز پڑھے اور اللہ تعالیٰ سے حضرت علیؓ سے تو اللہ تعالیٰ اس کو فرمادیتا ہے۔ اور یہ مذاہب اس بات کی دلیل ہیں کہ اس زمانہ میں رسول اللہ کے ائمہ اور ان کے پیشوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد درخط حدیث منسوب ہونے کے ثبوت سے بہت کم مذاہب بیان کرتے کہ بتا دیا کرتے تھے دراسی سلسلہ جو روایات ان کے سلسلے میں ہوتی تھیں بیان اس کا ثبوت علیؓ سے کیا کرتے تھے یہ خصوصیت مسندت ابو بکرؓ و عمرؓ تو اس وقت تک کہ روایت کو قبول نہیں کیا کرتے تھے یہی تک کہ اس پر دو شخص گواہی نہ دے دیں کہ نبول

نے اس حدیث کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے حتیٰ کہ ابو بکرؓ نے معینہ بن شعبہ سے ان کے روایات کی توثیق کرتے واسے کو طلب کیا اور حضرت عمرؓ نے معینہؓ اور ابو موسیٰؓ اور اپنی روایات کو توثیق دینے والا طلب کیا حالانکہ ان کی رفعت شان اور ان کی عظمت ان کے نفہ ہونے کے لیے کافی تھی اور حضرت علیؓ نوراد کی کو قسم دیا کرتے تھے اور جب ان کے نزدیک حدیث ثابت ہو جاتی اور وہ مطمئن ہو جاتے تو بچہ وہ اس روایت کے منبغی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کو پہنچی عمل کرتے ورنہ گز اس کی مخالفت کرتے۔

درن کے عمل کا نتیجہ اس زمانہ میں حدیث کی روایت کی کمی کا باعث رہا درسی روایت پر وہ اعتماد کرتے تھے جس کی روایت دو گویوں کی گواہی سے اس وقت ثابت ہوتی جب کہ وہ واقعہ پیش کرتے جو حدیث کے ذکر کے لیے داعی ہوتا۔

اس زمانہ میں اجتہاد

اجتہاد کہ منصب سیدہ و جہا اور کوشش کرنے کا م نہایت سنا ہے میں ان امور سے بن کو شمار کرتے دلیل قرار دیا ہے اور وہ شد کی کتاب اور اس کے بن کی سنت ہے اور اس کی دقت میں

درن کے زمانہ سے کوئی حکم اخذ کرنا جب کہ نسل حکم ان احکام کے منبغ ہوں۔
۱۲۱۔ احکام کے فقہاء سے کوئی حکم اخذ کرنا جب کہ احکام کی علت موجود ہو جو اس کی علت کرے یا اس سے مستنبط ہو اور کسی واقعہ میں وہ علت پائی جائے اور حکم اس کو شال نہ ہو اور اسی کو قیاس کہ بتا ہے۔

اس زمانہ میں استنبط مسائل صرف ان فتویٰ تک محدود تھا جن کو وہ شخص جس سے کسی بارہ میں پوچھا جاتا تو وہ فتویٰ دے دیتا اور مسائل میں اور ان کے جوابات تک بیان کرنے میں دست خیر نہیں کرتے تھے اس کو ناپسند سمجھتے تھے اور کسی معذرت راستے کا فہم اس وقت تک نہ کرتے تھے جب تک وہ معذرت پیدا نہ ہو جاتا درجب

کوئی واقعہ پیش کرتا تو پھر اس کا حکم بنانے کے لیے اجتہاد کیا کرتے تھے اسی لیے حنبلی
تذکرہ صحیح بننے سے قبل ہی بیت گرد مقول ہیں اور یہ لوگ اپنے فتوؤں میں سب ذیلی امور پر
اغلیٰ دیکھ کر سنتے تھے۔

د. قرآن مجید پر کیونکہ وہ دین کی بنیاد اور رکن استقامت ہے اور وہ اس کو بالکل صحت
اور استحکام طور سے جھٹکتے کیونکہ وہ ان کی زبان میں نازل ہوا تھا اور نیز وہ اس کے نزول
کے سبب سے واقف تھے اور ان میں اس وقت کوئی غیب و اعلیٰ نہیں ہوا تھا۔
۲. رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر حجب کبھی وہ نہ کر مل جاتی اور اس کا ردی
نہ کرے نزدیک تھے ہونا تو وہ اس کی انتہا پر متفق ہو جاتے تھے چنانچہ بدر بھڑکے سامنے
جب تک کہ کوئی حد پیش نہ کرتا تو وہ اس کی تہلیل و تہلیل دیتے کرتے اور اس میں انہیں
اس کا عمل جتنا کسی کے مطابق حکم کرتے اور وہ کتاب ہی میں نہ پاتے تو چہ رسول
صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت میں تلاش کرتے اور وہ اس کے تعقیب کے لیے کوئی حد
پاتے تو اس کے مطابق تسبیح کر دیتے کہ اس میں بھی آپ کو کوئی حد نہ ہوتی تو چہ رسول
صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ یہ ترمیم معلوم ہے کہ اس بار سے ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے کوئی ترمیم نہ ہوئی تھی تو اکثر اوقات لوگ کہتے ہوئے ہوتے اور بتاتے کہ رسول
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بار میں ایسا نہیں فرمایا ہے۔

اور حضرت شاکر کی یہ بات کافی کہ ان کو کتاب اور سنت سے علم نہ ہو جس
کہ میاں نے بڑی توجہ دے کر یہ سنت فرمائی کہ یہ بڑے بڑے اس بارے میں کوئی فیصلہ
کیا ہے۔ حضرت بڑے بڑے کوئی حد آپ کو معلوم ہو یا نہ ہو اس کے خلاف کوئی حکم نہ ملے
تو پھر آپ اس کے مطابق فیصلہ فرماتے۔ رعایت و علیٰ سبب کے سبب اسی طرح عمل
کرتے تھے۔ اور مقررہ رویت قبول کرنے میں تیار نہ ہوتے تھے۔ اور حجاب کے
سے سنت بڑی ہے۔ فیصلہ بھی پیش ہوتا ہے جس میں کتاب یا سنت میں کوئی
خلاف نہ ملے تو پھر بھی اس کو سننے پر مجبور ہوتے اور اس کے ساتھ توجہ کرتے اور اس
میں بوجہ عمل یا کرتے تھے۔ عرب کہ وہ قرآن مجید میں ان میں نہ پاتے یا وہوں سے

حدیث کا غم نہ ہوتا کیونکہ آپ لوگوں کو جمع کیا کرتے تھے اور ان سے مشورہ کیا کرتے تھے اور جب وہ کسی حد میں کسی رائے پر متفق ہو جاتے تھے تو اسی کے مطابق فیصلہ فرما دیتے تھے اور اسی طرح حضرت عمرؓ بھی کیا کرتے تھے اور جب آپ نے شریعہ کو فہم کی تعلیمات علی فرمائی تو ان سے فرمایا تھا کہ اللہ کی کتاب میں غور کرنا اور اگر اس میں نہ ملے تو چہ کسی سے پھر دریافت نہ کرنا اور اگر اس میں نہ ملے تو پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت میں تلاش کرنا اور اگر سنت میں نہ ملے تو پھر اپنی رائے سے عمل کرنا اور ابو موسیٰ شعریٰ کو آپ نے جو حکم نامہ بھیجا تھا اس میں کہا تھا کہ فقہا ربنا تو فرما بیٹھو حکمہ سب یا سنت فقہ پھر فرمایا کہ سب کے بعد غور و فکر بہت جو تیرے دل میں آجائے جب کہ کتاب و سنت میں کوئی حکم نہ ملے تو اسے امثال کو سمجھو اور اسی پر قیاس کرو۔

اور علیہ السلام سے جو حدیثیں بطریق تفویض کر دی جاتے، سب سے میں دریافت کیا گیا تو فرمایا کہ میں اس بار سے میں اپنی رائے سے نہ دیتا ہوں کہ وہ حدیث ہے تو اللہ کی طرف سے ہے اور غلط ہے تو میری طرف سے ہے اور شیطان کی طرف سے ہے۔ اللہ و رسول اسی سے رہی ہیں۔

اور علیہ السلام نے زید بن ثابت سے دریافت کیا کہ کیا قرآن میں جہاد شملت ہے تو فرمایا کہ میں اپنی رائے سے یک دم قائل ہوں در آپ اپنی رائے سے یہ نہ دیتے ہیں۔

اور حضرت عمرؓ کے متعلق بیان کیا گیا ہے کہ آپ نے ایک شخص سے مدد و قوت کی درخواست کی کہ تو نے کیا کیا ہے؟ اس نے کہا کہ زیدؓ اور سیدؓ یہ فیصلہ کیا ہے تو آپ نے فرمایا کہ میں کرتا تو ایسا کرتا اس نے کہا کہ پھر آپ کو کس نے روکا ہے؟ تو آپ نے کہا کہ میں نے تو فرمایا کہ اگر میں تم کو کتاب اللہ و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بتاؤں تو ایسا کرتا لیکن میں تم کو اپنی رائے کی طرف پھرتا ہوں اور راستے میں تم کو بہت پہنچا ہے۔ علیؓ و زیدؓ کے فیصلہ کو نہیں توڑا۔

در حدیث دیگر سے ملے کہ سب پر انہماک و توجہ نہ تھی بلکہ دین کا

بار سے ہیں بغیر حمد کے کہنے پر حیر کی نہ ہوں در میں اس یا منت کو داخل کر دیں جو میں نہ ہو
 در کی بیت مذہب سے کفر سے اس کے نہ منت کی بہت اور یہ واضح ہے کہ میں اس کے
 انہوں نے مذمت کی بہت وہ اسے نہیں پہنچیں پر انہوں نے عمل کیا بلکہ اس کو مذموم سمجھا کہ
 ان سے میں نے مجلس کی پیروی کی جو اسے راہوں ہیں کی یہی کفر کے بغیر جس کی توفیق ہو
 کیا جا سکے دیکھو وہ بہت ہیں کو مذمت اپنے حق کو اپنے حق میں بتایا کہ پیشہ نماز و شای
 و تہیہ و تہجد اور کو قیام کر دیکھو نئے اس طرح اسے پر عمل کرنے لگن کے مشغول رہے ہوں کہ
 جو راہ اور یہ حال ان کے فتوے ہیں جن میں انہوں نے اسے پر اہتمام دیا بہت

ہی کم ہیں۔

۱۰
 ۱۔ منہ نشین خدایا بہت سے کھجور سب میں منور کرتے وہ میں کوئی رستے
 ۲۔ بیت اولک میں کہ پیر ہوں کرتے درستی کو حق گفت میں قبول نہ تھی اور میں عزت کجا رہتے کہ
 ۳۔ ہوا کہ بیاں تھی اور اس زمانہ میں ٹیپتہ تھا کہ میں اومہا، دسپتہ میں تھی کہ اسے تصور نہ رہا
 ۴۔ میں سے تھی کہ پیر میں ہوں دکھدار نہ تھی کہ میں رہتا ہست کہ میں نہ تھا
 ۵۔ اگل نہ رہتے کہ میں نہ تھی کہ میں نہ رہتا تھا۔

یہ خند کتاب جو دراصل مختصر ہے مگر بیش از حد پراثر ہے۔
اس میں دونوں کی کشتیاں ہیں اور پانچ سالانہ اور یہ تمام ہے
یہ عجیب و غریب داستانِ عشق و فراق ہے یہ بیش از حد پراثر ہے
لیتے بول گئے۔

[illegible]

فتویٰ دینا کوئی آسان کام نہ بلکہ ہر ایک دوست پرچان چاہتا تھا۔
 اور یہ فیہرست کہ جو راستے ان کو معلوم ہوتی تھی وہ اپنی کی طرف منسوب تھی نہ کہ
 شریعت کی طرف اس لیے اس پر عمل کو ضروری نہیں قرار دیتے تھے اور اس کی
 دلیل یہ ہے کہ حضرت ابو بکرؓ جب اپنی رائے سے اجتہاد کیا کرتے تھے تو ذرا
 کرتے تھے کہ۔

”یہ میری رائے ہے اگر درست ہو تو اللہ کی طرف سے اور اگر غلط ہو تو مجھ پر میری

طرف سے ہے اور میں اللہ تعالیٰ سے مغفرت طلب کرتا ہوں“

اور حضرت عمرؓ کے کاتب نے ایک مرتبہ یہ فقرہ لکھ دیا کہ

”یہ اللہ کی رائے ہے اور عمرؓ کی رائے ہے“

تو حضرت عمرؓ نے ان سے فرمایا کہ تم نے غلط لکھ دیکر یوں لکھ کر دیا کہ یہ عمرؓ کی رائے
 ہے اگر ٹھیک ہے تو اللہ کی طرف سے اور غلط ہو تو عمرؓ کی طرف سے“ پھر فرمایا
 کہ سنت تو وہ جو اللہ اور اس کے رسول نے متفرق فرمادیا ہے لہذا راستے کی خبر کو امت کے
 لیے سنت نہ قرار دے دو۔

محمد بن حسن نے روایت کی ہے کہ ہم سے ابو حنیفہؒ نے حدیث سے روایت بیان کر کے
 ابراہیم ثمالیؒ نے بیان کیا کہ ایک شخص نے ایک عورت سے نکاح کیا اور اس کا وہ بچہ نہ نہیں
 کیا بچہ دے، قبل صحبت کے مر گیا تو عبد اللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ اس کو اس کے خاندان کی
 عورتوں کے متعلق یہ سنا کہ نہ زیادہ فیصد کرنے کے بعد فرمایا کہ اگر ٹھیک ہو تو اس کی
 طرف سے اور خیر ہو تو میری اور شبیب بن کثیرؓ سے وراثت اور اس کا رسولؐ دونوں
 بری ہیں تو آپ کے ہم نشینوں میں سے ایک شخص نے کہا وہ غالباً وہ معتزل بن سنانؓ کی
 نعتی رسولؐ صلی اللہ علیہ وسلم تھے دو اس ذات کے کہ کسی جاتی ہے آپ سے کہ
 فیصد کیا ہے جو رسولؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے بدعت بنت و رقیؓ کے بیٹے کی تھی
 راوی کا بیان ہے کہ عبد اللہ بن مسعودؓ اس بن پر کہ ان کا فیصد رسولؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 فیصد کے متعلق جو اس قدر خوش ہوئے کہ اس سے پہلے کبھی بت نہ فرما سکتے تھے وہ

حنہ تھی اس فیصلہ میں ان کی مخالفت کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ اس پر عدت لازم ہے
اور اس کو میراث سے ملے گی اور اس کو مہر کچھ نہ ملے گا اور فرمایا کہ اس کی کتاب کے حکم کے مقابل میں
قبیلہ شام کے ایک بدو کا قول نہیں قبول کیا جاسکتا اس لیے کہ اس عورت کو حقیقی طور پر اس کو
کچھ نہیں ملتا جیسا کہ شہابی کا ارشاد ہے۔

لا جناح علیک ران طقت لہم
ایک حالت میں عدتی دے دو کہ نہ ان کو
تم نے ہتھ لگا یا ہے ورنہ ان کے بیٹے
تفرضا لمن فریضہ ط
کچھ تفریکہ ہے۔

تو نہ صرف اس موت کو حقیقی کے مثل سمجھتے ہیں ورنہ بیٹ کو قبول نہیں کرتے ہیں بلکہ جو دیکھ
وہ بیٹ کے بیٹے میں مشہور ہے اور عبد اللہ بن مسعود موت کو حقیقی کے مثل نہیں سمجھتے ہیں اور ان
کی رائے کی تائید منقول کی روایت سے ہوتی ہے۔

اور جو اس موقع پر منسوب سمجھتے ہیں کہ یہاں چند من مائل کا ذکر کر رہے ہیں جن میں من مائل
کے بڑے عقیدوں میں خذف ہوا، کہ اس سے ان کے خذف کے سبب غائب ہو جاتیں۔

حنہ تھی کے زمانہ میں ایک عورت نے اپنے عدت کے زمانہ میں نکاح کر لیا
اور اس نکاح کا منع ثابت ہے، تو عدت کے اپنے کوڑے سے شوہر کو تپا دے گا
اور دونوں میں تفریق کر دی اور فرمایا جو عورت اپنی عدت کے زمانہ میں نکاح کرے تو اس شوہر
سے جس کے ہتھ لگا کر نکاح کیا ہے اس سے محبت نہ کی ہو تو دونوں میں تفریق کر دی جائے
اور اپنے شوہر کی عدت باقی رہ گئی ہے وہ چوٹ کرے پھر چوٹ ہے اس کو پچھلے مہر دے۔ اور
اگر اس نے تفریق کر لی تو تفریق کر کے بعد اور اگر پہلے شوہر کی بیعت عدت پوری کرے
پھر عدت سے شوہر کی عدت کرے پھر اس کے بعد عمر بھر اس عورت کا نکاح نہ کیا جائے ورنہ حنفی
میں اس کو یہ کہ جب وہ اپنے شوہر کی عدت پوری کر لے تو چاہے تو دوسرے سے نکاح کرے
تو نہ دونوں میں اس بات میں اختلاف کیا کہ عدت دلی بیوی کے ہتھ لگانے سے تفریق کر کے
کے بعد نکاح دلی پر حرمیت کی بات میں ہمیشہ رستہ نہیں دیتا کہ عورت کے حرم میں

دو دنوں میں سے کسی کی تائید نہیں ملتی ہے مابینکے سنت سے تائید نہ ملنے کی وجہ سے کچھ بڑے فقہاء
کی اور حضرت علیؓ کے ساتھ امام اہل حق کا وقت رکھا۔

۲۱۔ عثمان بن عفان اور عیسیٰ بن سیرت سے فتویٰ دیا کہ اگر عورت گمراہ کی بیوی ہو جائے
تو وہ حلال ہے ہمیشہ کے لیے اس پر حرام ہو جائے گی ورنہ سنت علیؓ کے تحت کی عورت کو حرام
کہ عین حلال سے کم میں حرام نہ ہوگی عین لوطی کی رائے و شخص کی بیوی ہو تو وہ حلال سے کم ہو جائے
و قیہ فتویٰ دینے سے عوام کے تحت فتویٰ پر تعلق کرنے کے بعد اس بات پر اختلاف پیدا
ہو گیا کہ حلال یا حرام رشوہ کے ساتھ بیوی کے تو عثمانؓ و زیدؓ کی رائے یہ ہے کہ رشوہ کے ساتھ
سے نہ کی جائے گی۔ اس کا وقت کرنے کے بعد اس کی بیوی کے ساتھ نہ ہو جائے۔
کیونکہ طلاق اس پر واقع ہونے والی ہے۔

۳۱۔ عبد الرحمن بن عوفؓ نے کہا کہ میں نے اپنی بیوی کو حلال سے کم دیا ورنہ اس نے
کے ذریعے کے بعد عثمانؓ نے اس کو مہر کا دیا۔ اس پر عیسیٰ بن سیرت نے کہا کہ عورت
سنت سے کم نہیں ہے حلال کو حلال کہہ کر اس نے اپنی بیوی کو حلال نہیں دیا ورنہ عیسیٰ بن
سیرت سے کم نہ تھا۔ اس پر عثمانؓ نے کہا کہ عورت عورت ہے عورت کو حلال سے کم
نہی دیا ورنہ اس کے ساتھ عورت نہ ہوتی۔ اس کو حلال سے کم نہ دیا۔ اس کو حلال سے کم
بہا اس کے ساتھ دو دنوں میں عورت سے اس بات پر تعلق کرنا کہ عورت کو حلال سے کم
کو حلال نہیں کرتی کہ وہ درشت کو حلال سے کم نہ دے۔ اس کو حلال سے کم نہ دے۔ اس کو حلال سے کم
و عورت عورت ہے اس کے ساتھ عورت ہے اس کو حلال سے کم نہ دے۔ اس کو حلال سے کم نہ دے۔
اس بات پر عیسیٰ بن سیرت نے کہا کہ عورت عورت ہے اس کو حلال سے کم نہ دے۔

۴۱۔ حضرت عمرؓ نے عثمانؓ سے کہا کہ عورت عورت ہے اس کو حلال سے کم نہ دے۔ اس کو حلال سے کم نہ دے۔
اس کو حلال سے کم نہ دے۔ اس کو حلال سے کم نہ دے۔ اس کو حلال سے کم نہ دے۔ اس کو حلال سے کم نہ دے۔
اس کو حلال سے کم نہ دے۔ اس کو حلال سے کم نہ دے۔ اس کو حلال سے کم نہ دے۔ اس کو حلال سے کم نہ دے۔
اس کو حلال سے کم نہ دے۔ اس کو حلال سے کم نہ دے۔ اس کو حلال سے کم نہ دے۔ اس کو حلال سے کم نہ دے۔
اس کو حلال سے کم نہ دے۔ اس کو حلال سے کم نہ دے۔ اس کو حلال سے کم نہ دے۔ اس کو حلال سے کم نہ دے۔

کسی شخص کے تو حضرت علیؓ نے اپنے فتویٰ میں اس کے شوہر کے انتقال پر دوزخ میں نہیں لکھ دیا
 رکھی میں اور حضرت عمرؓ نے مدفن کی آیت دقت پر حکم دیا تھا ہے اور اس بارہ میں ایک
 حدیث کی بھی روایت کرتے ہیں کہ سببہ بنت اریث سلمیہ کے شوہر کے انتقال ہو گیا اور
 پچیس دن کے بعد وضع حاصل ہو گیا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو حدت پورہ کرنے کا
 حکم دیا اس سے بعد کو معذور ہوا کہ روایات کے بارے میں حضرت علیؓ کی رائے شدہ
 پر مبنی تھی۔

۱۰ مسلمہ در حدیث سنت بن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 در حضرت ابو بکرؓ کے زمانہ میں در حضرت عمرؓ کی خدمت کے ابتدائی دوسالوں میں تین سو و
 ایک کنا جاتاقی حدیث سنت عمرؓ نے فرمایا کہ لو کہ اپنے اس کام میں جس میں ن کو ہمت سے کام
 لینے کا حکم دیا ہے تھی بعد کی ست کام سے رہے ہیں تو ہم بھی اس کو نافذ کر دیں چنانچہ اس کو
 نافذ کر دیا یعنی ایک دقت میں تین صدق دینے کو تین صدق قرار دے دیا کہ پہلی صدق میں اس
 پر تفاق نہیں کیا بلکہ حضرت علیؓ اور ابو موسیٰؓ نے اس کے خلاف کر دیا اور بیت پائی باقی رہ گیا
 نہ اس کے اس کو عمرؓ نے نافذ کیا اور اس نے ان کو مخالفت کی اس نے نماہری احس کے مہر
 عمل کیا۔

۱۱ بن مسعودؓ دیکھتے تھے فتویٰ دیا ہے کہ اگر شوہر کی بیوی سے بدکر سے در چار بیت
 گزر جائیں اور سو سے رعیت نہیں کی تو ایسے صدق بائن دفع ہوگی ورنہ اس کا شوہر بھی در
 پیغمبر دینہ و دریں سے ایک سمجھا جائے گا در بن مسعود کے سو در لوگوں کا فتویٰ ہے کہ
 چار راہ گزرتے کے بعد شوہر کو حکم دیا جائے گا کہ یا تو جو غارت کرے یا تو صدق دے دے
 اور چار دینہ گزرنا صدق نہیں سمجھا جائے گا اور آیت کا منسوب دو قول تدفقوں کا تھا رکھنا
 ہے جیسا کہ ارشاد ہے۔

جو لوگ قسم کھا بیٹھے ہیں بی بیوں کے
 پاس آجائے سب ان کے لیے چار دینے
 تک کی ہمت رہے۔ سو اگر یہ لوگ قسم

وَلَا يَنْفَعُ الْيَهُودَ وَلَا النَّصَارَىٰ شَيْءٌ
 مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ يَوْمًا فَاتَّقُوا اللَّهَ
 تَتَّقُوا اللَّهَ يَوْمَ تَكُونُ الْأَشْجَارُ

فَاتِ اللہ سَمِیعٌ عَلِیْمٌ ط
توڑ کر عورت کی طرف، رجوع کر لیں تو نہ غ
معاف کرے داسے رحم فرمائے داسے ہیں اور اگر بائیں ہی چھوڑ دیتے کا پختہ زادہ کر یا بہ
تواللہ تعالیٰ سنکتے ہیں جانتے ہیں۔

۴۱۔ حضرت بن مسعودؓ نے فتویٰ دیا ہے اور اس کی موافقت حضرت عمرؓ بن لخت بنے
بھی کرے کہ متاثرہ پتی سے اس وقت تک نہ نہ ہوگی جب تک کہ وہ پیشہ تیرے
حیف کا غسل نہ کرے ورنہ بدینہ ۵۰ بجے فتویٰ دیا ہے کہ وہ تیسرے حیف میں داخل ہوتے ہی
عدت سے نہ ہوگی اور اس اختلاف کا سبب "قر" کے معنی میں اختلاف ہے کہ کیا وہ
جہر سے ہیں کہ زید بن ثابت وغیرہ میں سمجھا ہے یہ وہ حیف ہے جیسا کہ ابن مسعودؓ
نے سمجھا ہے۔

۴۱۔ ۸۱۔ جو بن خطابؓ نے فرمایا ہے کہ حیف والی عورت کا حیف اگر حرق کے بعد بند ہو
جائے تو وہ ذیہینہ انتھ کرے اگر اس عرصہ میں حمل خاہر ہو جائے تو ٹھیک ہے ورنہ
ذیہینہ گزرنے کے بعد تین مہینے عدت گزارے اور دو ستر حضرات نے یہ فتویٰ دیا ہے
کہ وہ "کسیہ" (حیف) سے ناامید ہوئے تک عدت کرے اور اس کے بعد مہینوں
ست عدت کرے ان لوگوں کا نظریہ عدت کے بارے میں خبری احکام کو محض کتاب سے
کیونکہ یہ عدت والی عورت حیف والی عورتوں میں شمار ہوگی اور اس کی عدت خبری حکم
ست تین روزہ ہے اور وہ آئینہ نہ تھکی کہ مہینوں سے عدت کرے اور حضرت عمرؓ کا نظریہ
عدت کے معنی کی طرف خیال رکھنا ہے یعنی حمل نہ رہنے کا یقین حاصل کرنا اور وہ اب
عدت گزارنے کے بعد کوئی شک نہیں رہتا ہذا اس کے بعد مہینوں سے عدت گزارے
۵۰۔ حضرت عمرؓ بن الخطابؓ کا فتویٰ ہے کہ جس عورت کو تین طہا قیس ہو گئیں اس کو
خریج در رہنے کے لیے گھر سے گاہ اور جب آپ کوئی طہہ بنت قیس سے روایت ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین حقائق کے بعد نہ خریج دلایا نہ مکان تو فرمایا کہ ہم
پیشہ بت کی کتاب اور نبی کی سنت کو ایک عورت کے کہنے سے نہ چھوڑیں گے
معلوم نہیں اس کو یہ بھی رہا یا بھول گئی اور اللہ تعالیٰ کے کتاب میں اللہ تعالیٰ

کہ یہ قول موجود ہے۔

لا تخرجوهن من بیوتہن ولا
 یخرجن الا ان یتن یا تین بیا حشہ
 مبینہ ط
 ان عورتوں کو ان کے درجنے کے گھروں سے
 منت نکالو (کیونکہ مہنتہ کے لیے منکوحہ کی طرح
 مکان واجب ہے اور نہ وہ عورتیں خود نکلیں
 مگر باں کوئی کھلی یہ جہتی کریں۔

اور دوسروں سے فتویٰ دیاسے کہ ایسی عورت کو نہ نخرج سے کہ نہ مکان ناظمہ بنت قیس
 کی حیثیت کو حجت قرار دیاسے اور اس لیے کہ آیت عدت کے ختم پر اللہ تعالیٰ کا یہ
 ارشاد ہے۔

لا تدعی علی اللہ یحدث یحدا
 ذلک ہر ط
 تجہ کو بڑھ نہیں شاید اللہ تعالیٰ بعد اس (طریق
 دینے کے کوئی نئی بات (تیرے دل میں)
 پیدا کر دے دشمنان حق پر نہ امت ہو تو حجتی میں اس کا تارک ہو سکتا ہے۔

تو مہنتہ ثانیہ کے لیے شدتوں کی صورت پیدا فرمائی کہ جب کہ وہ اپنے حرق دینے
 واسطے پر حرام ہو چکی ہے در بعض لوگوں سے یہ فتویٰ دیاسے کہ اس کو خراج تو نہ ملے گا لیکن
 مکان سے گا، نفقہ کے وجوب کو اللہ تعالیٰ کے اس قول کے مضمون سے نفی کی ہے۔

وان کمن اولات حمل فانشقوا
 علیہن حتی یتنعن حملہن ط
 اور اگر وہ (مہنتہ) عورتیں حمل دالین
 ہوں تو وضع حمل تک ان کو دکانے پینے
 کا خرچہ دے۔

اس بن پر ان لوگوں نے کہ جو مہنتہ نہ ہو اس کو نفقہ نہیں ملے گا۔

اس مہنتہ بواجبہ عیہ بیوں کو دلا کے ساتھ وارث نہیں قرار دیتے تھے لیکن عمرہ
 نے ان کو دادا کے ساتھ مہنتہ دلو یا، بوجہ مہنتہ دادا کو باپ قرار دیا اور بھائی باپ کے
 ساتھ از روئے نفس کے وارث نہیں ہوتے اور عمرہ نے دادا کو باپ قرار نہیں دیا نہ زید
 بن ثابت کی بھی یہی رائے تھی۔

اسلام اکبر سے مؤمن میں رویت کی ہے کہ ایک بھہ دانی، حضرت ابو بکر کے

پاس اپنی میراث کا حصہ دریافت کرنے آئی تو فرمایا کہ شہر میں نہ تیرا کوئی حصہ ہے نہ تیرے بہنوئی کا حصہ ہے۔ تیرے بہنوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں کوئی حصہ نہیں آیا لہذا اولاد با حق نہیں دے سکتا۔ اس بارے میں دریافت کر لوں پھر آپ نے دیکھا کہ اسے دریافت فرمایا تو غیہ و بکا سے فرمایا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس نہ ضرورتاً آپ سے نہالی کوئی حصہ نہ دے سکتا۔ حضرت ابو بکرؓ نے دریافت فرمایا کہ کیا تمہارے ساتھ اور کوئی حصہ ہے تو نے نہیں دیا تو حضرت ابو بکرؓ نے یہ فیصلہ نافذ کر دیا پھر اس کی دادی (حقیقی دادی) عمر بن الخطابؓ کے پاس آئی اور اپنی میراث کا حصہ دریافت کرنے آپ سے فرمایا کہ کتاب میں ہے کہ تیرا کوئی حصہ نہیں ہے جو فیصلہ کیا گیا وہ تیرے بہنوئی اور بہن کے لیے نہ تھا بلکہ نانی کے لیے تھا، درمیان میں کوئی چیز بڑھاسا تو انہیں نہیں دیا۔ چنانچہ ان دنوں اس میں شریک ہو جاؤ تو آپس میں شکیم کر لو ورنہ جو اکیس ہودوں سے (۲) نام ایک نے زمین میں روایت کی ہے کہ نواح بن فیروز نے عربین (۱) کو دین سے ایک چوٹی ہزینہ لی اور محمد بن مسلمہ کی زمین میں سے اپنی زمین تک لے جا کر پھر زمین سے لے کر وہاں تک دیا تو نواح کے ہاتھ کیوں منع کر سکتا ہو کہ اس سے نہ تو چھوٹا نہ بڑا پہنچے گا کہ پہلے تھیں وہ زمین سیراب ہوگی ورنہ کو اس سے کوئی نقصان بھی نہ ہوگا تو چھوٹا نہ بڑا کیا تو اس بارے میں نہیں نے عمر بن الخطابؓ سے شکوہ کیا حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ تو پہلے اس کو اس چیز سے کیوں روکتا ہے جو اس کو بخش دیتی ہے اور اول و آخر میں زمین بھی اس سے سیراب ہوگی۔ اور نواح کچھ نقصان بھی نہ ہوا۔ تو محمد بن مسلمہ پر گز نہیں خدا کی قسم یہ منظور نہیں کرتا تو عمرؓ نے فرمایا خدا کی قسم یہ نہ ہر غمہ درجہ کی ہوگی اگرچہ تیسے پیٹ پرستی کی ہے نہ زور سے پھر عمرؓ نے اس کے جوری کرنے کا حکم دیا۔

(۱) ممانت سے جس شہر میں سے روایت کی ہے کہ حضرت عمرؓ نے اس میں کھوسے ہوئے دھنٹے پھر سنبھلے ان کے نیچے بیٹھے تھے اور ان کو دیکھ کر نہ بولے نہ کھنکھائی کہ جب منہ سے عثمان کا نام نہ آیا تو آپ سے حکم دیا کہ ان کے ہاتھ کیوں نہ کر اور نہ منہ پر زور نہ کر دو ورنہ جب اس کا حکم نہ ہوگا تو اس کی قیمت اس کو

دے دی جاتی۔

۱۸۱۔ ان ہم مساکین میں سے جو عراق و شام کی فتح کے بعد پیش آئے یہ سب تھکے کھانے پر ہوں
 کو کیا کیا جاتے جو قوت سے فتح کی گئی ہیں اگر ظاہر کی حکم سے دیکھتے ہیں تو یہ مثل اور غنیمتوں
 کے ایک غنیمت ہوتی ہے اور اس کے پانچ حصوں میں سے چار نازیروں کے در یک حصہ ن
 مصالح عامہ کیلئے روکا جان چاہیئے جو کتاب اللہ میں مذکور ہے لیکن جب حضرت عمرؓ نے
 دیکھا کہ وہ بھی ہر مٹ بہ کر رہے ہیں تو فرمایا کہ جو بعد کے مساکین آئیں گے وہ دیکھیں گے کہ زمین
 مٹ ڈی رہی ہے تقسیم ہو چکی اور باپ و داد سے میراث میں مل چکی تو ان کا کیا حال ہوگا ہند بہ
 راستے میں سب نہیں تو سبہ الرحمن بن عوف نے کہا کہ پھر کیا راستے میں زمین و زعفران رہا تو
 سب مٹ گئے تو سب غنیمت سٹافوئی ہے و حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ تو ایسے کی جیسا کہ تم
 کہتے ہو لیکن میں اس کو من سب نہیں سمجھتا کہ تم میرے بعد جو شہر تھکے ہوں گے اس میں کوئی
 بڑی چیز نہ ہوگا بلکہ ممکن ہے کہ وہ مسکینوں کے لیے بھال ہو جائے پس جب زمین عراق
 میں رہا یا اسے تقسیم کر دی جائے اور اسی طرح زمین شام میں رہا یا اسے دوسرے لوگوں کی خدمت
 کیسے ہوں اور اس شہر کے چھوٹے بچوں اور بیویوں کی خدمت کیسے ہوگی و اہل شام
 و عراق کے سوا درمقدمات کے ان مناصرت کے لیے کیا ہوگا تو لوگوں نے حضرت عمرؓ
 سے کثرت سے شکوک اور کہا جو چیز مٹتی ہے وہ بار بار تھوڑوں کے ذریعہ بد کوئی نہ ہوگی
 سب اک کو اپنا حق پر وزن کے بیٹوں در چ توں پر وقت کر رہے ہیں جو سب میں
 حاکم نہیں ہے۔ تو حضرت عمرؓ اس سے زیادہ نہ کہتے تھے کہ یہ تو میری رائے ہے تو پھر
 وہیں سے کہا کہ آپ اس بارہ میں مشورہ کیجئے۔ تو آپ نے جواباً جبریت اولین سے مشورہ کیا تو ان
 کے درمیان میں اختلاف ہوا۔ سبہ الرحمن بن عوف کی رائے تھی کہ ان کے حقوق پر سے
 تقسیم کر دیا جائے و حضرت عثمان غنیؓ و عمار بن عبد اللہؓ کی رائے تھی کہ حضرت عمرؓ نے یہ
 پھر آپ نے اس شخص کو طلب کیا پانچ دوس کے پانچ شوزج کے تھوڑے تھوڑے اور
 بڑے تھوڑے جب وہ آئے تو فرمایا کہ میں نے آپ کو صرف اس لیے تعینف دی ہے کہ آپ
 میری اس خدمت میں شریک ہوں جو میں نے آپ کے معاملات کی ذمہ داری اپنے سر سے

کر قبول کی ہے۔ کیونکہ میں بھی آپ ہی میں سے ایک فرد ہوں اور آپ کج خلقی بات کہیں آپ
 میں سے جو چاہے میری مخالفت کرے اور جو چاہے میری موافقت کرے اور میں نہیں جانتا
 کہ آپ میری خواہش کی پیروی کریں آپ کے پاس اللہ کی کتاب ہے جو حق بات بتاتی ہے نہ
 کی قسم اپنے کام سے میرا مقصد بجز حق کے اور کچھ نہیں ہے تو لوگوں نے جواب دیا میرے مومنین
 کہتے ہیں کہ سن رہے ہیں تو آپ نے فرمایا کہ آپ حضرات نے ان لوگوں کی بات سن لی
 جن کا خیال ہے کہ میں ان کے حقوق پر ظلم کر رہا ہوں اور میں اللہ کی پناہ مانگتا ہوں اس بات سے
 کہ ظلم کا ترک کر دوں۔ گر میں نے ان پر ظلم کیا ہو کہ ان کی چیز جس پر ان کا حق ہوں اس سے
 کر ان کے غیر کو دے دی ہو تو بس شک میں ہوں لیکن میں دیکھ رہا ہوں کہ زمین کس قدر حق
 کرنے کے بعد کوئی چیز باقی نہیں رہی جو آئندہ فتوحات میں کام دے جائے کہ اللہ تعالیٰ نے
 اس وقت ہم کو ان کاموں کی زمین ان کی رعایا بطور نصیب عطا فرمادی ہے تو میں نے اس
 نصیب کو ان لوگوں میں تقسیم کر دیا اور جس نکال کر میں نے اپنی ذمہ داری سے اس کے مورچوں
 خراج کر دیا اور میری رائے یہ ہے کہ زمین کو مع اس کی رعایا کے روک دوں اور اس
 زمین میں ان پر خراج مقرر کر دوں اور رعایا پر جزیہ لگ دوں تاکہ وہ اس کو ادا کرتے ہیں
 تو یہ اسکندریہ فوج اور نصیب در ان کے بعد آئے دوں کے بیک وقت رہتا تو اس
 کو نہیں سمجھتے کہ ان کس مردوں کے یہ ایسے آدمیوں کی ضرورت ہے جو اس کی حفاظت
 کریں کیا تم نے ان بڑے شہروں شام، جزیرہ، کوفہ، بصرہ، معہ کو نہیں دیکھا ہے کہ وہاں
 فوجی چٹائیوں کی ضرورت ہے اور وہاں دفعت دیے جائیں گے تو اگر زمین اور رعایا بجز
 کر دی جائے تو یہ مصارف کہاں سے پورے ہوں گے اس پر سب نے کہا کہ آپ کی رائے
 مناسب ہے اور آپ کا ارشاد سچا ہے۔ اگر ان سرحدوں اور شہروں کی حفاظت آدمیوں
 کے ذریعہ نہ کی جائے تو سچو ان کی تنہا ہیست کا باعث ہے یعنی وہاں کو دیکھ جائیں
 تو اہل کفر ان شہروں کو لوٹ جائیں گے۔ جس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اب میری سیادت
 معاملہ بالکل مخالف ہے اور یہ جتنی کر دیا کہ زمین وہاں کے رہنے والوں کے قبضہ میں
 رہے ان کے لئے اور ان پر خراج مقرر کر دیا اور آپ کی رائے اللہ ناستر رہی جو

بہ سبکی تھی اور اکثر بیت کی رائے دیکھ کر حق حق فحاش ہو گئے

۱۱۔ حضرت ابو بکرؓ لوگوں میں مالہ برابر تقسیم فرما دیا کہ سب سے پہلے کسی کو کسی پر فضیلت نہیں دیتے تھے تو آپؐ سے عرض کیا گیا کہ یا فیضہ رسول اللہؐ آپ یہ مال سب میں برابر برابر تقسیم فرماتے ہیں حالانکہ ان میں بعض لوگ ایسے بھی ہیں جن کو سیقت، فضیلت اور فدا امت حاصل ہے نہ اگر آپؐ ایسے لوگوں کو ترجیح دیں تو بہتر ہوگا تو آپؐ نے فرمایا کہ تم نے جو کہ رزموں اور فدا امت اور فضیلت کا ذکر کیا ہے تو مجھ سے زیادہ کوئی نہیں جانتا اور یہ باتیں تو ایسی ہیں جن کا ثواب اللہ کے پاس ہے گا اور یہ جو دیا جا رہا ہے یہ تو آذوقہ ہے اس میں ترجیح کے متباد میں مساوات ہی بہتر ہے لیکن جب حضرت عمرؓ کا زمانہ آیا اور خوب فتوحات ہونے لگیں تو آپؐ نے قبیلوں کا لحاظ رکھا اور فرمایا کہ میں اس شخص کو جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جنگ کی ہے اس کے برابر نہیں کر دوں گا جس نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہو کر جہاد کیا ہے اور اسی پر فوجی دستہ کی بنیاد رکھی۔

اس سے ہماری نعرہ اس زمانہ کے منشیوں کے فتاد کی تعداد بتائی نہیں ہے اور نہ وہ جملہ امور ذکر کرنا کرنا چاہیے ہیں جن میں انہوں نے اختلاف کیا ہے بلکہ ہم نے چند مثالیں بیان کر دیں جس سے ان کے اجتہاد کا طریقہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سے قریب ہونے کے باوجود ان کے مختلف کے اسباب معلوم ہو جائیں اور نہ کوہ ہذا مثال سے واضح ہوتا ہے کہ یہ اسباب تین ہیں۔

۱۔ فتویٰ کا اختلاف قرآن مجید کا مطلب سمجھنے میں اختلاف کی بنا پر ہوتا تھا اور اس کی کئی وجوہ تھیں۔

۱۱۔ کسی ایسے غلط کار و ہونا جس میں دو معنی کا تعلق ہو جیسے اللہ تعالیٰ کے حسب ذیل

وہاں میں فرار کے معنی سمجھنے میں ان کا اختلاف۔

۱۲۔ اصطلاحات یا ترجمان یا تشبیہ اور عین دہی ہوئی عورتیں اپنے آپ

کو ذکاوت ستارہ کے رکھیں تھیں

قرورتک۔

حضرت غفر عنہ اور ابن مسعود نے اس سے پہلے سمجھا "اور زید بن ثابت نے اس سے پہلے سمجھا
اور ہر ایک کے بیٹے اس کی تائید موجود ہے اور جیسا کہ آیت اور میں کیونکہ اللہ تعالیٰ سے یہ
کرنے والے کے بیٹے ایک مدت قرار کر دی کہ اس کا اتنی راس کے بیٹے مذکور کی سب اور وہ چار بیٹے
سب پھر اس کے بعد اپنی س کلام میں کشادہ فرمایا۔

فان فاذا فات الله عتبروا
رحمہم وان عدووا لطلاق فان
اللہ سمیعہ عذیمہ ط

سو گریہ لوگ دقسم توڑ کر عورت کی عفت
رجوع کر لیں تب تو مشہدات کر دیں گے
رحمت فرمائیں گے اور اگر بائیں کی چوڑ دین

کا پختہ ارادہ کر یا ہے تو اللہ تعالیٰ سنت میں جانتے ہیں۔

اس نفل میں تھاں سب کہ رجوع کرنے یا مدت مقرر دگر نہ کر کے بعد حقیقت دیکھ
من بہ مواد یہ بھی تھاں ہے کہ مدت محمدہ کے مذکور کی تکمیل ہو درگزر مدت مذکور کی تو
رجوع ممکن نہیں اور اس کے گزرنے پر حلقہ واقع ہوگی۔

دب دو موضوع کے بیٹے مختلف دو حکموں کے عداد ہوتے ہیں یہ گمان ہونا کہ ایک
حکم دوسرے مسئلہ کے کسی حصہ کو بھی شامل ہے تو اس ہر میں دو نفل حکم ایک دوسرے کے
معارض ہوتے ہیں اور اس کی مثال وہ مدت و عورت ہے جس کے ثوبہ کا ثواب
موجود ہے اس سے اس کی مدت چار بیٹے دس دن ہے درگمان ہونا ہے کہ یہ حکم نہ عورت
کو بھی شامل ہے اور حلقہ سے مدت کرنے والی عورت کے بیٹے جو آیت سب اس میں
مثال کی مدت وضع حمل ہے تو وہ عورت کے ثوبہ کی مدت ہو سکتی ہے اس کی مدت دو نفل
کے درمیان پڑتی یا تو وہ پہلی آیت کے حکم میں شامل ہے جس کی بنا پر پہلی کو چار بیٹے دس
دن تک مدت گزرنے سے پہلے وضع حمل ہو جائے در یہ کہ اس کی مدت
وضع حمل ہے کہ عورت کی مدت والی آیت پر عمل کرتے ہوئے وہ اس مدت کا ثواب
نہ کرے اور بعض مجاہدین نے اسے دو نفل اسے ایک سے ایک رکھ دیا
دوسرے حدیث کی بنا پر فقہوں کا اختلاف ہم نے پتہ بیان کر دیا ہے کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت وہ ہے جو ہر آدمی کو اپنی زندگی میں اس کو کیا ہو یا صحابہ کے
جو خلیفہ کے ساتھ فرمایا ہو جیسے نماز اور اس کی کیفیت اور اس کے رکعات کی تعداد اور جیسے
حج اور اس کی دائمی کے طریقے اور ان میں سے بعض ایسی بھی تھیں جو ایک یا دو شخصوں کی
موجودگی میں آپ نے بیان فرمائیں یا اس پر عمل کیا تو اس کی حدیث ابھی حضرت امت تک محدود
ہوتی تھی جو اس وقت میں حضرت نے اور کثر قولی حدیث اس کی شرح کی ہے اور اختلاف کی بنیاد ہیں
سے اب اس حدیث کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کا بیان کرنا اس زمانہ میں شائع
نہ تھا در حدیث کسی کتاب میں جمع نہ تھیں جس کی طرف رجوع کیا جاتا تو مفتیوں کے سامنے
جواب دینا تھا اور کتاب اللہ میں اس کا حکم نہ ملتا تو اپنے مائتور دستہ دریافت
فرماتے یہ تمہارے پاس اس معاصر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فیصلہ موجود ہے
بوقت ن کے پاس وہ شخص جو نہ ہو جائے جو ان سے حدیث بیان کرنا تو اس کے
مطابق فیصلہ دیتے بشرطیکہ اس کی روایت سیدہ کرلی جاتی چنانچہ حضرت عمر فاروق سے
حدیث کی روایت میں اس کے شراب کو منسب فرماتے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ ابی بن ہرادی
کا قصہ دیتے اور کہتے ہیں ابھی تو تاکہ ان کے سامنے حدیث بیان ہوتی اور وہ کس پر
عمل نہ فرماتے یہ کہ ان کو اس روایت کی صداقت کا یقین نہ ہوتا جیسا کہ حضرت عمر فاروق
سے فرمایا کہ تم اپنے رب کی کتاب اور اپنے بنی کی سنت کو ایک صورت کے کہتے ہو
میں چار چار کہتے ہو نہیں جانتے کہ وہ تمہیں کتنی سببیں دیتا ہے کہ اس کو یاد بھی ہے
کہ ان کی روایت کا شائع نہ ہونا اور حدیث کے قبول کرنے میں وقت تلف
ہو کہ میرے جیسے فتویٰ میں ان کو غم و غصہ نفس و دانی کے مطابق فتویٰ دینے پر مجبور کرتا تھا
در بعض وقت ان کو کوئی ایسی سنت بھی مل جاتی جو اس عموم کوئی اس کو بھی ملتی
اور ان کو کوئی شخص نہ ملتی تو کہتی رہتے اور اپنے دستے بھی فتویٰ دے دیا
کر رہے تھے۔

تیسرے رنگ بنام پر فتوے میں مختلف

نہیں چاہیے کہ دیا جائے کہ کسی شخص کے بیٹے کو نفرت دلا دیتا ہے۔

کوئی حکم نہ ملتا تو فتویٰ دینے کے لیے رائے کو اختیار کرتے تھے اور ان کے نزدیک رائے کا مطلب یہ تھا کہ جس بات کو وہ مصلحت سمجھتے اور شریعت اسلامی کی روح سے قریب ہوں اس بات کو دیکھتے بغیر کہ وہاں اس واقعہ کے لیے کوئی اصل معین ہے یا نہیں دیکھو حضرت عمرؓ نے محمد بن مسلمہؓ پر یہ حکم قلعی نافذ کر دیا کہ ان کے نزدیک پڑوسی کی نہران کے زمین میں ہو کر جائے کیونکہ وہ طریقین کے لیے مفید تھی اور محمد کو اس میں کسی قسم کی مضرت نہ تھی یہی طرح تبین طوں کو ایک ہی مرتبہ میں نافذ ہونے کا فتویٰ دے دیا کیونکہ لوگ اس کام میں جہد کر رہے تھے جس میں ان کو جہد و تحمل سے کام لینے کی ضرورت تھی اور جو شخص اس کی ضرورت کی مدت میں اس سے نکاح کرے تو اس کے ساتھ دوبارہ دلیلی عدت پوری ہونے کے بعد اس کو نکاح کرنا حرام قرار دیا ان دونوں کے درمیان تفریق کرانے کے بعد اور یہ حکم اس کی تنبیہ کے لیے نافذ فرمایا اور مسفتوں پر غور کرنا نظریں کے اختلاف و بنا پر مختلف ہوتا ہے، اسی لیے حضرت عمرؓ کے زمانہ میں ہم بعض متقیوں کو ان کی رائے سے اختلاف کرتے ہوا پاتے ہیں اور وہاں پر کئی مسائل ہیں جن میں حضرت عمرؓ نے حضرت ابوہریرہؓ سے اختلاف کیا ہے اور ان کے فیصلہ کے خلاف فیصلہ کیا ہے جیسا کہ ہم نے پہلوں کے ساتھ نالی کی میراث کے مسئلہ میں بیان کیا ہے اور دفات میں ترجیح دینے کے بارہ میں بیان کیا ہے اور اسی طرح وہاں پر اور مسائل ہیں جن میں حضرت عمرؓ نے ایسے فتوے دیے ہیں جو ان کے دوسرے بھائیوں (باقی صفحہ رشیدیہ) کے فتوؤں کے خلاف تھے چنانچہ وہ ان میں سے مال سے زکوٰۃ کا حکم نہیں دیتے تھے۔ اور ہم نے یہ بھی بیان کر دیا ہے کہ اس زمانہ میں اختلاف کچھ زیادہ نہیں تھا بلکہ ان کے فیصلہ و فتوے کے مطابق ہوتے تھے اور یہ فیصلے ان کے زمانہ میں تو نہیں کیے جاتے تھے، چنانچہ یہ دو ختم ہو گئے اور فقہانیت کے مقرران مجید در حدیث و بہرہ منیعہ در حدیث تدریجیہ کی پسند کا نام نہیں جو ان کے سامنے دو سو سے زائد روایت کی تھی یا جس کو نبیوں نے خود مسنا تھا اور بہت کم فتوے ایسے تھے جو جنت و اوزکت کے بعد ان کے سامنے سے مٹ رہے تھے۔

اور اس زمانہ میں مشہور فتوے صادر کرنے والے خانی ماربلہ اور حضرات عہد اللہ
ابن مسعود اور ابو موسیٰ شعثی اور معاذ بن جبل اور ابی بن کعب اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہم میں کثرت
ست فتوے دینے والے حضرات عمر بن الخطاب اور علی بن ابی طالب اور عبد اللہ بن مسعود
اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہم اور یہ فتوے تمام امور سے فرائض کے متعلق تھے۔
اور حضرت امین عمر رضی اللہ عنہ اور علی رضی اللہ عنہ کے حالات اتنے زیادہ واضح ہیں کہ یہاں
ان کے ذکر کو ضرورت نہیں یہاں ہم ان کے علاوہ اور لوگوں کے حالات بیان
کرتے ہیں۔

حضرت عہد المدینہ مسعود

وہ عہد ان بنی مسعود بدلی میں جو بنی زہرہ کے حقیقت تھے قدیم الہامی مہاجرین فرماتے
ہیں کہ میں چٹا مسلمان تھا کہ دوستے زمین پر ہم چھپ کے سوا کوئی مسلمان تھا اور وہ سب سے
پہلے دشمنوں میں جنہوں نے قرآن مجید کو مکہ معظمہ میں دور سے پڑھا اور جب وہ اس کو دیکھے
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اپنے پاس سے پانچواں پنجہ وہ آپ کی خدمت کرتے
تھے در حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو فرما دیا تھا کہ تمہارے بے عزت ہے
اور تمہاری آواز سن کر اور پردہ میں ہوا جو چاہے وہ آپ کے مکان میں جیسا کرتے تھے اور
آپ کو جو سے پہنچا کرتے تھے اور آپ کے ساتھ کچھ بھی آپ کے پاس چلا کرتے
تھے اور جب آپ غسل فرماتے تو آپ کے پاس پردہ باندھ کر سنے اور جب آپ سو یا
کرتے تو آپ کو بٹھا کر سنے اور ہمیشہ اور مہینہ دونوں طرف حیرت کی اور دونوں قبوں
کی طرف نماز پڑھی دربار اور مد اور شندق اور بیت رضوان میں موجود تھے اور رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد میدان بزمک میں شریک رہے۔ کہنا بھی بہ اور
تا جہنم سے آپ سے احادیث روایت کی ہیں جہنم سے حدیث روایت کی ہے کہ جو شخص رسول
صلی اللہ علیہ وسلم سے طور و طریقہ میں زیادہ قریب ہوا ہے جیسا کہ اس سے ہم حدیث
ایسی بیان کرتے ہیں تو فرمایا کہ سب لوگوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ

قریب طور دنیا و در دشمنی بن مسعود بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چیل غدر صحابہ اس
بانت کو چھوڑ جا سکتے ہیں کہ ابن ام عتبہ بن سب پر مد کے نزدیک بنی نہیادہ مقربین میں
ست ہیں و نہایت ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کسی
کو غیر مشورہ کے حکم بنانا تو بن مریہ کو حکم بنانا۔

[illegible]

تتمتع بهت و بهر یک

وہ زید بن ابی سہل بن ابی ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو
دیکھا کہ وہ اپنے پیروں کے نیچے سے ایک کھوکھلی کو نکالتے اور اس سے پانی نکالتے
اور اس سے اپنے منہ کو دھو لیتے۔ یہ ایک کھوکھلی ہے جس کا نام ہے "کھوکھلی"۔
اس کا مطلب ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنے پیروں کے نیچے سے پانی نکالتے اور اس سے
اپنے منہ کو دھو لیتے۔ یہ ایک کھوکھلی ہے جس کا نام ہے "کھوکھلی"۔

نے عرض کیا کہ یہ سوال سہ کیا آپ کو میرے متعلق کسی قسم کی خبر ملے گی تو آپ نے فرمایا نہیں
 بلکہ تو ان منہ سے اور زید نے تم سے زیادہ فرآن سیکھا ہے۔ اور زید رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وحی دیکھ رہا تھا کہ تم سے در آپ کے پاس میرا بی زبان ہے
 کہ یہ بارگاہ کے تو آپ سے زیادہ فوٹو دیا تو انہوں نے اس زبان کو سیکھ لیا پھر وہ
 حضرت جبریلؑ کے پاس کتابت کرتے رہے اور حضرت عمرؓ نے ان کو بہترین مرتبہ بنا
 دیا۔ تب بارگاہ حضرت عثمانؓ بھی حبیب حج کو لیا کر کتابت کیا۔ بارگاہ اور علم مذہبی میں
 سب سے زیادہ قدر رکھتے تھے۔ اسی لیے حضور علیہ السلام کا رشتہ دست کہ سب سے علم و
 توحید کے زیادہ جاننے والے زید ہیں۔ اور میں سب سے زیادہ علم رکھنے والا اور اس کی فکر
 رکھنے والا ہوں۔ پس میں دلیاں کے بال ہوتے تو بہت پرہیزگار ہوتے۔ حبیب و دل ہیں
 ہوتے تو بہت زیادہ پر وقار رہتے اور حضرت زیدؓ کی تین اور حضرت علیؓ کے ساتھی حبیب ہیں
 شریک نہیں ہو سکتے۔ لیکن حضرت علیؓ کی افضلیت اور ان کی جگہ کا خدا رکھتا ہے۔ آپ سے
 اہل علم بہت زیادہ ہیں۔ ان کے رشتہ کی ہے اور حضرت جبریلؑ نے ان سے نہیں کو جمع تو ان کا ذمہ
 دار بنایا تھا۔ اور حضرت عثمانؓ نے در لوگوں کے ساتھ ان کو اس کام کے لیے مقرر کیا تھا۔
 اللہ تعالیٰ ان کو عزت عطا فرمائے۔

تیسرا دور

چھوٹے صحابہؓ اور ان سے استفادہ کرنے والے

تابعین کے زمانہ میں فقہ

اردو دور مدائیم بن ابی سفیان کی حکومت کے زمانہ میں یعنی سستہ ست اور تیسک
کھاتے چھوڑ دیا۔ عربیہ میں قرن ثانی کی ابتدا میں فقہ کے شیعہ میں سر ہونے لگے تھے

سیاسی پس منظر

جمہور اسلام اس بات پر متفق ہیں کہ یہ دور حضرت عمرؓ اور یحییٰ بن ابی سفیانؓ سے شروع
ہوتا ہے اور اسی بیت اسلام کو "مام الحکامہ" کہا جاتا ہے مگر سیاسی اختلاف کے برہنہ
جوڑتے ختم نہیں ہوئے تھے بلکہ بعض بیت رہے کئے تھے جن کے دنوں میں حضرت عمرؓ مدینہ
ان کے بل خاندان کی فوجت پر کشیدہ تھی درجن کے ساتھ ملکر درجیب سے پیش کرتے
تھے اور یہ دور فرقے تھے۔

اپنے فرقہ فرقتہ خوارج بیت جن کی سیاست سبقت دی حکومت اور اس کے
بادشاہوں کی دشمنی پر مبنی تھی اور اس کی جدت کو کسی قدر خاندان یا کسی شخصیت میں
مستند نہیں سمجھتے تھے اور ان کا خیال تھا کہ یہ جمہور کے ارادہ پر موقوف نہ ہوتا چاہیے درود
اسی کو منتخب کرتے تھے جس کو اپنی سیاست معصومیت پر حکومت چاہنے کے بیت مونس
سمجھتے تھے اور حضرت عثمانؓ و علیؓ مدینہ پر مبنی تھے ہر سے اپنی برادری خاندان سے تھے
اول سے بیت کہ انہوں نے شیخین کی سیاست کے تحت کام کیا تھا در بیت بل
بیت کی رعایت درنہ درست کرتے کہ ارادہ کیا درنہ کو یورپی قوم کے حقوق
پر ترجیح دینا اختیار کیا تھا۔ در دور سے در دور سے در دور سے در دور سے

در دور سے در دور سے در دور سے در دور سے در دور سے

۱۔ دوسرا فرقہ (قرنہ کشیدہ) جو حکومت کو سخت دشمنی اور ان کے خاندان کا حق سمجھتا ہے۔ جو جو شخص ان سے اس حق کو چھینے سے ان کے نزدیک وہ ظالم اور جبر کر کے دیکھتا ہے جس کی حکومت جبر نہیں۔

حضرت معاویہ کی سب سے بڑی خدمت قرنہ کشیدہ کی غور و خورش کو پر سکون کرنے والی اور قرنہ والی (خوارج) کی شدت کو کم کرنے والی تھی۔ اسی سبب ان کی زندگی کے ختم ہونے پر شیخ ۳۲۰ ہجری میں یہ کیا اور حضرت حسینؑ بن علیؑ رضی اللہ عنہما کے قتل سے ان کی خیال سے کہ وہ وہاں اپنے باپ کے مددگار ہیں۔ ان کے جوتوں کو ان کا چھنا ہوا حق دیکھیں ان کی مدد کریں گے۔ حضرت علیؑ بن ابی طالبؑ نے مکہ معظمہ کی مخالفت میں آتے ہوئے نہایت سخت کی۔ ان لوگوں کی غور و خورش سے ان مبینہ ہمت پریشان ہوئے اور انہوں نے سخت تکلیفیں اٹھائیں جیسے حضرت حسینؑ اپنے خردن میں پریشان ہوئے کہ مدد و مذاق میں پیش قدمی سے وہ مع ان کی بیزاری ہمت کے خود غواظوں کے ہاتھوں شہید ہوئے اور ارباب کثرت ائمہ نے بتائی تو بن زبیرؓ کی سختی کے پاس پہنچ گئے ہوتے۔

بیزیرؓ کی موت کے بعد قلعہ کی آگ زیادہ بھڑکی اٹھی اور بیزیرؓ کی سختی بکھر گئی۔ جب تک کہ وہاں حبشہ عرصہ وقف و بیت مان سجدہ ملک من مودن تخت حکومت پر نہ بیٹھا کہ ان کے سختی بن زبیرؓ کی ایک معتبر میں نمودار کے درنہ مشہور دل و جو غور و خورش کے مرکز کے پاس سے گزرے غور و خورش کا خاتمہ کیا اور سخت اسلحہ مہیا ہوئی اور قرنہ کشیدہ کی دہشت بخیر ہوئے۔ ان غور و خورش کی شدت مانہ پڑائی لیکن اس مخالفت میں در تفاق میں جو سخت معاویہؓ کے زمانہ میں ہوا تھا بڑا فرق تھا۔ کیونکہ حضرت معاویہؓ نے اس پر زور نہیں لگایا۔ غرضی سے انی و پڑیاہی اور بیزیرؓ کے قوت سے کیا مہیا ہوئے۔ ان سے مرکز قلعہ میں حیات بن بوسٹ کو مخد کیا جو مدد سے کام لیتے وہ ان کا ہا مہنی جو جبہ او قہر ہوں کہ کسی بات کے ماننے کے لئے نہیں رہتے ہیں اور اس چیز کا ترجمہ کہ ہا مہنی ہے اس بنا پر اس کی مخالفت میں بنو زبیرؓ بن محمد بن محمد شمسؓ نے ان کی قیادت میں قرآن قراں اور مرستہ کے اندر دین متو تر نہ چھپتے رہنا جنہوں نے بڑی شدت

کے بعد بن شفت کے فتنہ کا خاتمہ کیا تو اسی امیہ کی حکومت ختم ہو گئی ہوئی۔ اسی طرح حجاج کو خوارج سے سخت دن دیکھنے پڑے اور رجب بن ابی صخرہ کی ہمت نہ ہوئی درخوارج آپس میں لڑتے لڑتے ہو جانے کی منجیبت میں نہ چھینس پڑے تو معاویہ ہمت سخت ہو گیا ہوں۔ بہ حجاج بن یحییٰ اور دبید بن عبد مکک کا زمانہ آگیا جو اسی امیہ کے زوال میں بیٹھے ہیں اور پھر بہار زمانہ تھا جس میں تمام فتنے دب گئے اور مشرق و مغرب میں بڑی فوج ہوئیں، لیکن یہ سکون عارضی تھا۔

جیسے وہ سکون جس کے بعد سخت ہڑتیں ملیں، دلیہ کے بعد اس کا جو بن سیدان سخت پریشانی جس نے حکومت کے بڑے بڑے جنرلوں کو جن کا مشرق و مغرب پر سخت حکومت دیتے ہیں بڑا ہاتھ تھا جیسے قتیبہ بن مسلم محمد بن قاسم بن محمد اور موسیٰ بن عبید کو یہاں کر دیا کیونکہ پہلے دوزل کا حجاج بن یوسف سے رابطہ تھا جس سے دبید نے راضی تھا در ذیل تاریخوں میں کہ بن ہریرہ موسیٰ بن عبید سے تھے وہ خوش نہ تھا اور یہ غفلی نہیں کہ اس سرزمین سے ان کے قبیلہ کے لوگ اور ان سے تعلق رکھنے والوں کے دل میں کس قدر نفرت پیدا ہو رہی تھی، اس کے بعد خلافت مرد صالح حضرت عمر بن عبد العزیز کو ان سے فوجیں عدل و مساوت کو پھیلانا چاہا اور اپنے کسب فتنے میں اور جو ان کے قبیلہ میں تھا اس کو فہم و قرار دے کر ان سے وابستہ رہا اور بہت عرصہ میں دھن کر رہا درخوارج کے بارے میں ان کی رائے خوارج کے خلاف تھی کہ اس کو بنی ہاشم سے ٹکنا یا ہتھکڑی کر کے ایک ایسے شخص کا انتخاب کریں جو عام مردمین کے غمناک سے زیادہ ان سب جو سببوں سے کہ یہ ارادہ پورا نہ ہو سکے کیونکہ موت کے بعد ان سے نہیں گویا اور ان کی عمری دروہوں سے چشم پوشی کا نتیجہ بنی تھا نہ ان کے زور نہ یہ دوسری نسلوں کے شرور میں ایک بنی حجاج کی موت قائم کر کے بنی دعویت خلیفہ ترخیز پر قائم ہوئی۔ حضرت عمر بن عبد العزیز کے بعد یزید بن عبد مکک پھر ان کے بجائے ہاشم کی حکومت قائم ہوئی اور ان کے زمانہ میں فتنہ عوہہ کشمیر میں ہوئی جس کی بدولت زیادہ بنی امیہ کے خلاف فتنے کو متوجہ کیا جس میں اس کو کوئی تہمت نہ پیدا ہو سکی اور وہ سب نہیں مہم کشمیر پر دہلیہ کے پھر ان کے بعد ان سے دہلیہ کی بنی

کی شہادت واقع ہوئی اور ہشام کے زمانہ میں ہی دعوتِ عیسائی پر دان چڑھی جس کا نتیجہ دولتِ امویہ کے خاتمہ کی صورت میں نمودار ہوا یہ کافی اس زمانہ میں عالمِ اسلامی کی مختلف صورت حال۔

اس دور کی خصوصیات: عیسائیوں نے عیسائی پس منظر میں بیان کیا اس زمانہ میں مسلمانوں کے لئے جو گئے تھے اور ہر ایک فریق جن کا ہم نے ذکر کیا یعنی شیعہ و خوارج کو ایک ایک خاص میدان تھا شیعہ میدان علیؑ کا میدان حضرت علیؑ ان کے بل بیتِ درن کی جاغت دلوں کی طرف تھا اور وہ ان کے دشمنوں پر اور ان سے جنگ کرنے والوں پر لعنت بھیجتے تھے بسا اوقات ایک دوسرے کو کا فر بتاتے اور ایک دوسرے سے بیزار کی تہہ کرتے تھے۔ ورنہ ہر سب کہ ان لوگوں کی نظر میں ان کے اقوال و افعال کی کوئی قیمت نہ تھی اور خوارج کا میدان حدیثِ نبویؐ اور عمرؓ اور ان کے تابعین کی طرف تھا اور حضرت عثمانؓ و علیؓ و موویہؓ سے درن کے ٹھول سے بیزار کی کا تہہ کرتے تھے ورنہ کسی بیان میں سے کسی کی رائے دین سے وہ بیزار کی کا تہہ کرتے تھے قابلِ حجت نہیں مانتے تھے۔ اور حضرت معاویہؓ کے طرفہ سے یہاں اس دور میں وہ دونوں فرقوں سے نفرت کرتے تھے اور ان کے نزدیک ان کو ان ذراں نہ تھے کسی ایسے مسئلہ کا اجتہاد میں اختلاف کو بڑا دشمن تھا۔

۲۰۔ عہدِ اسلامی شہرِ دل میں پھیل گئے کیونکہ عہدِ بکرؓ میں منورہ سے دوسرے شہروں میں سکونت کے لیے منتقل ہو گئے تھے ان سے بعض مقامات پر پہنچ گئے تھے کہ یہ تھے شہرِ ن کا وطن بن گئے اور ان سے بڑے بڑے تابعین کی جاغت پیدا ہوئی جو فتویٰ میں ان کے ساتھ شریک ہوئے ورنہ منصب میں ان کی شرکت کے فائدہ کا عہد بکرؓ میں وقت کیا درن کے مرتبوں کو جس کو انہوں نے علمی استعداد و اجتہاد سے حاصل کیا بہت بڑا ہوا اور نہ بکرؓ اور مدینہ منورہ کا وجود نہ ہوتا ورنہ مسلمانوں میں اس کی حرمت مسئلہ نہ ہوتی اور مکہ مکرمہ مقدس مقام نہ ہوتا جہاں دنیا کے مختلف عقیدہ و مختلف انجیل مسلمان جمع ہوتے تھے تو ان شہرِ دل کے عہد کے در بیان انھیں بھی قیام نہ ہوتا۔

۲۱۔ در بیتِ حدیث کی کشتا عت میں جو امر واقع تھا وہ قابلِ ہونے لگی ورنہ نہ ہوتا۔

کے بعد جو بھی باقی رہے تھے ان کے پاس عام مسلم امت دگ سحر کے فتوے نہ تھے
 حاصل کرنے کے لیے آپا کرتے تھے اور وسعت تمدن کی وجہ سے ان کے کئی کئی تلامذہ تھے
 جو سے کئی تلامذہ بن گئے۔ پھر ان کے مابین بحث کرنے پر مجبور ہوئے اور جس پر
 ان جہن کے خلاف جو فتویٰ دیے گئے وہ بھی بہ کئی تلامذہ کے خلاف رہا تھا۔ ہندو وہاں
 سے فتوے دیا کرتے تھے جو ان کو غلط فہم بنائے تھے جس سے انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم سے کئی تلامذہ اور جس کو صحابہ سے کئی تلامذہ اور اس زمانہ میں صحابہ فتویٰ کے ساتھ
 حدیث کی ایک تہ رہی تھی جو ان سے روایت کی جاتی تھی اور یہ تلامذہ ان کے پاس نہ رہا
 سے زیادہ فتویٰ سننے والے بن گئے جس میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی حدیث دیکھ کر
 میں نے وہ حدیث سن کر ان سے فتویٰ دیا کہ حدیث درست ہے۔ انصاف میں درج ہے اور
 تلامذہ تھے ان کے پاس بہت سے مراکز تھے۔ حدیث میں جو اس زمانہ میں موجود تھے وہ
 حضرت ابی جریج سے مروی حدیث ہے، انصاف میں کہی جاتی ہے اور حضرت علیؓ سے مروی
 حدیث ہے جو وہ وہاں کے بقیوں کے امام ہیں۔ اور انصاف میں ہے اور حضرت علیؓ
 سے مروی حدیث ہے جو وہ بھی فتویٰ میں اس کے برابر ہیں اور انصاف میں کہی جاتی ہے
 اور یہ حدیث حدیث نہ تو کسی ایک شہر میں موجود تھی اور نہ کسی ایک کتاب میں کیونکہ ہمیں کہہ
 سکتے ہیں کہ یہ حدیث فتویٰ دینے والے حضرت شہر دل میں متفرق تھے۔ تو یہ شہر وہاں
 سے تھے کہ حدیث کی جو ان کے پاس تھے اس لیے جس شہر میں جو وہ تھے
 تھے وہ وہاں سے تھے میں نے بھی مشاہدہ کیا ہے کہ بن عمر و حضرت انسؓ نے مشاہدہ کیا ہے کہ
 ابو ہریرہؓ کی حدیث مدینہ منورہ میں تھی اور حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کی حدیث مدینہ منورہ میں تھی اور
 حضرت علیؓ کی حدیث مدینہ منورہ میں تھی اور حضرت انسؓ کی حدیث مدینہ منورہ میں تھی اور
 کو ایسا ہے اور کوئی حدیث ابو موسیٰؓ کی تھی اور حضرت علیؓ کی حدیث مدینہ منورہ میں تھی اور
 ابن عباسؓ کی حدیث مدینہ منورہ میں تھی اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فتوے دیتے تھے
 جو ان کے پاس تھے اور یہاں حدیث کے تلامذہ زیادہ تھے اور ان کے پاس
 نہ ہوتے تھے ان کے تلامذہ میں جو کثرت حدیث میں بیان کیے گئے تھے اور ان

بہنوں خصوصیات۔ یعنی سیاسی تفریق، مادی تفریق اور کثرت روایت و بیٹ بہ شہر کے نمبر
کی خصوصیت کے ساتھ فتویٰ میں اختلافات کثیر پیدا کر دیئے ان میں سے ہر ایک خصوصیت
اختلاف پیدا کرنے میں، مل قویٰ ہے شیعہ کے پاس ملک فتویٰ کی ہیں خوارج کے پاس
اہل اور جمہور امت کے ملک، اور یہ کہ دوسرے سے بالکل مختلف ہیں۔

۴۱۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اہل بیت میں جھوٹ کا داخل ہونا، اور یہی وجہ ہے
ہے جس سے حضرات ابو جبر رضی اللہ عنہ و عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما خوف تھا۔
اہل مسلم نے اپنی صحیح کے مقدمہ میں اپنی سند سے حضرت عاؤسؓ کی روایت ہے
کہ یہ "یعنی بشیر بن کعب" حضرت بن عباسؓ کے پاس آئے اور ان سے حدیث بیان کرنے
لگے تو حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ فداں مہ بیت دوبارہ سنو تو انہوں نے وہ حدیث ان کو
دوبارہ سنائی، پھر اور حدیث ان کو سنائی تو فرمایا کہ فداں حدیث دوبارہ پڑھو انہوں
نے وہ حدیث ان کو دوبارہ سنائی، اس کے بعد بشیر نے حضرت ابن عباسؓ سے پوچھا
کہ مجھے یہ معلوم نہ ہو سکا کہ آپ نے سب احادیث کو بحضرت ابن عباسؓ کے قبول فرمایا یا سب حدیث
کو قبول نہ کر کے صرف ان حدیث کو قبول فرمایا جن کو آپ نے دوبارہ سنا، تو حضرت
ابن عباسؓ نے ان سے فرمایا کہ ہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے احادیث روایات
کیا کرتے تھے جب تک آپ پر جھوٹ نہیں ہوتا تھا لیکن جب لوگ کفر و مفسدات
پر چڑھ گئے یعنی جھوٹ سچے حدیثوں میں فرق نہ کرنے لگے، تو ہم نے آپ سے حدیث
کی روایت کرنا چھوڑ دیا۔

اور مجاہد سے روایت کی ہے کہ بشیر مدنی حضرت ابن عباسؓ کے پاس آئے
اور حدیث بیان کرنے لگے اور کہنے لگے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوں فرمایا ہے کہ
اللہ تعالیٰ ہر عید و منیہ فرمایا ہے تو حضرت ابن عباسؓ نے ان کی حدیث کو سنتے ہی ان
کی طرف دیکھتے تھے تو انہوں نے کہا کہ ابن عباسؓ یہ کیا بات ہے کہ میں آپ کو دیکھتا ہوں
کہ میری حدیث کر وہ احادیث کو نہیں سن رہے ہیں آپ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
حدیث بیان کر رہے ہوں اور آپ سنتے نہیں ہیں تو حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ کیا

مذمت گزری جبکہ ہم کسی شخص کے متعلق سنت سے متفق نہ ہو تو یہ کہہ رہے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا تو ہماری آنکھیں اس کی طرف اٹھ جاتی تھیں اور اس کی بات سننے کے لیے ہم اپنے کان لے دیا کرتے تھے لیکن جب لوگ ہر کثرت و بیعت سوار کی پرچہ پڑھتے گئے تو ہم لوگوں سے بچنے اور حدیث کے حق کو ہم پہنچاتے ہیں اور ان حدیث نہ لینے گئے۔

اور حضرت ابن ابی بکر سے روایت کی گئی ہے کہ میں نے حضرت ابن عباس کو خط لکھا جس میں ان سے درخواست کی کہ میرے لیے ایک کتاب لکھیں اور جو امور من سب نہ ہوں اس کو نہ لکھیں تو آپ نے فرمایا کہ اگر خیر خواہ ہے میں چند امور سن کر اس کو تمہارے دل کا اور جو باتیں من سب نہ ہوں ان کو چھپا دوں گا پھر آپ نے حدیث کی ایک فہرست مسودے اور اس میں سے کچھ فیصلے لکھنے اور کسی فیصلہ کو پڑھ کر یہ فرماتے کہ نہ کہ تمہاری سن یہ فیصلہ ہرگز نہ پڑھو مگر یہ کہ وہ گمراہ ہو گئے ہوں۔

اور اس سے روایت کی گئی ہے کہ حضرت ابن عباسؓ کے پاس ایک کتاب تھی جس میں حدیث کی ایک فہرست تھی تو آپ نے سب کو مٹا دیا مگر اس کے بعد ہر بات کا صحیح ابن تیمیہ نے اپنے ہاتھ سے اس پر ذکر کیا۔

اور حضرت ابوالکاسحاقی سے روایت کی گئی ہے کہ جب حدیث کی ایک فہرست تھی جس میں ان چیزوں کو پیدا کر دیا تو اصحاب میں سے ایک شخص نے کہا اے ابن کثیر! اس کو مٹا کر اس سے کہتے تھے کہ وہ شراب کر دیا۔

اور حضرت ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ میں نے معین و رضی اللہ عنہ سے سنا کہ حدیث کی ایک حدیث بخیر اصحاب علیہ السلام بن مسعود کے اور کسی سے قبول نہ کی جاتی تھیں۔

اور حضرت ابن کثیرؒ سے روایت ہے کہ حدیث کے اسناد کے متعلق کوئی سوال نہ کرتا تھا لیکن جب فقہ پیدا ہو گیا تو لوگوں نے پوچھا کہ حدیث کی روایت کی کس نے بتا دی تو وہ نے بتا تھا کہ اگر وہ حدیث سنت میں تو ان سے حدیث قبول کی جاتی تھی ورنہ اگر وہ حدیث بدعت میں تو ان سے نہ قبول نہیں کی جاتی تھی۔

ابو الزناد اور عبداللہ بن ذکوان سے روایت ہے کہ میں نے مدینہ منورہ میں سو دنی ایسے
پے جو پہلے معلوم ہوتے تھے لیکن ان کی احادیث قبول نہ کی جاتی تھیں کہا جاتا تھا کہ یہ اس کے اہل
نہیں ہیں۔

اور نشانی سے روایت ہے کہ وہ فرماتے تھے محمد سے عمارت انور نے حدیث بیان کی ورنہ جھوٹا تھا۔

اور حضرت جریر سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں جابر بن عبد جحفی سے
 سنا کہ میں نے جابر سے سنا کہ وہ کہتا تھا کہ یہ سے پاس پچاس ہزار حدیثیں ہیں جن میں سے
 میں نے کوئی بیات نہیں کی پھر ایک دن ایک حدیث بیان کی اور کہا یہ اس پچاس ہزار میں
 سے ہے۔ اور حضرت کعب بن سے روایت ہے کہ میں نے جابر سے سنا کہ یہ سے پاس پچاس ہزار
 حدیثیں ہیں جن میں سے ایک حدیث بیان نہیں کرنا چاہتا خواہ مجھے کتنی ہی امانت ملے۔ اور
 حضرت ہمام سے روایت ہے کہ ہمارے پاس ابو داؤد واعلیٰ امامہ آیا اور کہنے لگا
 کہ تم کہہ دو کہ یہ حدیث کس نے روایت کی اور زبیر بن رقیم سے تو ہم نے اس کا ذکر حضرت قتادہ سے
 کیا تو فرمایا کہ اس نے اس سے کچھ نہیں سنا طحاوی کی عام کتاب کے مذکور میں تو یہ
 لوگوں سے بھیک مانگا کرتا تھا۔

دریودھتہ بدن ہاشمی کے متعلق روایت ہے کہ وہ سب کے کل مکواں دینت کہا
کر سکتے تھے۔ یہ کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث نہیں ہوتی بلکہ اس سے عید و سلم
سے روایت کیا کرتے تھے۔ اسی طرح اہل بیت میں بھی اس سے وہ اسباب
نہایت ہوتے جو ان کے لئے لوگوں کو اس بات کی طرف مائل کرتے تھے جن کی بنا پر یہ وہ
رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسی باتیں روایت کریں جو آپ نے نہیں فرمائی۔ وہ
نورانی حبیبیہ کی کثرت میں تقاضی بنیا من رحمۃ اللہ تعالیٰ عید سے نقل کرتے ہوئے
سنت ہیں کہ :-

ہوئے۔ تو کہے میں ایک تودہ چوبستہ ہیں کہ سونے کی شعلہ شعلہ کی حدیث

میں تھوٹ ہے اور وہ بھی یہی قسم میں اس ایک قود وجودی باتیں بیان کرتے ہیں جن کو عورتوں سے
سلی سہ جیہ وسلم نے نہیں فرمایا اور یہ لوگ زانیق و رن کے مثل لوگ ہیں جن کے نزدیک
کا کوئی قدر نہیں اور وہ اپنی بڑائی اور دین کی نیہ کی نوعیت سے یہ جھٹکتیں یہ کرتے تھے۔

۱۳۱ اور یہاں بل حدیث زانیوں نے اپنے خیال سے دین و رتبہ بوجہ بل کر کے
تفسیروں اور روایتوں کی تادیب و قطع نہیں۔

۱۳۲ یہاں سنی محدثین جنہوں نے یہاں کی اور نادر باتوں سے بیان کرنے کے لیے یہاں
انہی حدیث و قطع نہیں۔

۱۳۳ یہاں سنی محدثین در مذاہب کے متعصبین نے تعصب اور اپنے مذہب کی ہر
کوئی کم کرنے کے لیے حدیث و قطع نہیں۔

۱۳۴ دینداروں کی ان خواہشات کی جہل کے پیشہ جو وہ یہاں یا جو عہد کا مودعہ
ہیں اس میں ان کی معافی کہ یہ ہونے کے لیے یہاں لوگوں نے ان حدیث
و قطع نہیں۔

۱۳۵ اور ان حدیث میں سے ہر جگہ کی ایک جگہ اہل فن اور روایت حدیث کا علم کرنے
دلوں کے پاس متعین ہے۔

۱۳۶ اور ان کے بعض وہ ہیں جو حدیث کو تو قطع نہیں کرتے مگر یہاں سے بعض متعین
حدیث کو مشہور اور صحیح سندوں سے بیان کرتے تھے۔

۱۳۷ اور ان میں سے بعض لوگ تو صحیح سندوں کو ٹپٹ کر دیتے ہیں مگر یہاں
کرتے ہیں اور یہ ارادہ یا تو نہ رت پیدا کرنے کی نوعیت سے ہوتا ہے یا اپنے کو جہالت کے
ازام سے بچنے کی نوعیت سے۔

۱۳۸ اور ان میں سے بعض اس طرح تھوٹ جوتے ہیں کہ وہ اپنے نفس سے کہہ دے
کہ نہ ہیں جس سے انہوں نے نہیں سنیں اور یہ نفس سے کہہ دے کہ وہ کی کرتے
ہیں جس سے وہ نہیں سنے اور یہ حدیث کی ان سے روایت کرتے ہیں۔

۱۳۹ اور ان میں سے بعض لوگ تو صحیح سندوں کو ٹپٹ کر دیتے ہیں مگر یہاں
کرتے ہیں اور یہ ارادہ یا تو نہ رت پیدا کرنے کی نوعیت سے ہوتا ہے یا اپنے کو جہالت کے

جو مکر بیان کرتے ہیں اور اس کو بنی صلا شہ عیدہ سلم کی طرف منسوب کرتے ہیں۔
 اس قسم کے بہت سے لوگ اس دور میں پائے گئے اور کیا کہن ہو گا جو بڑی جھٹکوں
 سے متعلق جس کا دعویٰ تھا کہ سن کے پاس پچاس ہزار حدیثیں درج ہیں۔ دنیا میں ستر ہزار حدیثیں
 تھیں بن کردہ نم باقر بن حسین بن علی سے روایت کرتا ہے۔ ابن عباس کو اس کی خبر اس
 میں پہنچی جب کہ اسلام ابھی تازہ تھا تو آپ نے جو کچھ فرمایا اس کا ذکر ہم نے
 پر کر دیا ہے۔

میں یہ بتا رہا تھا کہ سیاسی ختم اور مذہب کے تعصب نے اکثر ان لوگوں کے
 یہ جو پست مذہب کے بارہ ہیں جو کیا کرتے تھے اس بات کو جو بزرگ دیا تھا کہ اپنی بات
 ان تالیف کے لیے ایسی تھوڑی حدیث بنائیں جس کی روایت وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سے کریں اور وہاں شیعہ اور خوارج درج ہو رہے تھے اور ان میں سے ہر فرقہ میں نصیحت
 اور جو بدعت بننے لگی تھیں ان میں سے خوارج میں جو کچھ کہتے تھے ان کے صوفیوں میں بہ
 تھا کہ سادہ پرہیزگار شیعہ کا فریب اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جو بڑے بڑے
 میں بڑا تھا تو یہ سب مسئلہ تھا کہ ان میں سے کوئی اس کی جرأت کر سکے۔

اس مسئلہ نے سنیوں کے لئے بڑا ہی مشکل بنا دیا تھا اور مذکور
 معلوم ہو جائے گا کہ انہوں نے سنت کو دھڑ سے پاک و صاف کرنے کے لیے کیا کیا
 تدابیر اختیار کیں اور کس قدر کامیابی ہوئی۔

۱۵۔ نبی عرب تعلیم یافتہ مسلمان کا بڑا دشمن تھا اور ان کی ہر مونا کیونکہ اہل نورس و روم و مد
 کی بیڑ تھا اور ہم میں داخل ہو چکی تھی اور وہ والی کے نام سے پکارے جاتے تھے۔ کیونکہ جو
 شخص کسی آدمی کے ہاتھ پر اس میں ناخوشی کو اس کا مونا کہ جاتا تھا جن میں سے بعض تو
 خدمت روپے تھے اور بعض غلامی کے عرق سے پیٹے مسلمان ہو جاتے تھے۔ اور مسلمانوں
 نے بہت سے رگوں کو بھی حاصل کر لیا تھا جن کو تربیت دی اور اپنے بڑا اثر رکھ کر قرآن
 مجید و حدیث کی تعلیم دی چنانچہ انہوں نے سنیوں کی درمیان درگاہ پر گھسے اور اس مسئلہ
 پر ان کے انوں نے وہاں جو عمل تھا اور جو رسم و عہد تھا انہیں نے جھٹکا دیا

عصبیت کے باوجود اس وقت ان کا احترام کیا اور ان کے فتویٰ اور ان سے احادیث کی روایت کو تسلیم کیا اور یہ لوگ تمام اسلامی شہروں میں پائے جاتے تھے اور ان کے علم میں صحابہ اور جلیل القدر تابعین کے ساتھ شریک تھے چنانچہ بہت کم حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت کے مولیٰ عمرہ کے بغیر بیان کی جاتی تھی اور حضرت ابو اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت بہت کم بغیر ان کے مولیٰ نافع کے بیان ہوتی تھی اور مولانا حضرت انس بن مالک کے ساتھ ان کے مولیٰ محمد بن کعبہ بنی کہ ذکر کیا جاتا تھا۔ اسی طرح حضرت ابو ہریرہؓ کے ساتھ عبد الرحمن بن ہریرہؓ کا ذکر کیا جاتا تھا۔ جبران کے راوی تھے۔ اور وہی چار حضرت جمدیہ صحابہ میں حدیث و فتویٰ کے بیان کرنے میں پیش پیش تھے اور ان کے چاروں مولیٰ کاس میں بڑے مرتبہ تھے۔ اور یہ سمجھتے تھے کہ ان دور میں حدیث میں مناسب سب سے کم درجہ کے تھے اور یہ کہ وہ صرف ان کے شاہک تھے۔ نہ کوئی شہر ایسا تھا کہ میں جس دوروں فریق کی کوئی تعداد نہ ہو جتنے بعض شہروں میں مولیٰ کو خصوصی امتیاز حاصل تھا جیسے کربلاء میں کہ ان کے رئیس حسن بن ابی الحسن جعفری تھے لیکن بعض میں فقہاء و عرب کو بھی امتیاز حاصل تھا۔ جیسے کوفہ۔

۶۱۔ راستے در حدیث کے درمیان نزاع کو پیدا ہونا اور دونوں کے حوالے کے عالمیوں کو پیدا ہونا۔ ہم نے پہلے بیان کر دیا ہے کہ علماء اہل جلیل القدر صحابہ پیش فتوٰی میں اس کتاب سے چھ احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سند پر کرتے تھے اور گروہ اس میں عاجز و بدست تو چھ راستے سے فتویٰ دیتے تھے دریں درمیان میں سے کسی وسیع معانی کے لئے اور وہ راستے کے اختیار کرنے میں بہت زیادہ توسع اختیار کرتے تھے۔ اسی بیان سے اس کے مذمت منقول ہے اور ہم نے ان کو کشتہ اوراق میں بیان کر دیا ہے کہ جس راستے پر ہمیں کیا جائے وہ کیا ہے درجوں کی مذمت کی ہے وہ کیا ہے و وجہ یہ ہے کہ لوگ اسے لوگوں سے ان الکتبوں کو دیکھ کر ہمیں تو حدیث ہی پر اکتفا سے دیتے ہیں اور اس سے بڑھ کر نہیں چاہتے کہ ہم سند میں ہونے کا حدیث سے تجاوز کر لیں۔ ان کے پاس ہیں وہ وہی ہیں۔

نہ تھے کہ جن مسائل کو بعض سے مربوط کر دیں اور دوسرے فریق وانہوں نے دیکھا کہ اس کے راستے
 سے کہ نہ بیعت اٹل معنی کے لفظ سے سب جس کے کچھ اصول ہیں جن کی طرف مبعثت کی جا سکتی ہے
 تو وہ کتاب مد و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر عمل کرنے میں جہاں تک ممکن ہو ان پہلوؤں
 کی مخالفت نہیں کرتے تھے کیونکہ وہ نہ بیعت کے معنوں ہونے کا وقت درکھتے تھے اور نہ ہی
 اس کے اس کی بنا پر ان مضبوط قواعد پر سب جو کتاب و سنت سے سمجھ گئے ہیں۔ اسی بیعت وہ
 پنی رکے سے فتوے دینے میں جب کہ ان کو کوئی اضافہ نہ ملتی تو فریق اول کے مثل اترتے نہ تھے
 اس کے بعد وہ یہ لوگ ان عہدوں اور بات کے پچھانے کی تلاش میں رہتے تھے جس کے بیعت
 عام متریک کے میں در بعض وقت انہوں نے اصول نہ بیعت کے فوائد کی بنا پر
 جنس و بیعت کو بھی رد کیا خصوصاً جب کہ دوسری حدیث بھی اس کے خلاف ہو گئیں اور
 اس میں رکھ کر مشہور اس عرق میں جو اپنا پیہر بنیہ بن فروغ سے سنت میں پیدا مسمیہ
 سے جتنا جہنم میں اس بیعت کے فتنے کے پیش نظر عورت کے انہیوں کی بیعت و بیعت
 کہ بیعت اٹل کی و بیعت کیا ہے تو ہاں اس وقت کہ وہ انہی کی ہاں سے میں کہتے ہیں
 انہی کی تو ہمیں پیہر جو کیا کہ چار کی تو فرمایا میں تو ہاں کہ بیعت اس کا ذکر کیا وہ ہو گیا و بیعت
 کہ ہوں تو ان سے سنت بعد کے دریافت کیا کہ کیا تم سوائے تو نہیں ہو۔ سنت میں ہے
 اور اس کی وجہ یہ تھی کہ سنت بعد فرما کے تھے کہ عورت کی دست نہ دو کہ و بیعت کے برابر ہوتی
 ہے تو نہ کے معنی کہ ہاں کیا کیا کرچہ اس کا نتیجہ عقل کے خلاف نہ کیونکہ نہ بیعت
 میں عقل کا ولی و دل نہیں تو عورت کی تین بیویوں کی و بیعت میں وقت ہوتی لیکن چار بیویوں
 کی بیعت سے کم ہاں کی سی بیعت اس کی تین بیویوں کی و بیعت یہ تہائی سے زیادہ سے
 نہ اس کی و بیعت مدد کی بیعت کے تحت سب برابر ہوں جن میں و ش و اس کا نتیجہ کہ ہاں
 بیعت کی سمجھ میں نہیں آتی اس بیعت میں نے سنت بعد سے دریافت کیا و نہ سنت
 بعد کو یہ ہوں پسند نہ کیا ورنہ اس کے سواں نتیجہ تھا کہ بیعت میں و بیعت سے
 سب جو اس کے جو سنت ہوئے رہے تو نہ بیعت میں عقل کے ساتھ ہیں جیسا کہ اس عرق
 کے نتیجہ میں نہ سنت سے بیعت ہوں نہ بیعت کیا کہ کیا تم سوائے تو نہیں ہو۔

مسند میں اس طرح کہتے ہیں کہ عورت کی دیت مرد کی دیت کے نصف کے برابر ہے
 ہاند پاؤں میں جیسا کہ جان میں ورس قبیحہ کو چھوڑ دیتے ہیں جس کو غسل میں لگتی ہے اور کہتے
 ہیں کہ حضرت سیدہ کے قول میں سنت سے مراد حضرت زید ابن ثابت کی سنت ہے
 کیونکہ وہی یہ فتوے دیا کرتے تھے۔

اس مسئلہ میں حدیث دالہ سے کافی معلوم ہو گیا کہ قرآن مجید میں حدیث حکم کے
 طور پر یہ اس کی حدوں میں بحث کی بغیر عمل کرتے تھے اور بہت کم راستے سے فتویٰ دیا
 کرتے تھے اور اگر کسی مسئلہ کی حدوں درجین مسائل کے بعض مسائل سے رابطہ
 سے بحث کیا کرتے تھے۔ اور اگر کسی کے پاس کوئی سند نہ ملتی تو اسے سے حدیث
 سے کریم نہیں کرتے تھے اور کفر مجازی میں حدیث تھے اور کفر باطنی حق ہیں اسے
 تھے کسی سیدہ بنت سیدہ بن مسیب نے سیدہ سے کہا کہ انہوں نے حدیث میں کیا
 توفیر کیا کہ کیا تم کوئی ہو۔

اور فقہاء یونانی میں جو قیاس و راستے میں مشہور ہوئے وہ ابراہیم بن یزید غنی کوئی قبیحہ
 حلق تھے درود محمد بن ابی سیدان کے شیخ تھے جو امام بدیع بن شیبہ کے شیخ محمد بن حنفی کے
 اجداد میں تھے اور حضرت ابراہیم بن یزید سے اپنے ہاتھوں حنفیہ بن حنفی کوئی سے کہیں
 جو تہذیب اولیٰ کے تابعین میں فقہاء کے تھے امام ہیں درجہ شافعی بن مسعود کے منتخب محبوب
 میں سے تھے اور حضرت ابراہیم بن یزید کا مرہون شریعت شافعی کے معتمد تھے جو کوفہ کے محدث
 اور وہاں کے امام تھے ورنہ دونوں میں بعد مشفقین تھے کیونکہ حضرت شافعی صاحب مشافہ
 و شافعی گرن کے پاس کوئی فتوے پیش ہوتا ورس میں وہ کوئی شافعی نہ ہوتے تو فقہ
 دیت سے رک جاتے اور اپنی رائے پیش کر سکتے یا کسی دوسرے کو رائے پیش
 کو جڑ بیٹھتے تھے۔

پہلے چار حدیث شافعی سند ایک مرتبہ فرمایا کہ اگر حضرت شافعی کے ایک مشورہ میں
 دیکھ لو کہ انہوں نے سب اہل بیت جہنم میں رکھے ہیں اور ان کے ساتھ ایک چوہا چھوٹی قتل ہو جائے
 تو کیا وہ ان کی دیت میں سے کسی کو بھی لے لیں گے اور ان کی دیت میں سے کوئی تو لے لیں گے

اگر کسی نے اس واقعہ میں نہ کوئی روایت نہیں لی یا روایت تو لی لیکن اس کی سند پر تینا
 نہ ہوا تو چھ اس سے راستے سے فتویٰ دے دیا جس میں عین ذیقت فتویٰ سنت کے
 خلاف ہو گیا ہو یا تو معلوم نہ ہو تو فتویٰ عین اس کی روایت پر اس سے بعد کہ
 نہیں کیا یا اس کی تہذیب کے سے فتویٰ حدیث کے سے معارضت تھی جیسے کہ سنت
 سفیان بن عیینہ سے روایت کی ہے کہ حضرت ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ میں روایت
 میں تھوڑے توڑ تھی کہ وہ حنیفہ سے کہا کہ تم کو کیا ہو جب کہ اس کے وقت اور
 سے نہ تھے وقت یا نہ تھے تھی کہ تو حنیفہ سے کہا کہ میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 جیسے کہ سنت حدیث نہیں تو کیا یہ کتب حدیث سے ذرا بہرگی سے اس دست روایت کی ہے
 کہ ان کے دل سے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہاتھ دیکھ کر سنت حدیث کی ہزار
 شوق کرتے اور کھانے کے وقت اور کھانے سے پہلے کے وقت تو سنت ابو حنیفہ
 نے کہا ہم سے ماؤں سے سنت ابو حنیفہ سے بیان کیا کہ وہ سنت حدیث سے ماؤں سے
 روایت کرتے ہیں کہ بن مسعود سے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہی ہاتھ نہیں دیکھتے
 مگر نماز شروع کرتے وقت اور چہرہ کی اس کو دیکھ کر سنتے تو روزی سے فرمایا
 کہ یہ آپ سے نہ کہی کی روایت بیان کرتا ہوں جو سامع سے روایت کرتے ہیں اور
 وہ آپ سے نہ کہی اس کے منہ سے یہ فرماتے ہیں کہ ماؤں سے سنت ابو حنیفہ
 سے روایت کی ہے تو حنیفہ سے جو یہ دیا کہ سنت حدیث سے ذرا بہرگی سے نہ تھے
 درخت سے پریم سے سنت حدیث پر چھ کر کے درخت سے سنت حدیث سے بن نہ سنت
 کہ نہ سنت اگرچہ سنت بن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت کی حدیثی روایت
 مسودہ کی حدیثی حدیث سے درجہ سے بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے پر وہی
 خاموش ہوئے۔

درجہ سے نہ کہی نہ پر کثرت یک یک کس بات کی دلیل ہے کہ یہ فرق کے
 پاس کیا دلیل سے درجہ سے بات کی دلیل ہے کہ سب حدیث پر ہی نہ تھے
 جیسے کہ اس کی روایت پر ان کو تھی نہ تھی۔

در انہی مسائل میں سے ایک مسئلہ مذاق کے ذمہ کا ہے اہل راستے کا فتویٰ تھا کہ شریعت نے
 اس کو بھی واپس کر دیا اور اس کو جو دودھ دوہا ہے اس کی قیمت بھی واپس کر دے
 اور اہل حدیث کا فتویٰ تھا کہ اس بڑی کو واپس کر دے اور ایک صحاح کجور دے دے
 اس حدیث کی بنا پر جو نہ سنت جو بہرینہ ہے اس سے میں روایت کی ہے اور معاذ اللہ
 بڑی کو کتب ہیں جس کے ثمنوں کو باندھ کر میں دودھ اس غرض سے جمع رہنے دیا ہے
 کہ دینے والے یہ سمجھتے کہ وہ بیت دودھ دینے والی بیکری ہے۔ اس مسئلہ میں اہل راستے
 کہتے ہیں کہ شریعت میں تمت شدہ چیزوں کے تادین کا قوفن یہ ہے کہ اگر اس کے مثل در
 ہاں نہ ہو تو اس کے مثل و اگر مثل و نہ چیزوں سے نہ تو اس کی قیمت واپس کر دے
 یہ حدیث اس سے ہے کہ نہ مثل تادین کی روایت تمت شدہ چیز کا تادین بتاتی ہے
 در یہ حدیث اگر کوئی چھٹی ہو تو شک پیدا کرتی ہے اور نہ سب سے کہ یہ حدیث ان کو نہیں پہنچی
 اس بیت کے تادین کو نہ ایب و بیکنا ہے نہ ان کو کثرت ایسی حدیث میں جو نہیں عامہ کے تادین
 نہیں تادینوں سے اس پر عمل کیا اور اس پر نام استثنائت رکھا۔

یہاں یہ زمانہ ہے کہ اس میں اہل حدیث و اہل راستے کے پیروں کی تادین
 اور وہ تو یہ منسبت نہ تھے جو جتنی کہ بیت و حق ہو سکتا ہے کہ فتنے اس وقت تک
 نہ دین تفریق کے بقیہ درجہ نہیں پایا تھا۔

اس زمانہ میں اجمہاد

کتاب و سنت

جہاں تک کتاب کا تعلق ہے تو سب سے پہلے اس کے تعلق سے شریعت کے
 طریقہ عمل سے اس کی تعلق فرما دینی چاہیے کہ حدیث سے ہم سب کو سب سے پہلے اس طرح
 دودھ سے حدیث سے تعلق نہیں کیا گیا کہ اس پر عمل کرنا تھا اور نہ حدیث سے
 حدیث سے اس میں اس کو تعلق کیا گیا اور جہاں تک حدیث سے ہم سب سے پہلے اس کے

حفظ اور اس کے پڑھانے میں مشہور ہو گئے جن کی کثرت تمام شروں میں نفع دہو گی مگر کہ ان میں سے جو بعض قاری اس دور کے آخر میں مشہور ہوئے وہ حفاظ قرآن اور اس کے معانی کی نہر میں ایک فطرہ کے مانند ہیں۔

لیکن یہاں تک سنت کا تعلق ہے تو اس زمانہ میں اس کے راویوں کی کثرت اور اعتبارنا بعینہ کی ایک جماعت کا روایت حدیث کے یہ مخصوص ہونے کے باوجود اس کی تدوین کو کوئی کام نہ ہوا لیکن یہ بات خود عقل مندی کہ یہ امر زمانہ طویل تک جاری رہے جسکے چہرے کے نزدیک سنت کا اعتبار مسلم تھا کہ وہ کتاب کی تکمیل بیان کرنے کی حیثیت سے قانون شریعت کو مکمل کرنے والی ہے اور چہرے میں کوئی شخص ایسا نہ تھا جو اس راستے کی مخالفت کرتا اور سب سے پہلے اس شخص کا جس نے اس کی یاد دہ دوسری حد کی بات کی ابتدا میں امام عادل حضرت عمر بن عبد العزیز نے جنہوں نے مدینہ منورہ میں بیت مال ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم کو لکھا کہ تم احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور سنت راہ اکر م صلی اللہ علیہ وسلم کی تلاش کرو اور ان کو جمع کرو کیونکہ مجھے علم کے فن ہونے اور ہمارے گنہگار ہونے کا ڈر پیدا ہو گیا ہے اس کو امام امامت نے حضرت محمد بن الحسن کی روایت سے موطا میں روایت کیا ہے اور ابو نعیم نے تاریخ اصحاب میں حضرت عمر بن عبد العزیز سے روایت کی ہے کہ انہوں نے ہر چار طرف لکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کو تلاش کر کے جمع کرو۔

اور اس دور کے لوگوں میں حضرت محمد بن مسلم بن شہاب زہری سے روایت کے گئے درگوانے میں قیافہ حاصل کیا جو سنہ حدیث کے اکابر میں سے تھے اور حضرت بن عباس کی نرشتہ حدیث سے فہرہ جو پچاسے کہ شیعان کے پاس ایک کتاب موجود تھی جس میں ان کے قبیلے شیعہ بنی حسن کی سنت بن عباس نے توثیق نہیں فرمائی اور فرمایا کہ غلطی کی تم غلطی نہ فرماتے نہیں کیا ہو کہ مڑیہ کہ وہ کدہ ہوتے ہوں اور آپ نے ان میں سے کثرت حصہ میں دیا ورنہ بجز قبیلے کے کچھ باقی نہ رہے۔

اس زمانہ کے مشہور مفتی

مدینہ کے مفتی

(۱) مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ حضرت مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ کی صاحبزادی اور
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ میں جن سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیعت سے
دو سال پہلے نکاح کیا اور حبیب اکبر روایت ہے کہ ان کی عمر اس وقت سات سال کی تھی
اور مدینہ منورہ میں ان کی رخصتی کر دی جو یہ کہ ان کی عمر ۹۱ سال کی تھی و حضور اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم کی محبوب بیویوں میں سے تھی،

حضرت مفتی زکریا ابن ربیع نے فرمایا ہے کہ حضرت مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ تمام لوگوں سے
زیادہ فقیہ تھے اور امام مسائل میں ان کی رائے سب سے بہتر تھی حضرت عود نے
کہا ہے کہ میں نے حضرت مفتی محمد شفیع سے بڑھ کر عالم فقہ و شیعہ میں کسی کو نہ پایا حضور اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ نے بیعت روایت کی ہے سند امام احمد بن حنبل
یہ آپ کی بیان کردہ حدیث صفحہ ۲۵ سے صفحہ ۸۳۲ تک جلد ۱۳۱، صفحات
میں ہیں و آپ کی روایات میں زیادہ تر مشہور باتوں پر کیا جاتا ہے جو رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے مبارک میں بھی فرمایا کرتے تھے ان کے باوجود فقہ کے ہر صوبہ
پر آپ کی حدیث موجود ہیں و فقہاء صحابہ آپ کی طرف رجوع کیا کرتے تھے آپ
کے صحابہ و تابعین نے حدیث کی روایت کی ہے اور آپ سے زیادہ روایت
کرنے والے آپ کے ہیں بیعت سے حضرت عود بن زبیر نے جو آپ کے بھائی
تھے حضرت قثم ابن عیاض نے جو آپ کے بیٹے تھے سند میں آپ کا

تتمتہ

(۲) مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ حضرت مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ کی صاحبزادی اور
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ میں جن سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیعت سے

اور غزوہ بدر میں چھوٹے تھے سب جنگ میں شریک نہ ہو سکے سب سے پہلی جنگ جس میں
 آپ نے شرکت کی تھی وہ غزوہ خندق تھی اور غزوہ خندق میں حضرت جبریل علیہ السلام کے
 ساتھ شرکت کی تھی اور جنگ یرموک اور فتح مصر و فریقہ میں شامل تھے اور حندر کرم کی خدمت
 کی سب سے پہلی جگہ کے واسطے تھے کہ آپ جہاں تھے وہاں تھے و ہاں تھے و جہاں
 آپ نے نماز پڑھی تھی وہاں نماز پڑھتے تھے و رسی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک درخت کے
 نیچے تھے تو حضرت ابن عمرؓ اس کو پانی دیا کرتے تھے تاکہ وہ خشک نہ ہو جائے اور
 حضرت ابن عمرؓ مسلمانوں کے امام اور مشہور مفتیان تھے دربارہ عقیقت تھے اور فقیہ
 ہیں اپنے نفس کی خواہشات کے تابع ہیں اپنے دین کی نیا دوستی کرتے دین کے
 باوجود اپنے دل میں شکیانہ کی طرف مائل تھے و ان سے دل میں شکوک و شبہات تھی انہوں نے
 معرفت کے لیے جنگ چھڑا دی اور فتنوں کے زمانہ میں کسی معاشرے میں جنگ نہیں کی و خدمت
 علی کی خدمت کے زمانہ میں بھی خدمت علیؓ کے ساتھ جنگ میں شرکت نہیں کی اور یہ اس
 کے بعد وہ خدمت علیؓ کے ساتھ جنگ میں شریک نہ ہوئے پر نہ امامت کا نہیں رہا کرتے
 تھے و خدمت جابر بن عبد اللہؓ کے ساتھ کہہ کر تھے کہ ہم آپ سے کوئی چیز نہیں جس کی طرف
 دنیا مائل نہ ہو اور دنیا کی طرف مائل نہ ہو جو کہ خدمت علیؓ کے ساتھ جو دوستی و دوست
 کی اور ان سے کہنا بھیجئے کہ وہ ابیت کی سبب ہیں سب سے زیادہ ان سے ابیت
 کرنے والے ان کے ساتھ جبراد سے سب دوران کے مولیٰ نافع تھے خدمت عثمانؓ کے
 ہیں کہ خدمت عثمانؓ کے ساتھ بیٹھیں جو بیٹھ تھے و خدمت میں بھی بیٹھ تھے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے اوصال کے بعد وہ سب زندہ رہے و صحابہؓ و پیغمبرؐ ہیں و ان کو کھانا دیا
 کرتے تھے کھانا میں وہ دنات پائی۔

(۳) حضرت جابرؓ نے خدمت جابرؓ کے ساتھ جو جبراد کا مہاجر تھیں جو جبراد کے ساتھ جبراد سے

تو وہ اس سے تھے و جبراد کے بعد کھانا میں جبراد کے ساتھ تھے و جبراد
 بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات تک آپ کے ساتھ رہے سب سے پہلی خدمت جبراد
 کی و خدمت کی بہت تھیں و جبراد کے ساتھ رہے و جبراد کے ساتھ رہے

بن مسیب اور ان کے مولیٰ عرج دران کے عروہ بکثرت حضرات تھے، علم کا خزان
تھے در بزرگترین ائمہ فتویٰ میں سے تھے اور بلیل نقدر عبادت گزار اور متواضع تھے اور
صالحیہ میں سب سے زیادہ عارف، حدیث تھے و رحمت ان ابن عمر سے روایت ہے
کہ انہوں نے فرمایا اسے جو ہریرہ تم ہم سب سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی صحبت میں رہے ہو ورنہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کو ہم سب سے زیادہ جانتے
ہو۔ **۱۱۱۔ میں انتقال فرمایا۔**

یہ بزرگوار تھے مصلحیہ میں دینہ منورہ میں اس زمانہ میں حدیث و فتویٰ کے لحاظ
سے زیادہ تھے اور بنی پر اہل دینہ کے علم کا درو در است اور اپنی سے دینہ کے بڑے
بر سے تابعین سے علم حاصل کیا ہے۔

جن میں سے چند مشہور حضرات کا ذکر کیا جاتا ہے۔

۱۱۲۔ حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ | سنت عمر کی کے دو سال بعد آپ کی پیدائش
ہوئی و بلیل تھے رخصت سے حدیث کو سننا نہایت وسیع لعمروہ و پائندہ رہتی بات
کہنے سے دراپست نفس کے فقیہ تھے، سنت بن عمر فرماتے ہیں کہ سعید بن مسیب
مفتیوں میں سے ہیں در حدیث و فتویٰ فرمایا کہ میں نے سعید سے زیادہ عالم کسی کو
نہ پایا و رہی بن عمری سے فرمایا کہ میں نے تابعین میں سے سعید سے زیادہ وسیع علم
کسی کو نہ پایا، قنا بین میں میرے نزدیک ہیں نقدر لوگوں میں سے ہیں اور وہ مسکن
کے لغات کو قبول نہیں فرماتے تھے ورنہ کہ مستند روایتیں حضرت بن عمر
سے منزل ہیں و حدیث بن عمر کی کو جب کوئی مشکل پیش آتی تو وہ حدیث سے سعید بن
مسیب سے سزا کے ذریعہ سوں کرتے۔ ایک قول کے من بقیۃ صحیحین
کا انتقال ہوا۔

۱۱۳۔ حضرت زید بن اسلم رضی اللہ عنہ | آپ حدیث ثقات کی حدیث کے ذخیرہ میں پیدا ہوئے
در کائنات پرستند حدیث کی روایت تھے و اپنی زمانہ عاشقہ حدیث سے فتنہ کا دور
کیا، یہ حدیث کے عالم، حدیث حدیث ورنہ حدیث ان سے حدیث کے ذخیرہ

ہشامؑ نے ادران کے دوسرے لوگوں سے روایت کی ادران سے حضرت زہریؒ و جرناذؒ
اور دیگر علماء مدینہ سے بھی روایت کی ہے امام زہریؒ فرماتے ہیں کہ میں نے ان کو یہ
دریا پایا کہ کونجی مشک نہیں ہوتا سلسلہ میں وفات پائی۔

(۶) حضرت ابو بکر بن عبد الرحمن بن ہارث بن ہشام مخزومیؒ آپ حضرت عمرؓ کی خدمت میں تھے

جس سے دراپنہ باپ اور دیگر صحابہ کرامؓ سے روایت کی ادران سے حضرت زہریؒ اور دوسرے
جھوٹے تابعین نے روایت کی ہے نہایت ثقہ، صاحبِ محبت، فقیہ، امام، بہت زیادہ
روایت بیان کرنے والے، سنی اور صالح تھے مابعد اور خداسیدہ تھے ان کو راہب فرشت
کہا جاتا تھا۔ سلسلہ میں وفات پائی۔

(۷) حضرت علی بن حسین بن ابی ہاشمؒ آپ شیعہ امامیہ کے چوتھے امام ہیں بن حنفیہؒ

کے نام سے مشہور تھے اپنے والد اور اپنے چچا حضرت حسنؒ اور عائشہ صدیقہؓ اور حضرت
ابن عباسؓ سے روایت کی ہے، زہریؒ نے فرمایا ہے کہ میں نے علی بن حسینؒ سے زیادہ
فقہ کسی کو نہیں پایا لیکن وہ حدیث کم بیان کیا کرتے تھے ان کے صاحبزادے کا بیان
ہے کہ میں نے کسی ہاشمیؒ کو ان سے افضل نہ پایا اور حضرت ابن مسیبؒ کا بیان ہے کہ میں
ان سے زیادہ دین پر کار کسی کو نہ پایا سلسلہ میں وفات پائی۔

(۸) حضرت عبید بن عبد اللہ بن قتیبہ بن مسعودؒ آپ نے حضرت عائشہ صدیقہؓ اور حضرت

ابوبکرؓ اور حضرت ابن عباسؓ وغیرہم سے حدیثیں لیں اور فقہ و حدیث میں امام ہوتے
کے عہدہ اچھے شاعر بھی تھے حضرت عمرؓ بن عبد العزیزؒ کے تابعین تھے امام زہریؒ فرماتے
ہیں کہ تین تہ عیدہ تہ علم کا ایک دریا تھے سلسلہ میں وفات پائی۔

(۹) حضرت سالم بن عبد اللہ بن عمرؒ اپنے والد اور حضرت عائشہ صدیقہؓ اور حضرت ابو بکرؓ

اور حضرت سعید بن مسیبؒ وغیرہم سے احادیث کثیفیں ان کے والد کو ان سے بہت
محبت تھی ورنہ وہاں نہ تھے۔

یوم مونی فی سالہ والوہمہم وجدة بین العین والنفس

مجسمہ کے بارے میں دیکھتے ہیں اور میں ان کو درست کرتا ہوں

کیونکہ سالم میری آنکھ اور تاک کے درمیان کا چمڑا ہے۔
 امام مکت فرماتے ہیں کہ زہد و فضل میں گزشتہ صالحین کے مشابہان سے زیادہ
 کوئی نہ تھا اپنے والد کے طریقہ پر چلتے تھے اور بہت سادہ رہتے تھے ۶۷
 میں وفات پائی۔

(۱۰۱) حضرت مالمونین مہموتہ کے مولیٰ سلیمان بن یسار، آپ نے امام المومنین مہموتہ حضرت
 عائشہ صدیقہؓ، حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت ابن عباسؓ، اور حضرت زید بن ثابتؓ وغیرہم حضرت
 سے روایت کی حضرت حسن ابن محمد الحنفیہ فرماتے ہیں کہ وہ میرے نزدیک سعید بن مسیب
 سے زیادہ سچے اور سچے اور کہا جاتا ہے کہ سعید بن مسیب کے پاس کوئی شخص فتویٰ طلب
 کرنے آتا تو وہ کہتے کہ سلیمان بن یسار کے پاس جاؤ اور امام مکت فرماتے ہیں کہ وہ رسول
 کے علم سے کلمہ میں وفات پائی۔

(۱۰۲) حضرت قاسم بن محمد بن ابی بکرؓ، آپ نے اپنی چھوٹی بہن حضرت عائشہ صدیقہؓ حضرت ابن
 عباسؓ و ابن عمرؓ وغیرہ رضی اللہ عنہم سے احادیث سنیں، آپ کی چھوٹی بہن نے آپ کی تربیت
 کی۔ حضرت یحییٰ بن سعید کہتے ہیں کہ ہم نے بیت منورہ میں ایسا کوئی شخص نہ پایا جس کو قاسمؓ
 پر نسبت دی، اور یہ منورہ نے فرمایا کہ میں نے قاسمؓ سے بڑھ کر کوئی فقیہ اور احادیث
 کا علم نہ پایا اور حضرت ابن عیینہؓ نے فرمایا کہ قاسمؓ اپنے زمانہ کے سب سے بڑے
 فہم سلف اور حضرت بن سعیدؓ نے فرمایا کہ وہ امام فقیہ تھے رفیع المرتبت زاہد، اور
 زیادہ حدیث بیان کرنے والے تھے، حضرت عمر بن عبد العزیزؓ فرماتے ہیں کہ
 اگر مجھے کچھ بھی نصیب رہتا تو میں نبی تیم کے اعمیش یعنی قاسمؓ کو فلیفہ بناتا ۶۸
 میں وفات پائی۔

(۱۰۳) حضرت عبد اللہ بن عمر کے مولیٰ نافع، اپنے مولیٰ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ
 اور حضرت عائشہ صدیقہؓ اور حضرت ابی ہریرہؓ وغیرہم رضی اللہ عنہم سے روایت کی
 حضرت عمر بن عبد العزیزؓ نے ان کو معز دانہ فرمایا تاکہ وہ ان کے باشندہ دل کو سنت
 کی تعلیم دیں، حضرت سالم کی زندگی میں وہ فتویٰ نہیں دیا کرتے تھے حضرت عبد اللہ

بن عمر کی تیس سال تک خدمت کی وہی اصل تھے سلسلہ میں وفات پائی۔

(۱۳۱) حضرت ثمر بن مسلم المعروف ابن شہاب زہریؒ [سلسلہ میں آپ کی وفات ہوئی اور

حضرت عبد اللہ بن عمر والنس بن مالک و سعید بن المسیب رضی اللہ عنہم سے روایت کی
حضرت لیث ابن سعد فرماتے ہیں کہ میں نے کسی امام کو حضرت زہریؒ کی سے زیادہ جامع
علوم نہیں پایا۔ اگر ترویج کی حد میں بیان کرتے تو تم کہتے کہ ان کے سارے کوئی شخص یہ چھ
شرح بیان نہیں کر سکتا اور اگر قرآن و سنت کے بارے میں کہنے کہتے تو بھی تم ہی شرح
کہتے۔ اور حضرت عمر بن عبد العزیزؒ نے فرمایا کہ کوئی شخص زہریؒ سے زیادہ کثرت حدیث
کا حامل باقی نہیں رہا۔ اور امام مالکؒ نے فرمایا کہ ابن شہاب باقی رہ سکے ہیں بنی نبیہ
دنیا میں کوئی نہیں اور حضرت لیثؒ فرماتے ہیں کہ وہ امام کوں میں تھے اور ہشام
بن عبد المکسکؒ کے لڑکے کے ابا یعنی تھے اور اس کے صاحب تھے، ایک مرتبہ ہشام
نے ان سے دریافت کیا کہ ان کے کسی لڑکے کو کچھ گھوڑیں تھیں تو ان کو چار سو حدیثیں کہیں
پھر قریب ایک ماہ کے بعد اس لڑکے نے ان سے مذاقات کی اور کہا کہ وہ کتاب
صالح ہوئی تو نہ مضحکہ کر اس کو دوبارہ گھوڑیں وہ پڑھی کتاب مل گئی اور اس سے
منامہ کر یا تو ایک حرف اس میں کہ نہ تھا اور امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ ابن شہاب
بینہ منورہ گئے اور حضرت سعیدؒ کا ہاتھ پڑھ کر دو دن دفتر میں گئے پھر تیرے عین کے
دفتر دو دن کے تو ابن شہابؒ یہ کہتے ہوئے تھے کہ میں گمان نہیں کرتا کہ بینہ
میں سعیدؒ کا مال کوئی ہوگا اور سعیدؒ یہ کہتے ہوئے تھے کہ میں نہیں کرتا کہ کوئی شخص
عمر کی سن حد کو پہنچا ہوگا جس حد تک ابن شہابؒ پہنچے ہوئے ہیں اور ابن شہابؒ
نے کہا کہ حضرت ثقی سم بن عمرؒ نے مجھ سے فرمایا کہ میں نے کوئی حد کہ عرضیں پاتا، بڑا کیا ہیں
تو کوئی حد کا خزانہ نہ بتا دوں۔ تو میں نے کہا خدا تو فرمایا کہ عیسیٰ رحمن کی صاحبزادی سے
لو کہو کہ وہ حضرت عائشہؓ کی آنکھوں کی تربیت میں تھیں ہند میں ان کی خدمت میں حاضر ہو
تو میں نے ان کو پھر فرمایا سلسلہ میں وفات پائی۔

(۱۴) حضرت ابو جہز بن ثمر بن علی بن جہن بن جابر کے نام سے مشہور تھے درود

شہید امامیہ کے پانچویں امام تھے آپ نے اپنے والد سے اور حضرت ابو بکر و حضرت
بن عمر وغیرہ سے روایت کی اپنے زمانہ میں بنی ہاشم کے سردار تھے ۱۱۷ھ
میں وفات پائی۔

ابو زناں رحمہ اللہ میں نکوان
آپ فقیہ مدینہ تھے اور آپ سے حضرت حسن بن
ماکت در کثرت تابعین سے حدیث کو سنا، حضرت یسٹ ابن سعد کہتے ہیں کہ میں نے
ان کے بیچ میں سو احادیث فتنہ میں شفعہ اور مختلف قسم کے فتوان کے جانب دیکھے تھے
مگر کچھ زمانہ نہیں گزر کہ وہ ایک رہ گئے اور سب حضرت ربیعہ الراسی کے پاس پہنچ
گئے اور انہوں نے بدعتیہ تھے فرمایا ہے کہ میں نے ربیعہ اور ابو الزناد کو دیکھا ہے اور
ابو الزناد دونوں میں زیادہ فتنہ تھے درخت سنہات ابو زناد کہ امیر المؤمنین فی الحدیث جاہل
تھے۔ سلسلہ میں وفات پائی۔

۶۔ حضرت یحییٰ بن کعبہ انصاری، آپ سے حضرت انس بن مالک و دیگر تابعین
سند و ایست کی سب، حضرت یحییٰ بن کعبہ ہیں کہ وہ زہبی سے افضل ہیں کیونکہ انہوں نے
زہبی سے اختلاف کیا ہے لیکن زہبی نے ان سے اختلاف نہیں کیا ہے، اور حضرت
احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ یحییٰ بن کعبہ را، مالک سے کسی کو ایسا نہ پایا ہے کہ متعلق
کوئی آئی ہو یا نہ ہو۔ سند صحیح و وثیقہ ہے۔

۱۔ حضرت ربیعہ بن ریحہ رضی اللہ عنہ، ایک پناہ گزین تھے اور کثرتِ جہنم
سے راہِ نجات کرتے ہیں، امام حنفیہ نے جنتہ اور راستہ کے ماہر تھے اور کسی سے ان کو
برتر قرار دیا کرتے تھے اور جنتِ ربیعہ کہتے ہیں کہ میں نے ربیعہ سے زیادہ دین
کس کو نہ پایا اور حضرت سہیل بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے ربیعہ سے زیادہ
کس کو نہ دیکھا ہے پایا تو میں نے پوچھا کہ تیرا حسن کو اور نہ ابنِ سیرین کو تو فرمایا کہ نہ حسن کو نہ
ابنِ سیرین کو ورنہ ان سے تمہارے شریعت سختی تھی اور یہ وہی ہیں جن سے امام مالک بن انس
نے روایت کی ہے کہ یہ سلسلہ ہیں وفاقِ ربانی۔

مکہ کے مفتی

۱۱۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما | آپ ہجرت سے دو سال پہلے پیدا

ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لیے دعا کی کہ اللہ تعالیٰ ان کو دین کی سمجھ دے اور ناول کا علم عطا فرمائے، اور حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ بہترین معترف قرآن ہیں اگر ان کو ہماری عمر ملتی تو کوئی ان کا ہمسر نہ ہوتا، اور حضرت معمرؓ فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ کا علم عموماً ان میں حضرت سے تھا حضرات عمرؓ، علیؓ و ابن ابی کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور ان سے روایت ہے کہ جب میں یہ سننا تھا کہ کسی شخص کے پاس حدیث ہے تو میں اس کے پاس آتا اور بیٹھا رہتا حتیٰ کہ وہ خود بخود حالانکہ اگر میں چاہتا کہ وہ نکلے تو ایسا کر سکتا تھا، تفسیر وقتہ میں اہل مکہ کے علم کا دار و مدار حضرت ابن عباسؓ پر ہے۔

۱۲۔ بنی قریظہ کے مولیٰ مجاہد بن جحیر | آپ نے حضرات سعد و عائشہ صدیقہ و دیگر

و ابن عباس رضی اللہ عنہم سے احادیث کی سماعت اور حضرت ابن عباسؓ کے پاس ایک کتاب ہے اور ان سے قرآن پڑھا علم کا ایک خزانہ تھے، فرماتے ہیں کہ میں نے قرآن مجید حضرت ابن عباسؓ سے تین بار پڑھا ہر آیت کے پاس ان کو بھیڑتا تھا اور روایت کرتا تھا کہ کس بار سے میں نازل ہوئی اور کیسے نازل ہوئی حضرت قتادہ فرماتے ہیں کہ باقی لوگوں میں تفسیر کے سب سے زیادہ عالم مجاہد ہیں، مجاہد فرماتے ہیں کہ کثر مرتبہ حضرت ابن عمرؓ نے میری رکاب روک کر روایت فرمایا ہے۔

۱۳۔ حضرت ابن عباسؓ کے مولیٰ مکرہ، | آپ نے حضرات ابن عباسؓ اور عائشہ

صدیقہ و ابوہریرہ و غیر ہم رضی اللہ عنہم سے روایت کی اور حضرت ابن عباسؓ سے فقہ حاصل کیا، حضرت سعید بن جبیرؓ سے پوچھا گیا کہ کیا آپ جانتے ہیں کہ آپ سے بڑھ کر عالم کون ہے تو فرمایا کہ ہاں مکرّمہ ہیں اور حضرت شعبیؓ سے مروی ہے کہ کتاب اللہ کو زیادہ جانتا و ان کوئی باقی نہیں رہا۔ ان پر اعتراض ہے کہ ان کی

رے خورن کی راستے کے مطابق مثنیٰ اسی وجہ سے امام مالک اور امام مسلم بن حجاج نے
اس سے کوئی حدیث نہیں لی۔ مسئلہ میں وفات پائی۔

(۴) حضرت عطاء بن ابی رباح مولیٰ قریش، آپ حضرت عمرؓ کی خدمت کے زمانہ
میں پیدا ہوئے۔ حضرت عائشہ صدیقہؓ و ابوہریرہؓ و ابن عباسؓ وغیرہم رضی اللہ عنہم سے حدیث
سنی۔ سبہ رنگ کے گھونگر واسے بال واسے فصیح اور زیادہ علم رکھنے واسے تھے آپ فوج
میں پیدا ہوئے تھے حضرت ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ میں نے اسے افسل میں سے کسی کو نہیں پایا
حضرت اوزاعیؒ فرماتے ہیں کہ عطاءؒ اپنی موت کے دن لوگوں میں تمام اہل زمین سے
زیادہ مقبول تھے حضرت عائشہؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عطاءؒ زیادہ سکوت فرمایا
کرتے تھے اور حیب بات کرتے تھے تو ہم کو یہ خیال ہوتا تھا کہ خداوند تعالیٰ کی طرف سے
ان کی تائید ہو رہی ہے حضرت ابن عباسؓ فرمایا کرتے تھے کہ اسے اہل مکہ تم میرے
پاس آتے ہو نہ کہ تمہارے اندر رخصت ہو جو میں مسئلہ میں وفات پائی۔

(۵) حضرت یحییٰ بن حزام کے مولیٰ ابو الزبیر محمد بن مسلم بن تدریس، آپ سے حضرت ابن
ماہک و بن عمر و سعید بن جبیر و غیرہم رضی اللہ عنہم سے حدیث بیان کی حضرت یحییٰ بن عمرؒ
فرماتے ہیں کہ ہم سے ابو الزبیر نے حدیث بیان کی جو وہ لوگوں میں بلحاظ عقل کامل ترین
اور فاضل ترین تھے حضرت عائشہؓ فرماتے ہیں کہ ہم حضرت جابرؓ کے پاس جاتے تھے وہ
ہم سے حدیث بیان کرتے تھے جب ہم وہاں سے نکلتے تو آپس میں مکالمہ کیا کرتے
تو حضرت ابو الزبیر ہم لوگوں میں سب سے زیادہ حدیث کے حفظ کنندے مسئلہ میں
وفات پائی۔

مثنیٰ کو قہ

(۱) نقیہ صاق حضرت عطاء بن قریب مثنیٰ، آپ بنی کرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ
میں پیدا ہوئے اور حضرت عمر و عثمانؓ و ابن مسعودؓ و علیؓ رضی اللہ عنہم سے حدیث سنی اور
حضرت بن مسعودؓ سے علم فقہ حاصل کیا اور ان کے رشتہ منازہ میں سے تھے، حضرت

ابن مسعود فرماتے تھے کہ مجھے جو معلوم ہے یا جو میں پڑھتا ہوں تو علقہ بھی وہ پڑھتا ہے
اور ان کو بھی معلوم ہے۔ حضرت قابوس بن ابی طیہان فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے
والد سے دریافت کیا کہ آپ صحابہؓ کو چھوڑ کر حضرت علقمہؓ سے سوال کرتے اور ان
سے فتویٰ طلب کرتے پایا ہے حضرت ذہبیؒ فرماتے ہیں کہ وہ امام ذہبیہ و ذہبیؒ تھے
اور قرآن مجید کو بہت عمدہ و آواز سے پڑھتے تھے اور روایت کے نقل کرنے میں محتاط
تھے صاحب نیر اور ابونعمان تھے حضرت ابن مسعودؓ سے چال ڈھال اور طور طریقہ میں مشق
رکنے لگے تھے میں وفات پائی۔

(۲) حضرت مسروق بن اجدع رحمہ اللہ: آپ عمرہ فقیہ تھے اور حضرت عمر بن عبد کرب

کے بھائی تھے حضرت عمر و علی و ابن مسعود رضی اللہ عنہم سے علم حاصل کیا حضرت شہید
فرماتے ہیں کہ ان سے زیادہ سب علم کرنے والوں میں نے نہیں پایا، اور وہ حضرت شہید
سے زیادہ فتویٰ کے ماہر تھے اور حضرت شریحؒ ان سے مشورہ لیا کرتے تھے اور حضرت
مسروقؒ حضرت شریحؒ کے محتاج نہ تھے سب میں وفات پائی۔

(۳) حضرت عبید بن دسیانہ مرادی: آپ یمن کی فتح کے زمانہ میں مسلمان ہوئے

اور حضرت علی و ابن مسعود رضی اللہ عنہم سے علم حاصل کیا حضرت شہیدؒ فرماتے ہیں کہ وہ
فیصلہ میں شریحؒ کے مقابلہ کے تھے، اور حضرت علیؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عبید بن دسیانہ
ابن مسعودؓ کے ان اصحاب ہیں سے تھے جو لوگوں کو پڑھاتے تھے اور فتویٰ دیا کرتے
تھے سب میں وفات پائی۔

(۴) حضرت اسود بن یزید نخعی: کوفہ کے عالم اور حضرت علقمہؓ بن قیس کے

مکتبے تھے حضرت معاذ و ابن مسعود و عیاذہ رضی اللہ عنہم سے علم حاصل کیا کتب
میں وفات پائی۔

(۵) حضرت شریح بن حارث کنذی: حضرت عمرؓ کے کوفہ کے قاضی تھے

کیا تھا ان کے بعد حضرت علیؓ نے ان کو قاضی مقرر کیا تھا جو حارث بن یزیدؒ کے
زمانہ تک رہے اور اپنی موت سے ایک سال پہلے مستعفی ہو گئے اور ہم کو تعلیم

نہیں کہ ن کے سوا کوئی اور قاضی (۶۰) سال تک لوگوں میں مہرہ فقہ پر با حضرات عمر و
عبد بن مسعود رضی اللہ عنہم سے روایت کی شدہ ہیں وفات پائی۔

(۶۱) حضرت ابراہیم بن یزید ثقفی، آپ فقیہ عراق تھے اور آپ نے حضرات عقیقہ و مرق
و سود و غیرہ رضی اللہ عنہم سے روایت کی اور حضرت حماد بن ابی سلمہ فقیہ کے استاد
ہیں جنس عمار میں سے تھے شہرت سے اپنے کو دور رکھتے تھے اسی لیے کسبوں کے
پاس نہیں بیٹھتے تھے حضرت عبد المہاک بن ابی کبیر ان سے فرمایا کہ میں نے حضرت سعید
بن جبیر کو یہ کہتے سنا ہے کہ تم لوگ ابراہیم ثقفی کے ہوتے ہوئے مجھ سے فتویٰ مانگتے
ہو اور تم کہ یا میں جیتا ہوں نہ سوئے نہ کیا جاتا بات نہ کرتے تھے شدہ
میں وفات پائی۔

(۶۲) حضرت ابیہ کے مولیٰ حضرت سعید بن جبیر، آپ نے حضرت بن عباس و ابن
عمر و غیرہ رضی اللہ عنہم سے حدیث سنی اور حضرت ابن عباس سے حبیب بن کوفہ
کے زمانہ میں مسائل پوچھتے تھے ان سے کہ کیا تم یہ سعید بن جبیر نہیں ہیں۔ وہ کسی کو
اپنے ساتھ نہ لیتے تھے حضرت مہیون بن مہر بن فرات نے ہیں
کہ سعید بن جبیر کا ایسا نہ تھا کہ وہ بنی تغلبہ سے حبیب کہ دنیا کا دشمن ان کے غم کو محتاج
تھا۔ حجاج نے ابن کثعمث کے قتل کے زمانہ میں ان کو سترہ ہجری میں
قتل کیا۔

(۶۳) حضرت عامر بن شریک شیبانی، آپ تابعین میں غرہ تھے۔ حضرت ہشام بن عمار
کے زمانہ میں شیبہ میں پیدا ہوئے۔ امام حنفیہ اور بہ فن مولیٰ تھے حضرت عی و
بن ہریرہ و عباس بن عثمانہ مدینہ و ابن عمر رضی اللہ عنہم سے روایت کی اور وہ حضرت
بو حنیفہ کے حبیب تھے اساتذہ میں سے تھے قاضی کوفہ سے حضرت یحییٰ فرماتے
ہیں کہ میں نے حضرت شیبانی سے بڑا حال نہیں دیکھا اور جو حبیب فرماتے ہیں کہ میں نے
کئی کئی سترہ زبیا وہ فقہ نہیں پایا اور حضرت ابن کبیر نے حضرت ابو جہر بن
سعد فرمایا کہ میں نے کوفہ میں کئی سترہ زبیا نہیں دیکھے ہیں ان کو فتویٰ

دیتے پایا ہے اور حضرت ابن ابی بلی نے فرمایا کہ شیعہ متبع حدیث تھے اور ابراہیمؒ سے
قیاس ایک مرتبہ حضرت ابن عمرؓ شیعہ کے پاس سے گزرے اور وہ غزوات کا بیان
کر رہے تھے تو فرمایا کہ تم قوم کے پاس موجود تھے اس لیے اس کو سب سے زیادہ
یاد رکھتے ہو اور مجھ سے زیادہ اس کے عالم ہو اور انہی سے روایت ہے کہ گزشتہ
صالحین نے زیادہ حدیثیں بیان کر دی ہیں اور اگرچہ روایات بعد میں معلوم ہوئی
پہلے ہی معلوم ہو جاتی تو بخیر ان احادیث کے جس پر علماء کا اتفاق ہو چکا ہے اور کچھ
بیان نہ کرتے حضرت ابن عونؓ فرماتے ہیں کہ حضرت شیعہ کے پاس کوئی مسئلہ نہ تھا
تک ممکن ہوتا وہ اس سے بچنے کی کوشش کرتے اور حضرت ابراہیمؒ کے پاس کے بیان
کی کوشش کرتے یہ بھی انہوں نے فرمایا ہے کہ حضرت شیعہ خوش مزاج تھے درخت
ابراہیمؒ روکے تھے لیکن جب کوئی فتویٰ دینے کا موقع آتا تو شیعہ کو انقباض ہوتا اور
حضرت ابراہیمؒ کو بسط ہوتا اور حضرت شیعہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا ہم
فقہاء نہیں ہیں بلکہ ہم نے حدیث کو سنا تو اس کی روایت کر دی فقیہ تو وہ ہے کہ جب
اس کو کسی بات کا حکم حاصل ہو گیا تو اس پر عمل بھی کرے اور حضرت شیعہ قیاس کو نہ
سمجھتے تھے سندھ میں وفات پائی۔

مقتبہ پندرہ

۱۱ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ | آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم تھے اور
اور زمانہ در زمانہ صحبت رسولؐ میں رہے اور حدیث سے حدیث ان کو یاد تھیں۔ حضور کریم
صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں ہجرت سے وفات تک سب سے پہلے حضرت ابو جہر
وسم و عثمان و علی رضی اللہ عنہم سے علم حاصل کیا۔ عمر طویل پائی حضرت
ان سے اس حدیث میں اور امام مسلم نے ان سے ستر حدیثیں اور دو لفظ ان سے
۱۲۸۸ متفقہ حدیثیں روایت کی ہیں سندھ میں وفات پائی۔

۱۲ حضرت ابو الیاس یزید بن یزید بن مہران ریاضی | جو قبیلہ تمیم کی شاخ ریاض کی ایک بزرگ

قابل وثوق اور تجربہ خواں سب میں عامہ تھے۔ ہر مرد و زن، مورتی بھی نہ تھے۔ یہی کہ میں
سے پرہیز کاری میں ان سے زیادہ قبیح کسی نہ پایا اور نہ فقہ میں ان سے زیادہ کوئی پرہیز ور
پایا۔ سندھ میں حضرت حسن بصرہ کی رمتہ اللہ علیہ کی وفات کے پورے ایک سو دن کے
بعد وفات پائی۔

(۱) حضرت قتادہ بن عامر دوسی، آپ نے حضرات انس و سبعہ بن مسیب و غیرہ سے
روایت کی ہے۔ ثابت تھے۔ حافظ قوی تھے، بن کبیر بن قریظ سے ہیں کہ قتادہ دونوں میں سب
سے زیادہ حافظ تھے۔ حضرت قتادہ فرماتے ہیں کہ قرآن مجید کی کوئی آیت ایسی نہیں کہ میں نے
اس کے بارے میں کچھ نہ سنا ہو۔ حضرت امام حنفی بن حنفی فرماتے ہیں کہ قتادہ سے زیادہ
تفسیر کا عالم میں سے کسی کو نہیں پایا اور اختلاف میں سے کسی کو نہیں پایا۔ انہوں نے ہر
فقہ میں ان کی تعریف کی ہے۔ اور ان کا ذکر بہت تفصیل سے کیا ہے اور فرمایا ہے کہ مستحب
ہے ان سے اس کے بڑے ہونے والے بہت کم پاؤں گے۔ اور حضرت قتادہ فرماتے ہیں کہ میں نے
بیس سال کا عمر ہوا کہ اپنی رائے سے فتویٰ نہیں دیا اور پھر اس کے بعد وہ عمر بیت و سنت
اور ایمان و عبادت کے، ہر شے میں وفات پائی۔

مختار شام

(۱) حضرت عبد الرحمن بن محمد شوی، آپ نے حضرت عمر دوم و دیگر مارتی سے بہت سے روایت
کی ہیں۔ حضرت عمر بن الخطاب نے ان کو شام کی طرف روانہ کیا تھا تاکہ وہاں لوگوں کو
فتویٰ کی خبر دیں اور شام کے تابعین سے اپنی سے علم فقہ حاصل کیا۔ پھر اٹھارہ سب سے ورنہ من
تھے۔ شام میں وفات پائی۔

(۲) حضرت ابو جریج شوی، آپ عمر و شمس کے بچے تھے۔ وہ لوگ میرے سے تھے
حضرت عمر بن الخطاب سے بہت سے روایت کی ہیں۔ آپ کی وفات شام میں ہوئی۔ ان کے
دو مندرجہ ذیل تھے۔ حضرت زہری فرماتے ہیں کہ وہ شام کے ایک شہر میں
سے تھے اور شام میں وفات پائی۔

(۳) حضرت قبیصہ بن ذویبؓ | آپ خلیفہ عبدالمکک کی مہر کے محافظ تھے حضرات ابو بکر و عمر و غیرہ فرمایا
 رمی شدہ حضرت روایت کی حضرت زہریؒ فرماتے ہیں کہ قبیصہ اس مدت کے عمر میں تھے
 در سنت کھول فرماتے ہیں کہ میں نے ان سے بڑھ کر عالم نہیں پایا اور حضرت شعبیؒ فرماتے
 ہیں کہ قبیصہ حضرت زہریؒ بن ثابت کے قضا کو سب سے زیادہ جانتے ہیں کلمہ میں
 وہ مت پائی۔

(۴) حضرت ثانی بن مسلمؓ | یہ بزیل کی ایک عورت کے مولیٰ تھے اور ان کی اصل کابل سے تھی
 چوتھے صدی ہجرت سے روایت کرتے اور بڑے حدیث پر تدبیر کرتے تھے یعنی ان کے درمیان
 کے مباح کو حرام و حرام کو حلال قرار دیتے تھے۔ صاحب عام میں بہت سے
 بیہقی کہ اس کا حصہ و غرض اصل یہ کہ حضرت زہریؒ سے فرمایا کہ میں نے تین میں چار فقہاء میں سے
 کا ذکر نہیں فرمایا اور حضرت جابرؒ فرماتے ہیں کہ میں نے ان سے بڑھ کر کسی کو
 نہیں پایا۔ سند میں وہ مت پائی۔

(۵) حضرت ہارث بن یزیدؓ | آپ اہل شام کے شیخ تھے در حکومت کے کارکن تھے حضرت مدنیؒ
 و عبد بن حمادؒ و دیگر محدثین سے روایت کی حضرت مضر و رافق فرماتے ہیں کہ میں
 نے شام میں ان سے زیادہ فقہاء کو نہ پایا در سنت کھول فرماتے ہیں کہ میں نے اہل شام
 کے ہر شخص اور بن کے مد فرماتے ہیں کہ وہ ان میں اور قابل تھا و دیگر کتب میں سند
 میں وہ مت پائی۔

(۶) حضرت محمد بن یحییٰ خزازؓ | وہ بنی ہبہ کے انھوں نے خلیفہ شامیہ بنہ بنو ہبہ
 کے ساتھ مدینہ میں ٹھہر کر پائی۔ در حضرت سنن بن مالکؒ اور کثیر تاجیہ سے حدیث حاصل کیا۔ اہل
 فقہانیت کثرت کے جانتے و اس بڑی شان کے بزرگ، صاحب ثقیف، صاحب
 دین و فہم تھا ان کے شیخ بشار کرے و اس سے اور سند کی طرف چل کر سند و اس
 سند میں حضرت عمر بن عثمانؒ سے سند ہے اور زہریؒ حضرت حسن بن علیؒ سے سند ہے
 علم میں سند زہریؒ کے ہر سند سے سند ہے۔ حضرت جابرؒ فرماتے ہیں کہ میں نے ان کو سنا ہے
 سند و اس وقت تک کہ اس سے کہیں کہ خود ان سے سیکھنے سے سند ہیں

مصلحت ان کے دار و نقہ کے رہنے والے تھے اور مصر میں نشوونما پائی، درحیب کبھی کسی نصیحت
کی بیعت کی جاتی تو سب سے پہلے عبداللہ بن ابی جعفر اور یزید بن ابی حبیب بیعت کیا کرتے
تھے، ابن ہبیرہ فرماتے ہیں کہ یزید بیمار ہوئے تو موثر بن عبیدل حکم مصر سے ان کے عیادت
کی درخواست کی اسے ابو جبار تمہارا کیا فتویٰ ہے اس کیلئے میں نماز پڑھنے کے متعلق آپ کا
کیا فتویٰ ہے جس میں مجھ کو دل کا خون ہو تو انہوں نے اپنا چہرہ چھیر لیا اور کچھ جواب نہ دیا تو وہ
کہہ رہے ہو گئے تو یزید نے ان کی طرف دیکھ کر کہا کہ تو رازانہ ایک سختی کو قتل کرنا ہے اور مجھ
سے مجھوں کے فتویٰ کے بارے میں دریافت کرتا ہے اور حضرت سعید بن عیینہ فرماتے
ہیں کہ زبان بن عبد لغہ یزید سے حضرت یزید کے پاس کہیں پیغام بھیجا کہ آپ میرے پاس
آئیں تاکہ میں آپ سے علم کے بارے میں کچھ دریافت کروں تو انہوں نے جواب کہا
بھیا کہ مجھ کو میرے پاس آؤ کیونکہ میرے پاس تمہارا آنا تمہارے بیٹے زینت کا باعث
ہوگا اور تمہارے پاس میرا آنا میرے بیٹے عیسیٰ کا باعث ہوگا۔

مستطابان کیں

۱۔ حضرت عائشہ بن کعب بن جہل کی ۔ ان لوگوں میں سے تھے جو جنگ میں گرفتار ہو سکے۔
 ۲۔ حضرت عائشہ بن کعب بن جہل کی ۔ ان لوگوں میں سے تھے جو جنگ میں گرفتار ہو سکے۔
 ۳۔ حضرت عائشہ بن کعب بن جہل کی ۔ ان لوگوں میں سے تھے جو جنگ میں گرفتار ہو سکے۔
 ۴۔ حضرت عائشہ بن کعب بن جہل کی ۔ ان لوگوں میں سے تھے جو جنگ میں گرفتار ہو سکے۔
 ۵۔ حضرت عائشہ بن کعب بن جہل کی ۔ ان لوگوں میں سے تھے جو جنگ میں گرفتار ہو سکے۔
 ۶۔ حضرت عائشہ بن کعب بن جہل کی ۔ ان لوگوں میں سے تھے جو جنگ میں گرفتار ہو سکے۔
 ۷۔ حضرت عائشہ بن کعب بن جہل کی ۔ ان لوگوں میں سے تھے جو جنگ میں گرفتار ہو سکے۔
 ۸۔ حضرت عائشہ بن کعب بن جہل کی ۔ ان لوگوں میں سے تھے جو جنگ میں گرفتار ہو سکے۔
 ۹۔ حضرت عائشہ بن کعب بن جہل کی ۔ ان لوگوں میں سے تھے جو جنگ میں گرفتار ہو سکے۔
 ۱۰۔ حضرت عائشہ بن کعب بن جہل کی ۔ ان لوگوں میں سے تھے جو جنگ میں گرفتار ہو سکے۔

۱۔ حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام

عباس دجبر و غیر ہم یعنی سہ غنیم سے روایت کی اور ان کے پاس اہل کتاب کے علم کا کافی ذخیرہ تھا کیونکہ اس طرف انہوں نے توجہ کی تھی اور بالغ نظر سے کام لیا تھا۔ یہی وجہ ہے کہ وہ مسکنہ تابعی درقی صنفی تھے۔ مسئلہ میں وفات پائی۔

۱۳۔ حضرت یحییٰ بن یزید مولیٰ طہی، آپ نے سنت انس بن مالک اور شریک بن جابر سے روایت کی۔ حضرت شعبہ فرماتے ہیں کہ وہ حدیث میں زہری سے زیادہ اچھے تھے۔ درحقیقت ائمہ فرماتے ہیں کہ زہری کی مخالفت کریں تو حضرت یحییٰ کا قول معتبر ہوگا۔ مسئلہ میں وفات پائی۔

یہ گاہیں کے نام سے نام کی ہیں، یہ وہ جہاں تہذیب و سنت کے جو لوگوں میں فتوے دیا کرتے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث کی روایت کرتے تھے اور لوگوں میں یہ تہذیب نہ تھا کہ کسی معیت فقہ کی تہذیب منسوب ہوں کہ اس نے جو روایت کیا ہے بیان کی ہو اس پر عمل کیا جائے بلکہ مختلف شہروں میں یہ مفتی تھے اور روایت حدیث سے مشہور تھے تو فتویٰ مانگنے والے ان میں سے جس کے پاس چاہتا جاتا اور جو فقہ اس کو پیش کیا اس کے مفتی دریافت کرتا تو وہ اس کو فتویٰ دے دیتا اور یہی ہوتا کہ وہ وہاں کسی درمفتی کے پاس جاتا اور شہروں کے مفتی لوگ کا فیصلہ ہی مورس ہو کر کرتے تھے جو کتاب سے یا اس کے رسول کی سنت سے معلوم ہوتا یا اس کے رائے سے ہوتا پرانی ہر ہوتی درہم و قنات وہ نسبت شہر کے مشہور مفتیوں سے فتویٰ طلب کرتے اور کثرت سے ہوتا کہ وہ استفتا فیہ وقت کے پاس جھینے اور جو وقت پیش کیا اس کے مفتی دریافت کرتے تھے پھر حضرت زہری سے فقہ سے جہاں بہترین ہو

زمانہ میں اکثر ایسا ہوا۔

۱۴۔ زہری ایک فقہ پہلے ہوا جس کو مورخین نے تاریخ کے نام سے موسوم کیا ہے۔ درنہ عمل وہ جہاں سنت سے جس سے فقہ تھا ان بنی ہاشم پر شریعت کیا تھا جو کہ نبوی سے ان دور کی بنا پر جو سنت ثابت ہے اس سے زہری کی تفسیر ان کی مخالفت کر رہا کی بنا پر شہر میں ان پر شریعت کو باوجود زہری کے تفسیر غور سے ان کو کشیدہ کیا

سبب انہوں نے سختی کی بیعت کی تو سختی میں سختی سے دیکھ کے درمیان مدد
 کشتہ کے سبب کٹر بھی لوگ تھے تھے کہ انہی میں کار و دوں جہالتوں کے درمیان جو
 مدد دے کے تختہ دربرگزیدہ لوگ تھے میدان عین میں جنگ خیمہ کا باعث بہ
 درجہ سختی سے دیکھ اور ان کے اصرار سے بیگم کی دعوت دی تو بیعت تو اس پر راضی
 ہوئے پھر اس کے بعد ان پر عیب لگایا اور کہا کہ یہ تو کافر ہے اس سے کہ دلا حکم
 لا لہ الا جی سہ کے کسی کو حکم کا قیام نہیں، اور اس حکم کو انہوں نے اپنا شعار
 یعنی امرت قرار دے لیا تھی جس کی رائے شہادت کی رائے سے متاثر رہتی تھی تو اس
 کو ان کا کہ یہ تو حکم نہیں دیتی لہذا حکم نہ دے دے ہیں، اور ان کے درمیان علی
 کے درمیان میں سختی تھی یہی ہو ہیں پھر انہوں نے سختی میں سختی کی و سختی
 کی نے بھی ان سے تیار کی جس سے سختی میں کام کرنا پیش اس سختی کے قیام میں کہ وہ
 ہو یہ جو ایک سختی کی فہم و بردار تھی اور ان کا کہ یہی خیمہ میں سے ایک کے
 ہاتھ سے آپ کی شہادت واقع ہوئی جس کا نام بعد رحمان بن محمد تھی اور اسی وقت سے
 ایک خاص فرقہ متاثر شدہ تھی وہاں یہ ہو گیا جو کہ شیعہ فرقہ کے نام سے مشہور تھا اور
 یہ نام تھو کے اس قول سے لیا۔

ومن انتاس من یشری نفسه اورین آدمی بیعت میں جوتہوں کی
 ابتغوا مددات اللہ پنا

ہیں اور ان کا مدد عوں سختی سے بدکردار تھے ان کے عیب کی سختی اور سختی میں سختی
 مدد دے رہی تھی یہ سختی سے برکت پر تھی اس لیے کہ سختی میں سختی میں سختی
 کی تھی اور سختی میں سختی پر راضی ہوئے تھے و سختی میں دیکھ ان کی رہنمائی کے
 بغیر ان پر حاکم بن گئے تھے۔

اور ان سے سختی کے متعلق ان کا یہ عوں معلوم ہوا کہ یہ سختی میں سختی کے تھے
 سبب وہیں کو بہت اور ان کے خاندان سے چہ بہت قریب کر کے اور سختی میں سختی میں سختی
 کا سختی میں سختی اور اس کے تھے بل سختی کے بغیر سختی میں سختی میں سختی

حدود کے جو شہ کسب و تعالیٰ کی کتاب میں پاس کے رسول کی سنت منقول ہیں معین
 ہے، واجب نہیں اور اگر اس نے اس دمرہ کی مخالفت کی تو پھر وہ اس سے بری ہیں اور
 اس کی مخالفت واجب ہو گئی اور وہ لوگ کافر اور فاسق کے درمیان کچھ فرق نہیں سمجھتے
 تھے بلکہ ہر وہ شخص جو حدود و احکام سے تجاوز کرے وہ ان کے نزدیک فاسق ہے اور فاسق
 ہی کا قرعہ اور ہر قرآن سے ان کی تائید ہے اور اسی لیے وہ لوگ ہر کس شخص
 کو جس نے حضرت معاویہ کی حمایت کی اور حضرت علی عثمان رضی اللہ عنہم سے بغاوت کی ہے
 کی اس کو ملت سے خارج سمجھتے تھے حالانکہ جمہور امت یہی لوگ تھے (یعنی حضرت معاویہ
 کی حمایت کرنے والے اور حضرت علی عثمان سے بغاوت کرنے والے) تو ان فریبوں
 نے اسی جمہور امت سے جنگ کی اور جنگ کو جائز قرار دیا اور ان میں بڑے بڑے زعماء تھے
 جنہوں نے ان کو ظفار جمہور سے جنگ کے لیے بھیجا اور یہ سب محض اسی وجہ سے ہوئے کہ
 دین کے معاملہ میں ان کی رائے کشتہ بدلتی اور وہ لوگ ظاہر قرآن کو لیتے تھے اور سنت سے
 صرف انہی کے احادیث کو قبول کرتے تھے جن کو وہ دوست سمجھتے تھے اور اس بارہ میں ان
 کی مستند احادیث وہ تھیں جو شیخین والو بکرو عمر رضی اللہ عنہما کے زمانہ کی احادیث مشہور تھیں
 اور ان میں بڑے بڑے علماء اور مفتی تھے جن کی طرف وہ رجوع ہوتے تھے مگر جمہور پر ان
 کی کشتہ اور ان کے بارہ میں ان کا قبضہ جمہور امت کو ان سے متنفر کرانے کا باعث
 بنا قیاس ہے کہ وہ کشتہ جس پاس کا کشتہ ہوتا تھا کہ اس کے راستے خوارج کے راستے کے
 مطابق تھے تو اس سے روایت نہ کرتے تھے اگرچہ وہ فقہات ہو اور نہ ان سے فتویٰ
 لیتے تھے اگرچہ وہ مفتی ہو یا جو دیگر بہ ثورثہ مقرر ہوئے میں جھوٹ سے زیادہ سچے
 والے تھے کیونکہ وہ جھوٹ کو کفر سمجھتے تھے اور ان سے نفرت کی وجہ سے ان
 اپنے وقت میں حضرت شرمہ کی حضرت ابن عباس سے روایت کو کس قدر
 قرار دے یا چنانچہ حضرت مالک بن انس اور مسدد بن الحجاج کے لئے ان کی کوئی روایت
 نہیں بیرون کی چونکہ ان پر خوارج کے راستے رکھنے کا کشتہ تھا اور ان پر یہ سنت
 کے قبضہ اور ان کے لئے ان کے روایت کرنے کی بنا پر یہ حدیث قرار دیا ہے لیکن

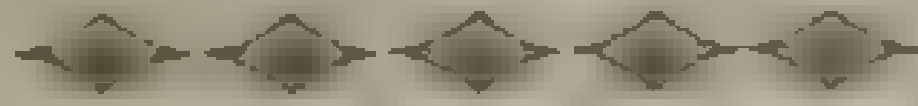
خود شورش میں زیادہ عرصہ تک اتحاد باقی نہ رہا بلکہ جمہور کے پاس میں ان کے ریلوں
میں اختلاف کی بنا پر تفریق پیدا ہونے لگی اور ان کی شدت دھت بنی امیہ کے زمانہ میں
اور دولت عباسیہ کے شروع زمانہ تک رہی۔

اور فرقہ کشبیہ بھی اسی نام میں پیدا ہوا حضرت علی بن ابی طالب اور ان کے اہل
بیت کی نسبت پر تنہا اور ان کی وہ اصل جو ان کے تمام فرقوں میں سب سے بہت کہ
حضرت علی کا حق ہے جس کے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وصیت کی وجہ سے
مستحق ہوتے اور اسی بیہ وہ ان کو وہی کہا کرتے تھے اور یہ کہ ان کے بعد حضرت اس کا حق
ہے جو ان کی اول دست جو ان سے حضرت کو بجز انہوں نے صلب کے کوئی نہیں نکال سکتا اور
اسی وجہ سے ان میں سے بعض کو حضرت کشبیہ بنی دبو کہتے تھے اللہ اعلم ما دہرکتہ چینی کا موصوفہ
کیونکہ ان کے پاس میں انہوں نے حضرت علی کا حق غصب کیا تھا اور ان لوگوں نے امامت
کو ان کے بعد ان کے بڑے حضرت حسن بن علی کے دوسرے جہاد حسین کے لیے مخصوص
قرار دیا اور اس میں ان کے درمیان کسی قسم کا شقاق نہیں رہتا حضرت حسین کی شبہات
کے بعد وہ دو فرقوں میں بٹ گئے ایک نے تو محمد بن حنیفہ کو مستحق امامت قرار دیا کیونکہ
وہ حضرت حسین کے بعد ان کے سب سے بڑے رشتہ کے تھے اور ان لوگوں کا لقب کلبیہ
ہوا اور انہی کو نام میں جنگ میں بیا جاتا ہے جس کو مختار بن ابی نعیم ثقفی نے بنی امیہ
اور حضرت سیدہ شہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کے خلاف اٹھایا تھا اور ان کو دھمکی دے بھی
کہا جاتا تھا اور اس جنگ میں مد کی روٹ کو دین سے کوئی تعلق نہ تھا جیسے خوارج کی روٹ
کو دین سے کوئی سروکار نہ تھا بلکہ دینوی تعلق تھا اور کسی بیٹے انہوں نے اپنی غرض
میں حاصل کرنے کے لیے جوت کو حلال کر لیا تھا، اور بعض کشبیہ حضرت کو صرف اور
فی حرم میں محض کر رکھا ہے چنانچہ ان کے خیال کے مطابق حضرت حسین کے بعد
ان کے بعد حسب زواج سے علی بن ابی طالب کا حق ہے مستحق ہونے جو اس
نہ نہ کہ فقہاء میں سے تھے اور سب ان کا حلال ہوا ہے تو ان کے دو
گروہ تھے ایک محمد بن علی بن ابی طالب کو باقر کہا جاتا ہے اور دوسرے زید بن علی و حضرت

حضرت باقر کو امام قرار دیا اور ان کی وفات کے بعد دو فریق ہو گئے ایک
 نے توحید بن علی کو امام قرار دیا اور یہی زید یہ کہہ سکتے اور ان میں سے جس نے باقر
 کی اولاد کی محبت پر قائم رہے اور امام کو ان کے صاحب زادے جعفر صادق
 کی طرف منتقل کیا اور امامت کے متعلق زید یہ کی ایک خاص رائے تھی کہ وہ سنت
 شیعین رضی اللہ عنہما سے بیزار کی کا اظہار نہ کرتے تھے اور کہتے تھے کہ وہ نہ کہ
 ہوئے اور انہوں نے عدل سے کام لیا اور یہ کہتے تھے کہ امامت حضرت علی
 کی اس اور وہ میں ہے جو فاطمہ رضی اللہ عنہا سے ہو لیکن امام کا یقین اس کی صحت
 سے ہوتا ہے اور اس بات کا انکار کرتے ہیں کہ وہ وصیت میں نام کے ساتھ
 معین کیا جائے جیسے کہ جعفر یہ کہتے ہیں اسی سے ان کی رائے تھی کہ وہ
 علی بن ابی طالب سے جو شخص اپنی امامت کی طرف دعوت دے اور وہ صفت
 امامیہ کا حامل ہو تو اس کی اتباع اور اس کی مدد واجب ہے اور اسی سے
 حضرت زید بن علی کے ساتھ ان کے اس ہنگامے میں شریک ہوئے جو
 ہشام بن عبد الملک کے زمانہ میں انہوں نے اٹھایا تھا اور جب وہ شہید ہو
 گئے تو ان کے صاحب زادے یحییٰ کے ساتھ کھڑے ہوئے پھر محمد بن
 کے ساتھ جو نشان زکیہ کے نام سے مشہور تھے جو عبد اللہ بن حسن بن حسن کے
 فرزند تھے جنہوں نے منصور بن ساسی کے خلاف حکومت عباسیہ کے نزدیک
 بغاوت کی تھی۔

اس دور میں تین فرقے تھے جن کی اصل تشیع تھی اور وہ کبیرہ درمیان
 زید یہ اور امامیہ جعفر یہ تھے اور بہر گروہ اپنا علم اور اپنا دین اسی سے کیا کرتے
 جس کی نسبت اس کے امام کی طرف ہوتی تھی اور جو ان کی مؤلفیت کریں وہ
 ان امام کے بارے میں ان کے اختلافات مختلف تھے جو اعتدال اور غلو کے
 اس نقطے مختلف تھے اور بعضوں نے حضرت علیؑ ورن کے اہل بیت کی تائید
 میں کس قدر شوکیا کہ حدیث سی ایسی احادیث روایت ہیں کہ امام جعفر کو وصیت

کوئی شک نہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ان کی نسبت چھوٹی ہے اسی
سبب انہوں نے ہر سو کر سنے والے شیعہ یا شیعیت کی تبلیغ کرنے والے کی روایت
قبول کرتے ہیں اسی طرح توقت کیا جس طرح غلو کرنے والے خوارج کی روایت
قبول کرنے میں توقت کیا۔



دوسرا دور

دوسرے دور کی ابتدا سے چوتھی صدی کے نصف تک کی فقہ دینی زمانہ تھارٹ و
فقہ کی تدوین اور ان بڑے علم کے ظہور کا زمانہ ہے جن کی قیادت کا تہجد نے عہد کیا۔

سیاسی پس منظر

اس دور میں وہ خلیفہ سیاسی جماعت کا مہیا ہو گئی جو بنی امیہ سے آگے نہیں نہ
بیکہ وہ کی جہاں نہ وقت کو منتقل کرنا چاہتی تھی چنانچہ حضرت بنی عباس بن عبد المطلب بن
حاشیہ کے دور میں سب سے پہلے خلیفہ ابو العباس عبد اللہ سفاح بن محمد بن علی بن عبد المطلب
عباسی تھا وہ عباسیوں نے بنی امیہ کی مخالفت میں اس شہادت سے کہ مہیا کہ تاریخ
میں کوئی دوسری شہادت کا نہیں پایا جاتا اور انتہائی سب زمانہ اور دشمنانہ عمل کے
فرنگی ہوئے جس سے ان کا مقصد یہ تھا کہ فرس کے رہنے والے اپنے موافقین و
مددگاروں کو خوش کریں جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ یہ لوگ بنی امیہ کے عہد میں سے ایک شخص کے
فرس کا موجب بن گئے جس نے بعد ازاں اس میں داخل ہوئے کہ ارادہ کیا اور وہاں ایک بڑے
سعادت قائم ہوئی بنی امیہ سے مستند جداری اور اسلامی مملکت میں یہ سب سے پہلی تہ
لیکن یہ تہذیب ان کے چہانہ و مجاہدوں کو جو دل و دماغ بنی امیہ سے قطع نہ کر سکی
پتہ کو بہر زمانہ سے زیادہ خدمت کا مستحق سمجھتے تھے چنانچہ انہوں نے اس مخالفت کو
اپنے لیے حاصل کرنے کا مقصد ارادہ کیا یہ کہ اس کی صفائی کون کے دشمنوں کے لیے
کہ کر دیں چنانچہ موافقین میں سے بہت سے لوگ برپا کرنے دے گئے پھر وہ دشمن

میں سے محمد بن عبد اللہ بن حسن بن حسن بن علی اور وہ منصور سے اپنا مقدمہ حاصل کر بیٹے
 اگرچہ غصیاں اور سور آتش قیال پیش نہ آئیں جو ان کا مدینہ منورہ میں اور ان کے بھائی بڑے
 کا بندہ در کوفہ کے درمیان خاتمہ نہ کر دیتیں۔

پھر دو سوار ہنگامہ اس کے پوتے موسیٰ بادی بن محمد مہدی بن ابی جعفر کے متقابل میں
 اتر کر مکہ میں اٹھا اور باغی اپنا مقدمہ حاصل کیے بغیر ملا گیا اور مدینہ جنگ سے محمد بن
 زکیہ کے بھائی ادریس بن عبد اللہ بھاگ گئے اور منبغ افسی کی طرف پھٹ گئے اور بربر میں
 نہایت سدا مہ کی بنیاد ڈالی اور یہ دوسرے حصہ تھا جو حضرت عباس سے قتل ہوا وہی
 حضرت ادریس کے بھائی۔

اور اسی طرح ان کے بھائی یحییٰ بن خالد بن برک کے بیویوں میں بھاگ گئے جو
 کا انتہائی ایک بڑی سے کیا لیکن رشتہ سے ان یحییٰ بن فضل بن یحییٰ بن خالد بن برک
 کے ذریعہ سے یحییٰ بن خالد بن برک کے قتل سے مل گیا اور اس کو ایک امن کا معاہدہ کر دیا
 لیکن یہ وہ تو رشتہ سے ہیں بات کا وعدہ کیا تھا پورا نہ کیا۔

رشتہ سے دیکھا کہ اس وقت اس کو ایک ایسی مضبوط قوی حکومت کی ضرورت ہے
 جو مغرب میں ادریسوں کی طمانہ نظروں کے سامنے دیوار بن کر کھڑی ہو سکے تو اس نے
 اپنے باپ سے افراتیہ میں دولتِ خاںہ کی بنیاد رکھی اور ہمدان میں مارت زیادہ کی
 اور ان سب کا مقدمہ مختلف ممالک میں شیعہ کے مقابلے کو کرنا تھا۔

بین شیعہ، مہمہ تفاق کر چکے تھے کہ حضرت جعفر بن محمد صادق کو فیض نہایت جو
 شیعہ کے چنے ہوئے تھے اور ان کے ماننے والے بہت تھے مگر انہوں نے اپنے لیے
 نہایت کو پسند نہیں کیا درحقیقت ان کی وفات ہوئی تو ان کے ماننے والے دونوں میں
 منتسم ہو گئے ایک نے توان کے لڑکے موسیٰ کا ختم کو نامہ تسلیم کیا اور یہی موسیٰ کہہ رہے
 ہیں وہ نبوت کے امامت کو ان کے چہرے کی اور دوران کی سبب ان کے بارہویں
 ممالک پہنچا یا اور اسی بنا پر پروردگار نے انہیں شیعہ کے چنے ہوئے میں اور یہ بارہویں
 بہت کم تھے مگر بنی حسن مگر بنی بادی بن محمد جواد بن علی رضا بن موسیٰ کا ختم بن

جعفر صادق بن محمد باقر بن علی زین العابدین بن حسین بن علی ابی طالب ہیں اور شیعہ مہمہ کا دعویٰ ہے کہ وہ اپنے والد کی وفات کے بعد سترہ برس چھپ گئے اور سترہ زمانہ میں ظاہر ہوں گے اور زمین جو ظلم و جور سے بھری ہوگی وہ اس کو عدل سے بھریں گے چنانچہ یہ فرقہ اس وقت تک ان کا تنقید کر رہا ہے اور دوسرے فرقہ نے حضرت اسماعیل بن جعفر صادق علیہ السلام کو امام مانا اور یہ اسماعیلیہ کے نام سے مشہور ہیں اور اس فرقہ نے اپنے فرقہ کے برعکس خدفت کے حصول کو کوشش کی، جنہوں نے اپنا طریقہ کار مخفی دعوت سے شروع کیا اور اس کی تعلیمات کچھ ایسی مقرر کیں جس سے آخرت رکھنے والے لوگ بھی اس اثر مائل ہو گئے حتیٰ کہ حیب ان کے ارادے پورے ہو گئے تو ان کا امام عبید اللہ المہدی کی جگہ افریقیہ میں ظاہر ہوا جس سے دولت قاضیہ کی ابتدا ہوئی اور یہ تمام مغرب میں غلبہ تسلط کا نہ حاصل کرنے میں کامیاب ہوا اور یہ زمانہ ابھی ختم بھی نہ ہونے پایا تھا کہ ان کی ایک غوثی شاخ اور مضبوط حکومت قاہرہ مصر مغربیہ میں قائم ہو گئی۔

دولت عباسیہ کا دار و مدار دو عصبیتوں پر تھا ایک عصبیتہ مغربیہ یہ ن عرب سے متعلق تھی جو عباسی خلفائے کے ساتھ تھی اور عصبیتہ فارسیہ جو دعوت عباسیہ کے پیشرو والے تھے صف رہتی عباس کی عادت تھی کہ ن دونوں فریق میں سے کسی ایک پر گرنے کو مستحب نہ تھا تو اس کے مقابلہ میں دوسرے فریق سے مدد لینے حتیٰ کہ مامون بن رشید جس کی تربیت خالص فارسی تھی اور اپنی کی مدد سے وہ اپنے بھائی محمد امین پر غالب ہو گیا یہی مناسب سمجھا کہ عربی عصبیت کو توڑ دے اور اپنی بنیاد دوسری عصبیت پر رکے اور حیب اس کا بھائی اسحاق معتزلیہ ہو تو اس نے اپنے بیٹے دوسری عصبیت ترک نہ کرنے کی بنیاد پر اس کے پاس بہت زیادہ تحفے اور پیسے خدفت عباسیہ کے فنا کا سبب بنا کیونکہ متوکل ابی معتز نے ان سے چھپ کر انھیں حاصل کرنا چاہا تو قتل اس کے کہ وہ ان کو شام میں ختم کر دے جنہوں نے اسے کو ختم کر دیا۔ اور یہ اس کے رخصتے معتزلیہ نے اتفاق سے جواوراسی دہشتہ تھا مہم خدفت نے اس اقتدار کے سامنے بھی کو معتزلیہ نے قتل کیا تھا چنانچہ یہ تمام کر دیا چنانچہ قریب و بعید سب پر ترکوں نے اپنا قتل کر دیا

کر لیا اور اسی صنعت کی وجہ سے مشرق میں متعدد حکومتوں کی بنیاد پڑی چنانچہ ماوراء النہر میں حکومت
سہابینہ اور فارس میں دو دستہ نشر یہودی کہ جو گیس اور یہ زمانہ تھماتہ ہو سکتا پایا تھا۔ مزبور یہ کھڑے
ہوئے در نہوں سے اپنے خاندان کے سب ایک علیحدہ حکومت کی رقم کی اور یہاں تک کہ فوج
پیش کی کہ خود بخود پر جو خدمت بنی عباس کو دار الخلافہ شقاق میں ہو گئے ورنہ عباس کا بجز نام
سکچہ باقی نہ رہا اور بنی ہاشم کے دینی حاکموں کا تسلط قائم ہو گیا۔

یہ اس حکومت کا حال تھا جس نے شام میں بنی ہاشم سے ایک شیعہ حکومت میراث
میں وصول کی تھی اور بھی شام میں یہاں تک کہ خلافت کا صرف نام ہی باقی رہ گیا اور عرب کا
تکثر و تعدد قوموں میں فاس و دیگر اثر و برہر میں چلا گیا اور معتمد کے زمانہ سے فوج کے
دفتر میں ایک ہی بھی باقی نہ رہا۔

اس دور کی خصوصیات

۱۔ حکومت : اس دور میں جو حکومتیں بنیں وہ فوج کے شہر جہاں کی بنیاد ڈالتا کہ وہ
پیدا ہو گیا کہ وہ نہ مذہب اور اس کی بنا میں اس درجہ نہایت پیدا کی کہ وہ اس دور میں
وہاں کے تہذیب و تمدن پر قیام ہو گیا اور جب وہ با سکیا گیا۔ جو یہاں تو وہاں پر تو وہاں شہر
سے تہذیب و تمدن کی طرح بہ ترقی و ترقی کے تہذیب و تمدن کو جیت گیا اور اس طرح بہ ترقی
نہیں ہو سکتا کہ وہ تہذیب و تمدن میں اس دور میں جو حکومتیں بنیں وہ فوج کے شہر جہاں کی بنیاد
ڈالتا کہ وہ نہ مذہب اور اس کی بنا میں اس درجہ نہایت پیدا کی کہ وہ اس دور میں
وہاں کے تہذیب و تمدن پر قیام ہو گیا اور جب وہ با سکیا گیا۔ جو یہاں تو وہاں پر تو وہاں شہر
سے تہذیب و تمدن کی طرح بہ ترقی و ترقی کے تہذیب و تمدن کو جیت گیا اور اس طرح بہ ترقی
نہیں ہو سکتا کہ وہ تہذیب و تمدن میں اس دور میں جو حکومتیں بنیں وہ فوج کے شہر جہاں کی بنیاد
ڈالتا کہ وہ نہ مذہب اور اس کی بنا میں اس درجہ نہایت پیدا کی کہ وہ اس دور میں

۲۔ تہذیب و تمدن : اس دور میں جو حکومتیں بنیں وہ فوج کے شہر جہاں کی بنیاد ڈالتا کہ وہ

۳۔ تہذیب و تمدن : اس دور میں جو حکومتیں بنیں وہ فوج کے شہر جہاں کی بنیاد ڈالتا کہ وہ

پہلا دور

دوسری صدی کی ابتدا سے چوتھی صدی کے نصف تک کی فقہی زمانہ احادیث و فقہ کی تدوین اور ان پر مشتمل کتب کے ظہور کا زمانہ ہے جن کی قیادت کا تمہور نے اختیار کیا۔

سیاسی پس منظر

اس دور میں وہ خلیفہ سیاسی جماعت کا مہیا ہو گئی جو بنی امیہ سے آل محمد سے پیروی کرنے کی جانب غفلت کو منتقل کرنا چاہتی تھی چنانچہ خلافت بنی عباس بن عبد المطلب بن چعلی گئی اور ان میں سب سے پہلے خلیفہ ابو العباس عبد اللہ سفاح بن محمد بن علی بن عبد المطلب بن عباس تھا وہ عباسیوں نے بنی امیہ کی مخالفت میں اس شہادت سے کام لیا کہ تاریخ میں کوئی آدمی اس شہادت کا نہیں پایا جاتا اور انتہائی سب سے زیادہ اور دشمنانہ عمل کے مرتکب ہوئے جس سے ان کا مقصد یہ تھا کہ فرس کے رہنے والے اپنے موافقین در مددگاروں کو خوش کریں جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ یہ لوگ بنی امیہ کے عمائد میں سے ایک شخص کے فرار کا موجب بنے جس نے بدو و اندلس میں داخل ہونے کا ارادہ کیا اور وہاں ایک بڑی سلطنت قائم کی جو بنی امیہ سے مستقل تھا اور اسلامی سطح میں یہ سب سے پہلی تسمیہ لیکن یہ تبدیلی ان کے چچانہ و مجاہدوں کو جو بنی امیہ کے مخالف تھے بھائی ہو گئے کہ ہر زمانہ سے زیادہ خلافت کا مستحق سمجھتے تھے چنانچہ انہوں نے اس خلافت کو اپنے لیے حاصل کرنے کا مقصد ارادہ کیا یہ کہ اس کی صفائی کو ان کے دشمنوں کے ہاتھ سے کر دیں چنانچہ موہن میں سے پست بننے کے بعد پاپا کرنے والے نے چھوڑ دیا

میں سے محمد بن عبداللہ بن حسن بن حسن بن علی اور وہ منصور سے اپنا مقصد حاصل کر رہے تھے۔
مگر چند غریباں اور سوراقت قیال پیش نہ آئیں جو ان کا مدینہ منورہ میں اور ان کے بھائی بکر
کا حصہ در کوفہ کے درمیان خاتمہ نہ کر دیتیں۔

پھر دو کراہت مند اس کے پوتے موسیٰ ہادی بن محمد ہدی بن ابی جعفر کے مقابلہ میں
امروہ مکہ میں اٹھا اور باقی اپنا مقصد حاصل کیے بغیر مانا گیا اور میدان جنگ سے محمد نفس
زکیہ کے بھائی اور بی بی بن عبداللہ بھاگ گئے اور مغرب انھی کی طرف چلے گئے اور بربریں
خوفت سعدیہ کی بنیاد ڈالی اور یہ دوسرے حصہ تھا جو خلافت عباسیہ سے قطع ہوا اور یہی
خوفت درسیہ کہلاتی۔

اور اسی طرح ان کے بھائی یحییٰ بن خالد بن برمک کے باوجود یکم میں بھاگ گئے مگر
کچھ تیار ایک بڑی سے کیا لیکن رشتہ سے ان یحییٰ بن فضل بن یحییٰ بن خالد بن برمک
کے ذریعہ ان کے بھائی سے درمیان آ کر ان کے دوست بنایا اور اس کو ایک امن کا معاہدہ کر دیا
لیکن یہ وہ اثر تو رشتہ سے جس بات کا وعدہ کیا تھا پورا نہ کیا۔

رشتہ سے دیکھا کہ اس وقت اس کو ایک ایسی مضبوط قوی حکومت کی ضرورت ہے
جو مغرب میں دیسیوں کی طمانہ نظروں کے سامنے دیوار بن کر کھڑی ہو سکے تو اس نے
اپنا باپ سے فراتیہ میں دولت خانیہ کی بنیاد رکھی اور بل دین میں مارت زیادہ کی
اور ان سب کا مقصد مختلف تھا کہ ایک میں شیعہ کے مفاد کو نافذ کرنا تھا۔

لیکن شیعہ امامیہ اتفاق کر چکے تھے کہ حضرت جعفر بن محمد صادق کو فیض نبوی میں جو کہ
شیعہ کے پچھلے امام تھے اور ان کے ماننے والے بہت تھے مگر انہوں نے اپنے لیے
خلافت کو پسند نہیں کیا ورنہ ان کی وفات ہوئی تو ان کے ماننے والے دو قول میں
منتشر ہو گئے ایک تو ان کے اہل کے موسیٰ کاظم کو امام تسلیم کیا اور یہی موسیٰ کہہ
ہیں در بنوں نے امامت کو ان کے بعد ان کی اولیٰ اور ان کے نسل میں ان کے بارہویں
امام کو پہنچایا اور اسی بنا پر پروردگار نے انہیں شیعہ یہ کہہ دیا کہ تم میں اور یہ بارہویں امام
بریکم مگر شیعہ عسکری بن حسن عسکری بن ہادی بن محمد جو اہل علی رضا بن موسیٰ کاظم بن

جعفر صادق بن محمد باقر بن علی زین العابدین بن حسین بن علی ابی طالب ہیں اور شیعہ مائیدہ کا دعویٰ ہے کہ وہ اپنے والد کی وفات کے بعد سترہ صد میں چھپ گئے اور پوری زمانہ میں ظاہر ہوں گے اور زمین جو ظلم و جور سے بھری ہوگی وہ اس کو عدل سے بھرے گے چنانچہ یہ فرقہ اس وقت تک ان کا منتظر رہا ہے اور دوسرے فرقہ نے حضرت اسماعیل بن جعفر صادق علیہم الرحمۃ کو امام مانا اور یہ اسماعیلیہ کے نام سے مشہور ہیں اور اس فرقہ نے پہلے فرقہ کے برعکس خلافت کے حصول کو کوشش کی، انہوں نے اپنا طریقہ کار مخفی رکھتے ہوئے شہر و غیا کیا اور اس کی تعلیمات کچھ ایسی منفرک ہیں جس سے نفرت رکھنے والے لوگ بھی اس اثر مائل ہو گئے حتیٰ کہ حبیات کے ارادے پورے ہو گئے تو ان کا امام عبید اللہ المہدی بود افریقیہ میں ظاہر ہوا جس سے دولت فاطمیہ کی ابتدا ہوئی اور یہ تمام مغرب میں غلبہ تسلط کا مادہ حاصل کرنے میں کامیاب ہوا اور یہ زمانہ ابھی ختم بھی نہ ہونے پایا تھا کہ ان کی ایک غلطی شہر اور مفسد حکومت قہرہ مصر مغربیہ میں قائم ہو گئی۔

دولت عباسیہ کا دار و مدار دو عصبیتوں پر تھا ایک عصبیتہ عربیہ یہ ان عربوں سے متعلق تھی جو عباسی خلفائے کے ساتھ تھے اور عصبیتہ فارسیہ جو دعوت عباسیہ کے پیشانی والے تھے خلف ربیع عباسی کی عادت تھی کہ ان دونوں فریق میں سے کسی ایک پر گرتا و سنبھرتا تو اس کے مقابلہ میں دوسرے فریق سے مدد لیتے حتیٰ کہ مامون بن ریشہ جس کی تربیت خالص فارسی تھی اور اپنی کی مدد سے وہ اپنے بھائی محمد امین پر غالب ہوا تو یہی مناسب سمجھا کہ عربی عصبیت کو توڑ دے اور اپنی بنیاد دوسری عصبیت پر رکھے اور جب اس کا بھائی اسحاق معتزہ بیٹہ ہوا تو اس نے اپنے بے دوسری عصبیت ترک نمودوں کی بنیاد جو اس کے پاس بہت زیادہ تھی اور یہی خلافت عباسیہ کے فنا کا سبب بنا کیونکہ متوکل ابن معتزہ نے ان سے چٹکے رانا عمل کرنا چاہا تو متوکل اس کے کہ وہ ان کو نشانہ بنائے نہ کر دے انہوں نے اسے کو ختم کر دیا۔ اور یہ اس کے رخصت متعصب نفرت سے ہوا اور اس وجہ سے تمام ضعف رسنے اس اقتدار کے سامنے جس کو معتزہ نے قائم کیا تھا پناہ سہجہ ختم کر دیا چنانچہ قریب و بعید سب پر ترکوں نے اپنا قتلہ رنڈ

بانی دولت امویہ اندلس کا پایہ تخت ہے۔ اور گراپ فریقہ کی طرف متوجہ ہوں تو پھر
شہر قیدان سے گاجس کو افریقہ و مانیہ کے شہروں کی غلٹت ترکہ میں ملی ہے اور ان کا حسن و
ہاں ویاں منقل ہوا ہے ایسے ہی شہر فسطاط پاؤ کے جو مصر کا دار الخلافہ ہے جس کی عظیم شان
مسجدیں عمار کے اجتہاد و استنباط اور عظیم شان علمی یادگاروں کی امین ہیں انہی عمار
میں سے عام لوگوں کے سامنے ائمہ مجتہدین کے فقہ اور ان کے اختلاف کو واضح کیا صحاب
امام مالک میں ابن وہب اور ابن قاسم جیسا کون ہوگا اور اصحاب شافعی میں زبیر و زنی
جیسا کون ہوگا اور جامع فسطاط نے ہی امام شافعی کے علم کو فہم کیا اور اصحاب ابو حنیفہ
میں ابو حنیفہ طحاوی کے منقل کون ہے؟ یہ تمام فسطاط کی بہترین یادگاریں ہیں اس شہر
کے بارے میں مورخین نے جو لکھا ہے اس کے جاننے والے خوب جانتے ہیں کہ اس
شہر کے تمدن علم اور تہذیب و تمدن اور صنعت شہر بغداد سے کسی طرح کم نہ تھا پھر ذرا شہر دمشق
کو دیکھو اگرچہ وہاں خلافت کی غلٹت نہ رہی تاہم بڑا عظیم کی غلٹت جو اس کو میراث میں
ملی تھی اس کا محض سبب اور کوثر و بصرہ کو تو ہمیشہ ہی عمار اور حکمران کے مسکن ہونے کا مشور
نہ عمل رہا ہے۔ بغداد باوجود ان شہروں سے نزدیک ہونے کے اپنی غلٹت سے ان کے پہلے
ستادوں کو نہ نہ کر سکا۔ کیونکہ بصرہ بہت دستان کی تہذیب کا بڑا مرکز تھی در کوثر عربی تہذیب کا
مستقر تھا اور دمشق کی طرف رخ کر دو مرد درمیت پر و پیریزہ بڑے شہر نشانہ دیتے تھے
کے اور وسعت نمون سے تہذیب و تمدن و صنعت کے اور عرب کی وسعت و وسعت
پہنچے اس دور میں سب چیزیں عروج پر پہنچی ہوئی تھیں تھی کہ دنیا سے اسلام کا تمدن بہت ترقی
پر سبقت پا چکا ہے کیونکہ وہ مختلف تمدنوں کی تہذیب تھی۔

اور اس میں کچھ شک نہیں کہ فقہ میں اس کی تہذیب بڑی تھی کیونکہ اس منسوب پڑا
رہنے والے کے لیے مختلف مسائل کی ترتیب و وضع کرنے کی ضرورت تھی تاکہ وہ جہاں
کا بھی مستند ہو کر سکے۔

۲۔ سنی شہر ان میں ترقی کرتے رہے تھے ترقی میں حرکت کی ابتداء ہوئی اور اس دور
میں اس سے خوب ترقی کی کیونکہ قدیم تمدن کی بدولت عربی تہذیب کے وہاں ترقی

چین کی تہذیب اور اس کے دو سبب تھے

پہلا سبب، تو یہ تھا کہ سلام میں موالی اپنی غلامی بکثرت داخل ہو چکے تھے جن میں کئی سی درومی و مندی تھے ان میں سے بعض وہ تھے جو چین کی حالت میں قید ہوئے اور اپنے مسلمان آقائوں کی خوشی میں تربیت پائی اور جو علوم اسلامیہ ان کے پاس تھے اس کے وہ وارث بن گئے جس کی بنیاد کتاب و سنت تھی چنانچہ انہوں نے ان سے بہت کچھ حاصل کیا اور اس باسعادت میں عربی و فارسی کے متعبدہ میں بڑے بڑے قلم کار اور جمیل تہذیبی فنکار اور ان میں بعض وہ لوگ تھے جنہوں نے بڑی ویر پختہ غلامی اسلام قبول کیا اور اس کا نتیجہ ان کی سمیعہ شل اور عقول کی پختگی بن گئی۔ اور اس دور کی بہت اہم خدمت ان کی بڑی شان و سیما سے ملی جس پر پختگی تھی کیونکہ خلافت عباسیہ کا قیام سبب ہوا ہے تو دولت عباسیہ کے مویوں کی فیادست اہل ہزار سال و حقائق کر سہے تھے اور اسی بنا پر حکومت کے شریک ہو گئے اور اس سے ان کا علمی سیاسی شریک مکمل ہو گیا۔

دوسرا سبب، درومی و فارسی کی وہ کتب تھیں جن کا عربی زبان میں ترجمہ پہلے دور کے آفریں کش و دانشور چاہے تھا اور اس دور میں اس کا ہتھام اپنی حیثیت منصور کے زمانہ سے بڑھ گیا تھا عباسی دور میں غلبہ تھا اس طرف سے بھی زیادہ توجہ کی گئی و یہ کہ مامون بن ہشام کے زمانہ تک تیسری صدی کی تہذیب میں ترقی و زوال و رجحان کی علوم و ادب کے نشریات کا زمانہ تھا اس میں درومی و فارسی بکثرت شائع ہوئے تھے اور اہل کرم کی معنویت کا سبب بنیں ان فلسفین نے جن کے سر مامون کے زمانہ میں بہت دیکھے ہوئے تھے تہذیب کو ان کے بہت مرتبہ سے گرانے کے قریب پہنچ گئے کیونکہ مامون ان کی جانب مائل تھا اور اسی خیال کا نتیجہ مستند فقیہ و قرائن صورت میں نہ ہو اور مامون محمد بن کو اپنا غیبیہ بہ سنے پر غور کرنے کا اور ان شخص نے اس کے ساتھ کو دیکھا ہے جو اس نے نہایت بے ہنگامی کے نام لکھا ہے وہ جانتا ہے کہ محمد بن کے بارے میں متکلمین کی کیا رائے تھی و اس کے بارے میں کچھ فاضل قرائن نے ان کو ایک ایک کر کے نام لکھا ہے

اور ان کے اوپر پھیلنے اور ان کے اخلاق پر طنز کیا ہے اس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں کہ مامون خلیفہ المسلمین ہونے کے باوجود اس مسئلے میں غلطی پر تھا کیونکہ اس نے اپنے عقیدہ میں رخصت کی سب سے جس میں جمہور مسلمانوں کا اختلاف تھا اور اس میں اہل علم کے ایک فرقہ کو مجبور کیا کہ وہ اس کی رائے کو اختیار کریں جو اس کی رائے سے یہ آزادی فکر کا رد کن ہے جس کے جواز کی کوئی دلیل نہ تھا اور بعد اہل حدیث اہل کلام کی اس حرکت کے خلاف کھڑے ہونے پر متفق انسان تھے و جمہوران کے ساتھ تھے چنانچہ انہوں نے اپنے مقصد میں کامیابی حاصل کی اور اسی سے ہمارے اہل کلام کے درمیان تعلق منقطع ہوا۔ کتا بہ بجز ان امور کے جن کو اہل حدیث ان سے نقل کرتے ہیں، لیکن وہ انہوں نے جن امور کو کھاست ان میں سے کسی کا ترجمہ نہیں پاسنے ہیں لیکن اس کے باوجود اس دور کی فقہ سازی میں ان کو بڑا موقع ملا مگر یہ سب ان کے منہ ثبات کا ذکر اسے کہ جو سولہ سنت و قیاس کے بارے میں کیا ہے اور مشہور مسلمانوں کے سر و علم وین بنیہ متوفی ۱۳۰ھ اور ابو ہذیل عرف متوفی ۱۳۰ھ اور عمر بن بحر یا حنفی متوفی ۱۳۰ھ ہیں۔

۳۱. غلط قرآن کریم کی زیادتی: اس کے حسن اور اکی طاق توبہ، اس دور میں حنفی فرقہ نے قریباً ۵۰۰ سے اور تمام ملک اسلامیہ میں پھیل گئے جیسا کہ اس کی تحریر پچھلے کی تھی مگر یہ نہ کے مسلمانوں نے چند قرار کی برتری کا استعانت کیا ہے جن کے اسماء مشہور ہو چکے ہیں وہ یہ ہیں۔

۱. یہ بنیہ منہ میں حضرت ثانی بن ابی نعیم جو جمعہ کے مولی تھے حضرت ابن عباس کے شاگردوں سے علم حاصل کیا اور سندھ میں وفات پائی اور ان سے بنیہ منہ کو اس قدرت ان روایت کی ان میں سے مشہور عیسیٰ بن عیسا الملقب بہ قالوان تھے جنہوں نے سندھ میں وفات پائی اور ابو سعید عثمان بن سعید بن ابی نعیم جو مکتب یہ و شمس تھے اور سندھ میں وفات پائی اور اثر اہل مغرب بنی کی قراقرم سے پڑھتے ہیں۔

۲. مکہ مکرمہ میں حضرت عبد اللہ بن ابی نعیم جو عمر بن عقیل کے مولی تھے اور ان کی اصل فرس سے سیستہ تھے حضرت ابن عباس کے شاگردوں سے پڑھا اور سندھ

میں دفعت پائی و رہن لوگوں نے ان کے ترست کی روایت کی ت میں مشہور جو الحسن احمد
بن عبد بڑی کے جو ششہ میں فوت ہوئے و ابو عبد محمد بن کہ متب قبل
تھا جنہوں نے ششہ میں دفعت پائی اور یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے شکر و دل سے
روایت کی ہے۔

۳۔ بعد میں یہ دو روایتیں ملتی ہیں جو اصل کا ذرونی شدت میں پہلی
کے شکر و دل سے ملتی ہیں کہ ان کے کوئی ششہ میں دفعت پائی و ان سے
جن لوگوں نے روایت کی ہے میں ہیں مبارکہ بڑی کی مشہور ہیں و بڑی کے بڑے بڑے
میں نہ دور کے سند و روایت کی ہے ششہ میں دفعت پائی و ششہ میں
میں یہ دفعت پائی ہے ششہ میں دفعت پائی و ششہ میں دفعت پائی
یہ کے حدیث کی ترقی ہے۔

۴۔ شکر و دل سے ملتی ہے کہ ان کے کوئی ششہ میں دفعت پائی و ان سے
جن لوگوں نے روایت کی ہے میں ہیں مبارکہ بڑی کی مشہور ہیں و بڑی کے بڑے بڑے
میں نہ دور کے سند و روایت کی ہے ششہ میں دفعت پائی و ششہ میں
میں یہ دفعت پائی ہے ششہ میں دفعت پائی و ششہ میں دفعت پائی
یہ کے حدیث کی ترقی ہے۔

۵۔ شکر و دل سے ملتی ہے کہ ان کے کوئی ششہ میں دفعت پائی و ان سے
جن لوگوں نے روایت کی ہے میں ہیں مبارکہ بڑی کی مشہور ہیں و بڑی کے بڑے بڑے
میں نہ دور کے سند و روایت کی ہے ششہ میں دفعت پائی و ششہ میں
میں یہ دفعت پائی ہے ششہ میں دفعت پائی و ششہ میں دفعت پائی
یہ کے حدیث کی ترقی ہے۔

۶۔ شکر و دل سے ملتی ہے کہ ان کے کوئی ششہ میں دفعت پائی و ان سے
جن لوگوں نے روایت کی ہے میں ہیں مبارکہ بڑی کی مشہور ہیں و بڑی کے بڑے بڑے
میں نہ دور کے سند و روایت کی ہے ششہ میں دفعت پائی و ششہ میں
میں یہ دفعت پائی ہے ششہ میں دفعت پائی و ششہ میں دفعت پائی
یہ کے حدیث کی ترقی ہے۔

۷۔ شکر و دل سے ملتی ہے کہ ان کے کوئی ششہ میں دفعت پائی و ان سے
جن لوگوں نے روایت کی ہے میں ہیں مبارکہ بڑی کی مشہور ہیں و بڑی کے بڑے بڑے
میں نہ دور کے سند و روایت کی ہے ششہ میں دفعت پائی و ششہ میں
میں یہ دفعت پائی ہے ششہ میں دفعت پائی و ششہ میں دفعت پائی
یہ کے حدیث کی ترقی ہے۔

نہاوتتہ جنہوں نے سلسلہ میں وفات پائی اور انہوں نے حضرت حمزہ کے شہر دہوں سے پڑھا ہے۔

۱۷، حضرت ابو الحسن علی بن حمزہ کسائی جو بنی سہ کے مولیٰ اور اہل قریش سے تھے حضرت حمزہ بن حبیب سے پڑھا سلسلہ میں وفات پائی ان سے جن لوگوں نے روایت کی ان میں مشہور ابو الحارث بیٹ بن خالد ہیں جنہوں نے سلسلہ میں وفات پائی ورو رو کی جو ابی عمر بن عبد رک روایت پڑھتے تھے۔

یہی وہ لوگ ہیں جو قراء سبعہ کے نام سے مشہور ہوئے اور یہ انبیاء پر ائمتہ و نبیہ میں فایق ہیں شہرت میں حسب ذیل تین اشخاص بھی شہرت میں ان کے قریب قریب پہنچے۔

۱۸، حضرت ابو جعفر یزید بن قعقاع مدنی ہیں کہ سلسلہ میں انتقال ہوا اور ان کے دو ذول راوی عیسیٰ بن وردان درکیہ ان بن جہاز ہیں۔

۱۹، حضرت یحییٰ بن اسحاق حنفی بن کا انتقال سلسلہ میں ہوا اور ان کے دو ذول راوی وہیں مرثیہ ہیں۔

۲۰، حضرت خلف بن ہشام ہزار بن کے راوی حمزہ بن حبیب ہیں اور ان کے دو ذول راوی سحاق وراق اور ابی سعید بن اعدان تینوں متفقہ ہیں کو قراء سبعہ کہا جاتا ہے اور ان کے منکر کے ساتھ پورا قراء ہیں جو حسب ذیل ہیں۔

۲۱، محمد بن عبد الرحمن مکی جو ابن شیبہ کے نام سے مشہور ہیں ورنہ کے دو ذول راوی بزرگ ہیں جو بن بکر روایت کرتے ہیں ورو رو کی بن شیبہ ہیں۔

۲۲، یحییٰ بن مبارک یزید بن جو بن عمر بن عبد رک روایت سے پڑھتے ہیں اور ان کے دو ذول راوی سیان بن کثیم اور عمر بن قریب ہیں۔

۲۳، حسین بن ابو الحسن یحییٰ بن اعدان کے دو ذول راوی شیبہ بن ابی شیبہ ورو رو کی ہیں جو بن عمر بن عبد رک روایت کرتے ہیں۔

۲۴، یحییٰ بن عبد بن عبد رک ورنہ کے دو ذول راوی حسین بن سعید و ابی

درجہ قدرت شہنشاہی شہنشاہی میں بکثرت چاروں طرف کی قدرت سے تواتر کا درجہ نہیں پایا جی
یہ قدرت شہنشاہی ہے۔

ن قدر توں میں بھلائیوں ہوں ہوں کے اور کوئی اختلاف نہیں جو نہ ستون صلی شہ
عز کے زمانہ کے لئے جو سے منہوں میں پایا جاتا ہے۔

اور یہ دور ابھی نہیں ہوا تھا کہ قدرت عظمیٰ دینیہ کو ایک مسئلہ میں گیا چنانچہ جس
سے اس فن میں ایسی کتابیں لکھنے شروع ہو گئیں جن کا تعلق کسی نہ کسی اور وقت
سے ہے۔

۴۔ سنت کی تعریف۔ یہ دور تو دین کی سنت کا بہترین تھا کہ ادیان حدیث سے اس کی جمع
وقت دین کی تعریف کا خیال کیا اور تعینیت کے یہ معنی تھے کہ کسی دین کی اور دینیت کے
بعض موضوعات جن موضوعات میں مل دیا جاسے جیسے نماز کی حدیث اور روزہ کی حدیث
اور حج کے مشاغل اور اور یہ خیال تھا کہ ہر مذہب کے مشاغل میں قریب قریب ایک ہی وقت
میں پایا جاتا ہے کہ یہ پتہ نہ چل سکا کہ سب سے پہلے اس میں سنت کی ابتدا پتہ
اس دور کے لئے اس کے فہم میں مدینہ منورہ میں حضرت زکریا علیہ السلام کی اور کہ
مکہ میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اور کہ مدینہ میں حضرت سفیان کی اور کہ مدینہ میں
مدینہ میں حضرت سعید بن ابی غزوہ اور اسلیم بن ابی شیبہ کی اور کہ مدینہ میں
حضرت عید بن اسلم کی اور کہ مدینہ میں حضرت زکریا علیہ السلام کی اور کہ مدینہ میں
بن ہارک اور کہ مدینہ میں حضرت عید بن اسلم کی اور کہ مدینہ میں حضرت زکریا علیہ السلام کی
اور کہ مدینہ میں حضرت عید بن اسلم کی اور کہ مدینہ میں حضرت زکریا علیہ السلام کی
اور کہ مدینہ میں حضرت عید بن اسلم کی اور کہ مدینہ میں حضرت زکریا علیہ السلام کی

ن کے بعد اس سے بعد دین کے سوال سے صلی سے عید بن اسلم کی اور کہ مدینہ میں
سنت کے بعد اس کے بعد دین کے سوال سے صلی سے عید بن اسلم کی اور کہ مدینہ میں
تعینیت کی یہ تعینیت سے عید بن اسلم کی اور کہ مدینہ میں حضرت زکریا علیہ السلام کی
مذہب ان کے بعد دین کے سوال سے صلی سے عید بن اسلم کی اور کہ مدینہ میں

بیون کیہ بڑی میں سے ایک آدمی کو نہایت سے کہہ سکتا ہے۔

”تمہاری خواہش کے مطابق انہیں کی زبان میں اتر چس میں تم ہو اور تمہارے

چھٹا نمبر : ہر من کو ابھی طرح سمجھتے ہو اسی میں اللہ تعالیٰ کے فرشتے ہیں

کاتب نے انہوں نے انہیں کوئی شخص شک کرے کہ شران اک پر مشتبہ ہو

یہ تو سب کی تو بہار ہے گے گریں سے تو بہار تو بہت دور ہے کہ یہ قتل کردہ کسی بیت

کہ میں نے تو ان پیر میں فریاد کیا۔ پتہ نہ لگا۔ شیخ (میر تقی) نے

یہ بیان سن کر پادشاہ کی دل کھینچ پڑی۔

مکتبہ سے میری خبر کو ائمہ اعلیٰ نے فرما دیا ہے کہ یہ تو کہہ کر فرعنہ مکتبہ

کچھ کہ فرہنگ نامی ہے اور کبھی اور اس میں فرض ہے وہ کہیں ہر نام میں

موت سے اور مر جائے ذرا بہت ہے اور کسی قسم کے درجہ فرق نہیں۔

ایک نہ رہنے سے کویٹ شہر سے روایت کیا جاتا ہے دوسرے

۱۰۰۰ سیر است یا دو صد بیست یا تین صد بیست یا که سوال شده بیست و پنج

و قلمک پہنچا دو درمیں سے تھکواور اس کو چونکہ یہ رسے و نقیہ پر ہے اس

تو یارِ ستمگر است که ملایق است گریستہ جو اس کو چہوں چوک در نمی

سب سے بڑا جرم یہ ہے کہ ہم نے اس کو صدق اور اخلاق میں مقدم کر دیا ہے۔

نہ ہر شخص کی ایسی شخصیت ہے۔ ہاں سب کے پاس اس کی طرف متوجہ ہونے کا

پیش کر رہے ہیں۔ یہاں پر یہ اپنی حد پہنچ چکے ہیں۔ یہاں پر یہ اپنے لیے کچھ نہیں کر رہے ہیں۔

وہ کہتا ہے کہ یہ کچھ سناسنت کہ ان لوگوں نے جو ان کو جانتے ہیں ان کے

در فہرست سائنس و طب میں مریضوں کے ناموں کی فہرست ہے۔

نہیں کہ بیشک ہاں۔ سندھ میں کے ذریعہ تم سے کوئی چیز نہ ملے پھر مگر کہ

کتابخانه عمومی مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم

سندھیان سے تہمت ہے جو پیش کیا گیا ہے کہ ان کے ساتھ کسی سے دشمنی ہے

یہ سب سنی پادریوں کے قلم سے لکھیں۔ یہ سب ان کے دستوں سے لکھیں۔

کہ سب تو تم اس سے توبہ نہیں کرنا اس سے زیادہ کچھ نہیں کہتے کہ تو سنت
برکات میں کہتا ہوں کہ کیا جائز ہے کہ قرآن مجید کے احکام میں فرق کیا جائے وہ
اس کا فائدہ ایک ہو اس کے نزدیک جس نے اس کو سنا اس کی خبر سے جس میں
وہ سنت ہو تو تمہیں ان کرتے ہو اور ان کی خبروں کو تم کتاب اللہ کا قائم مقام
قرار دیتے ہو اور تم اس سے دیتے ہو اور اسی سے منہ کرتے ہو۔

پھر کہا کہ جب تم نے یہ حجت قائم کر لی کہ تم ان کی خبروں کو قبول کرو
گئے رہتے ہو وہ بات جو جو سنت ہو تم نے ان کی خبروں کو قبول کر لے کے
بار سے میں مقدمہ کی بات تو تمہاری کیا دلیل ہے اس کے بار سے میں جو اس کو
روک دے پھر کہا کہ میں اس سے کچھ بھی قبول نہ کروں گا جس میں وہم و گمان
ہو اور نہ میں اس کو قبول کروں گا کہ خبر اس بات کے بیان کرے جس کی میں
امت پر گواہی دوں جیسے کہ میں اس کی اس کتاب سے گواہی دوں جس میں
کسی حرفت کے بار سے میں شک ہو یا بڑھو کہ کوئی چیز اس کے احکام کے
قائم مقام ہو اور اس سے نہ ہو۔

اس توں کی حکایت اور اس کی دلیل سے توبہ ثابت ہوتا ہے کہ اس کا کہنا وہ ان اخبار
کو رد کر رہا ہے جو کہ مفید نہیں بلکہ حواشی و تفسیر کے اپنے راویوں پر اور وہ سنت
کو اس حیثیت سے رد نہیں کر رہا ہے کہ وہ سنت ہے حتیٰ کہ اگر وہ بات اس طریق سے
ثابت ہو جائے جو عجم کے مفید ہو جیسے سنت متواترہ تو اس کو قبول کیا جائے گا لیکن اس
نے اس مذہب پر رد کے درمیان اس بات کی حد احسن کر دی کہ وہاں کچھ لوگ ایسے
بھی ہیں جنہوں نے سنت کو اس حیثیت سے رد کر دیا کہ وہ سنت ہے اور کچھ لوگوں نے
اس حیثیت سے سنت کو رد کیا ہے کہ وہ حکم قرآن مجید کی تفصیل نہیں ہے چنانچہ کہا

اور اس میں نوٹوں کے دو مذہب ہو گئے ہیں ایک فرقہ ہے کہ سنت کو قبول
ہی نہیں کرتا جب کہ کتاب اللہ میں تفصیل تکم ہو جو وہ تو میں سن رہا کہ پھر

اس کا نتیجہ کیا ہوگا کہ اس کو ایک بڑے معاملہ تک پہنچ دیا یعنی جس نے ایسا
عمل کر لیا جس پر کم از کم تیار کو قذوہ صدق کیا جائے تو اس نے اس فرض کو
اد کر لیا ہوگا اس پر واجب تھا کہ اس کے بیٹے کی وفات کے پابندی کی نہ تھی
نہیں اور اس نے دن میں دو رکعت پڑھ لیں یا تمام نمازیں دو رکعت پڑھ
لیں ورنہ کیا کہ کتاب اللہ میں جو چیز نہ ہو وہ کسی پر فرض نہیں اور دوسرے
فرائض کی نسبت کہ ہیں بارہ میں قرآن مجید کا حکم مذکور ہے کہ ہر سبب
حدیث قبول کی جائے گی تو یہ قول بھی اس قول کے قریب ہی ہوا جو یہ کہ
جس نے قرآن مجید قرآن میں نہ ہو اس کے متعلق حدیث قبول نہیں تو اس کا ثبوت
بھی یہی ہوگا جو فرق اولیٰ کتب یا اس کے قریب اور اس پر یہ سنی
ہوگا کہ اس نے حدیث کو رد کرنے کے بعد پیغمبر کی قبول کر لیا ورنہ
وہ نہ سنی نہ سنی کو ماننا ہے ورنہ اس کا حکم اور یہ اس نے
غفل کی۔

س کے ہیں ، ہم شامی فرما رہے ہیں کہ وہ وہاں مذہبوں کی نہ ہی کا شہر ہے نہ
جسے دراما شامی معنی ہے اس شامی کی خصوصیت نہیں بتانی جس کی رائے یہ ہے درخشا
سے اس شخص کو نام پر کیا ، عید ، امت شامی سے پتہ چلتا ہے کہ وہاں جو ایک سے محبوب
رہے اس سے کیا تھا جس کی تعبیر اس کے لئے کی تھی یہ کی سب گریہ مذہب بہرہ
صرف مشوب سے درجہ مرکز میں مراکت عید مذہب کا درجہ میں سے لے کر سک مذہب
پڑا ہے جس پر اس کے بڑے بڑے معتزہ نے تصنیفیں پیدا کیں اور وہاں حدیث کے
سے تو تیار رہیں مگر وہاں کے ممکن ہے کہ یہ کہنے والے ہی ہیں کہ ۔

اور جب پتہ اس گمان کی تائید اس بیان سے بھی ہوتی ہو تو یہ کتاب مضمونہ
تاریخ ثلثت محمدیہ، باعنی حضرت بنی محمد علیہ السلام بن تیرہ متوفی شہید ہیں
یہ جس کے نزدیک میں موجود ہے کہ اس کتاب کے تحت خود کو اپنی حقیت کی
سودت نہ فرمائے اور نہ پر اپنی حقیت کی حاکم نہ رہے۔ درپیش حقیت ہے کہ

حق کی توفیق عطا فرمائے اور تم کو اس کا بل بنائے کہ ان باتوں پر حق سے تم واقف ہو
 تمہیں ملے گا کہ اہل کلام، اہل حدیث پر کیا عجیب گستاخیاں کرتے ہیں اور ان کی ذلت کرتے
 ہیں اور اپنی کتابوں میں ان کی مذمت اور بھو بیان کرتے ہیں ان پر جھوٹ اور ایسے
 متناقض روایتوں کے بیان کرنے کا زعم رکھتے ہیں جس سے اختلافی مسئلہ پیدا ہوتے اور کثرت
 سے مذہب پیدا ہو گئے درجہ بختیں ٹکڑے ٹکڑے ہو گئیں اور مسئلوں کے آپس میں
 دشمنیاں پڑ گئیں ایک نے دوسرے کا کفر قرار دیا، درہر فرقہ نے اپنے مذہب کے
 لیے ایک جہنم حدیث سے تالیف حاصل کر لی اس کے بعد مختلف فرقے جن حدیثوں سے
 استدلال کرتے ہیں کہ اہل حدیث جہنم کی مخالفت کرتی ہیں انہیں سے بیان کیا اور
 اس کے بعد اہل سنت کے مخالفین نے احسانات ایسی تبلیغ عبارت میں جو دلوں پر
 بڑا کریں ان میں اور چار خط بھی لکھیں ان کی طرف سے بیان کیے ہیں چہرے دوسرے باب
 میں عین پر اپنا مسئلہ لکھا ہے اور ان پر یہ الزام لگایا ہے کہ وہی زیادہ اختلاف کا
 باعث بن رہے ہیں باوجودیکہ وہ دعویٰ کرتے ہیں معرفت قیاس اور کور و فکر کے
 اسباب بتیا کر لے کر چنانچہ ابوالہذیل عدوف ان تمام کی مخالفت کرتا ہے، اسی طرح
 بخاری و ابوداؤد کی مخالفت کرتا ہے اور ہشام بن محمد ان سب کی مخالفت کرتا ہے
 اور اسی طرح محمد بن اسحاق میں ان سب کی مخالفت کرتا ہے کوئی ایسا نہیں ہے
 جس کا وہ مستقل مذہب نہ ہو بلکہ اس نے اپنی رائے سے حق کو مڑا دیا ہو مگر ایک کے
 مذہب کے جرمہ قطع بھی ہیں چنانچہ اس کی نہایت قبیح قول سے تہذیب بیان کی اور
 خود اس کے خلاف سنا اس پر جو عجیب گستاخیاں کرتے ہیں ان کی مخالفت کرتا ہے اور اس کے وہ
 مسائل بتیاد بیان کیے ہیں اس نے اجماع کی مخالفت کی مثلاً اس کا یہ قول
 کہ اللہ تعالیٰ نے عبادت سے عبادی مانع نہیں ہوتی اگرچہ اس سے بیعت بھی کی ہو مگر یہ کہ عینہ
 کسی حالت میں بھی مانع و موقوف نہیں ہے اور ان تمام کے فقہاء و محدثین جیسے جیسے مسکتوں
 پر جو الزام لگایا ہے اس کا ذکر کیا چہرہ چارہذیل کا ذکر کیا اور اس کا بھی اسی طرح ہوتی
 کے ساتھ ذکر کیا تو اسی طرح علیہ مدح حسن کی معنی دینے کی جس کا یہ قول ہے کہ ہر

مجتہد صاحب الرائے سب سے حتیٰ کہ اصول میں بھی اس کی محنت تمام رہتی ہے۔

اس کے بعد اصحاب رائے کا ذکر کیا اور ان کے عیوب بیان کیے اور ابتداً امام ابو حنیفہ سے کی ہے اور ان کے وہ مسائل ذکر کیے جس میں انہوں نے انصوح کی ناست کی ہے۔

پھر باحفظ کے بارے میں بحث کی ہے اور اس نے جواب اہل سنت کی تحقیق کی ہے اور ان کے روایات کی جو منہی اڑائی ہے اس کا ذکر کیا ہے پھر حضرات اہل نہایت کا ذکر کیا ہے پھر حضرات کے وہ اوصاف بیان کیے ہیں جن سے مسلمان اچھی صفت کے سامنے موصوف ہو سکتے ہیں۔

یعنی جن کرنے والے ان پر یہ لازم آتا ہے کہ وہ نہایت روایتیں بیان کرتے ہیں اور غریب روایتیں تلاش نہ کر کے ماننے ہیں نہ غریب میں حمت ہوتی ہے لیکن چونکہ وہ لوگ ضعیف اور غریب بوقت سمجھتے تھے اس لیے اس کی روایت نہیں کی بلکہ ان سے نیک و بد اور صحیح و غیر صحیح کو اس سے قطع کر دیا تاکہ وہ ان کے درمیان فرق کریں اور ان کا پتہ لگا میں چنانچہ ایسا ہی کیا۔

پھر اس کے بعد متناقضات کا ذکر کیا جس کے لیے کتاب لکھی گئی ہے یعنی حدیث کی طائفت سے جواب دینا جس کے متعلق متکلمین نے دعویٰ کیا کہ وہ آپس میں متناقض ہیں یا یہ کہ وہ قرآن مجید کے متناقض ہیں اور اس سے ثابت ہوتا ہے کہ جس زمانہ میں امام شافعی نے یہ رسالہ لکھا ہے یا ان کے تھوڑے عرصہ پہلے متکلمین کا اہل سنت پر بڑے بڑے حملے کیے اور چونکہ انہیں متکلمین بعد میں تھے تو یہ باتیں نقلی معلوم ہوتی ہیں کہ جس نے امام شافعی سے منازعہ کیا تھا وہ انہیں سے ہوگا۔

یہ رائے اصحاب حدیث کی قوت سے بڑھ کر چھپ گئی اور احادیث پر اعتماد مذہب غائب رہا اس صفت کی بنا پر کہ وہ قرآن مجید کے بعد احوال شریعت سے اس کی ایک اصل ہے لیکن اس کا جب کے ماننے والے اس طریقہ کے بارے میں مختلف رائے ہو گئے جس کی بنا پر احادیث پر اعتماد کیا جاسکتا ہے چنانچہ بعض نے

سے خبر حاصل کر دیا جس کو فقہاء کی زبان میں خبر رسد کہا جاتا ہے جو علم کو فساد نہیں پہنچاتی۔

پہنا چہ امام شافعی نے اس شخص کی زبان سے جو اس نے اس کی طرف سے لغت کرتے ہیں یوں بیان کیا ہے۔

"اے امام و مفتیوں میں سے کسی کو یہ حق نہیں کہ حاصل نہیں کہ وہ فتویٰ دے یا حکم کرے مگر حاسہ کی حیثیت سے اور حاسہ کا مطلب یہ ہے کہ جو کچھ وہ کہتا ہے وہ خبر و باتیں ہیں جو اس سے لے کر پڑوسی سے لے کر دوریہ قرآن مجید و احادیث ہیں جن پر اتفاق ہے اور یا ہر وہ چیز جس پر ترک اتفاق کر لیں اور اس میں مختلف نہیں ہیں تو حکم سب کا ایک ہے ہم یہ یہ لازم ہے کہ ہم میں سے ہر ایک ان باتوں کے جس کو ہم نے بیان کر دیا اور کچھ فتویٰ نہ کریں مثلاً شبہ کی چار کتبیں ہیں اس میں نزاع ہے نہ کوئی مسلمان اس کی مخالفت کرتا ہے اور کسی کو اس میں شک کی کیا نفس ہی نہیں۔

اس کے بعد انہوں نے اپنی غرض بیان کی کہ وہ علم جس کا انتہا واجب ہے اس کی پینا اقسام ہیں۔

۱۔ جس کو غوام نے غوام سے نقل کیا ہے جس سے اللہ و رسول پر گواہی دی جائے مثلاً ہمد و فاضل۔

۲۔ کتابت میں تاویل کا احتمال ہو اور اسی وجہ سے اس میں اختلاف ہو سکتا ہو و جب اس میں اختلاف ہو تو اس کی عام باتیں بد باتیں کی طرف نہ پھری جائیں لیکن اگرچہ اس کا احتمال ہوا ہوتا ہے لوگوں کے اس پر اجازت سے پیروی جاسکتی ہیں لیکن اس میں وہ اختلاف کر جائیں تو غلام کی معنی ہی مراد ہوں گے۔

۳۔ جس پر مسلمانوں کا اتفاق ہو چکا ہو اور اس سے پیٹ کے لوگوں کا اس پر اجازت ہے بیان کیا ہے مگر یہ یہاں تک کہ وسعت سے نہیں کہتے جیسے نزدیک یہ

تو جو حدیث قرآن مجید کی مخالفت کرے تو وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نہیں ہے اور یہ روایت سے ثابت ہوئی ہو، ہم سے ایک ثقہ راوی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث بیان کی ہے کہ آپ نے من مرن الموت میں فرمایا کہ میں سی کو حرام کرتا ہوں جس کو قرآن نے حرام کیا ہے۔ خدا کی قسم مجھ پر کوئی بات نہ رکھیں۔ میں تو قرآن مجید اور مشہور حدیث کو امام اور رہنما بناتا ہوں اور اسی کا اتباع کرتا ہوں اور اسی پر ان باتوں کا قیاس کر دیتا ہوں پیش آئیں اور قرآن و سنت میں موجود نہ ہوں، لیکن امام شافعیؒ نے اس رائے پر اصرار کیا ہے اور اس کو رد کیا ہے اور یہ وسائل حدیث اس کے خلاف ہیں۔

اس سلسلہ میں ایک تیسری رائے اور ہے جس پر امام ہاکم اور ان کے اصحاب جتنے ہیں ان کا اہنا ہے کہ سنت دو طریقوں سے ثابت ہوتی ہے ایک تو یہ کہ اصحاب بنی علیؑ علیہ السلام سے ائمہ وہی کہیں جو اس کے موافق ہو اور اسی کی نسبت، مہاکم فرماتے ہیں کہ ہمارا اسی پر عمل ہے، دوسرے یہ کہ لوگوں کو اس میں اختلاف کرتے نہ پائیں اور یہ وہی ہے جس کے بارے میں امام ہاکم فرماتے ہیں کہ اسی کو ہم متفق علیہ قرار دیتے ہیں، اگر ہم کی بارے میں ائمہ کا قول نہ پائیں اور لوگوں کو اس میں اختلاف کرتے نہ پائیں تو اس کو رد کر دیں گے۔

ان کے نزدیک حدیث کی تحقیق کا یہ قاعدہ ہے کہ جس پر اہل مدینہ منورہ کے عمل کو ان کے کتاب کے متخالف کو بڑی ہی ہیئت کی ہے کہ سابقہ دلائل اعتبار پر ایک کسبہ حدیث پر اختیار کا زیادہ کر دیا، اور امام شافعیؒ نے اس مذہب کی تشہید اس کی اصل اور تطبیق دونوں پر تشہید کی ہے، میں چاہتا ہوں کہ میں ایک مذہب کی اصل کو دوں جس کو اس زمانہ کے کسبہ اعتبار سے ایک علم و تحقیق کے ساتھ مستحبیت بنادے کہ سنت کے معنی میں حدیث بنی سیدہ قتیبہؓ سے اپنے بھائی حضرت ہشام بن اسلم کو لکھنا تھا میں نے اس کے مذہب پر اہل مدینہ کے عمل پر اتفاق کر کے کہ بہت بڑھتی رہے جو سنتیں اس کو وفاق سنت سے تھیں وہ بہت دور پہنچیں، اس مذہب کا جو مذہب ہے جو ان کو سنت مہاکم سے لے کر ان کے مذہب تک ہم کو یہ خبر ہے کہ جتنے اس مذہب میں

ابو جہرہ بن ابی بکر معروف بابن ابی ذریہ کی کتاب احکام المؤمنین میں ہے جو حضرت
ابو یوسف بن سنیات قسوی کی کتاب تاریخ و معرفت سے نقل کیا گیا ہے چنانچہ
حضرت بیٹہ فرماتے ہیں۔

[illegible]

چھپایا جو وہ جانتے تھے اور ان کے ہر شکر میں ایک جماعت ہوتی تھی جو اس
 کی کتاب اور اس کے بانی کی سنت سکھاتے تھے اور اپنی رائے سے ان میں
 میں ہتھوا کیا کرتے تھے اور اس بات میں ان پر اتنا اثر نہ تھا کہ ابو بکر و عمر و
 عثمان رضی اللہ عنہم نے کی تھی جن کو مسلمانوں نے اپنے لیے منتخب کیا تھا
 اور یہ بیوں نے مسلمانوں کی فوجوں کو حاکم کر کے دے دیے تھے اور ان سے
 نافع تھے بلکہ ہر ایک چھوٹے سے چھوٹے معاملہ میں ان کو اقامت دین
 کے لیے اور اس کے کتاب اور اس کے رسول کی سنت میں اختلاف
 سے ڈرایا کرتے تھے تو انہوں نے کوئی ایسا معاملہ نہ پہنچا جس کی قرآن سے
 تفسیر کی جو باقی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر عمل کیا اور حضور کریم صلی اللہ علیہ
 وسلم کی وفات کے بعد اس کا مشورہ کیا تو مکیہ کے ان کو انہوں نے سب
 کچھ بتا دیا جب کوئی موقع آیا تو اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے
 مدینہ و شام و عراق میں حضرت ابو بکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم کے زمانہ
 میں عمل کیا حتیٰ کہ انہوں نے اوقات پائی اس کے سوا انہوں نے کوئی حکم
 نہیں دیا تو مسلمانوں کی فوجوں کو یہ بات نہیں کہ آج ایسی بات پیدا کر رہا
 ہوں کہ سلف اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے تابعین نے
 نہ کیا باوجودیکہ اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد میں فتاد کی
 بہت سی باتوں میں اختلاف کیا ہے اور مجھے اس کا علم نہ ہوتا کہ تم ان
 اختلافات سے کہ جانتے ہو تو میں تم کو وہ تفصیل سے بتاؤں جو اصحاب رسول صلی
 اللہ علیہ وسلم کے بعد تابعین نے بہت سی باتوں میں اختلاف کیا ہے پہلے
 حضرت عید بن المسیب اور ان کے مشعل لوگوں سے سنت عثمان کی
 پہلے لوگ ان کے بعد ہوئے ان سے اختلاف کیا ہے پہلے ان میں سے
 مدینہ و شام و عراق میں حاکم ہوا اور اس وقت ان کے سرکردہ
 حضرت ابن شہاب و ربیعہ بن ابی عبد الرحمن و ہشام بن عمار و زید بن

ربیعہ کو بعض گزشتہ باتوں کے متعلق جو اختلاف تھا وہ تم جانتے ہو اور
 میں حاضر ہوا اور ان کے بارے میں تمہارا اور اہل مدینہ کے اصحاب اراۓ
 مثلاً عطاء بن یحییٰ بن سعید و عبید اللہ بن عمر اور کثیر بن فرقد وغیرہ رحمہم اللہ
 کے اقوال سنے جو ان سے زیادہ عمر سعید و عطاء بن یحییٰ کے اس کراہت
 کی وجہ سے آپ ان کی مجلس چھوڑنے پر مجبور ہوئے اور آپ اور غلبہ مدینہ
 بن عبد اللہ سے میں نے مذکور کیا اور جو اعتراض میں نے ربیعہ پر کیا تھا
 تم نے اس پر میری موافقت کی تھی کہ تم بھی ان کی وہ باتیں بری سمجھتے
 تھے جن کو وہ ان کے حق میں بری سمجھتا تھا باوجودیکہ ربیعہ کے پاس یہ بیحد
 اور راسخ عقل اور فصیح زبان اور فاضل طبیعت اور اسلام میں چہا طراوت
 و راستہ عوام اور برادران اسلام کے لیے بچی محبت اور ہمارے بیٹے
 خاص طور پر محبت و صداقت تھی اللہ تعالیٰ ان پر رحمت کرے اور ان کو
 بخش دے اور ان کو ان کے عمل کی اپنی جزا دے اور ہم حسب حضرت
 ابن شہاب سے ملے تو نسبت اختلاف ہوتا تھا اور جب ہم میں سے
 کوئی ان کو کھتا تھا تو لب اوقات وہ ایک معاملہ کے بارہ میں اپنی
 صاحب راستہ اور علم کی بنا پر زمین شریکوں سے کہتے تھے جو بہ ایک
 دوسرے کے مخالفت ہوتا تھا اور وہ یہ نہیں نہ کرتے تھے کہ نہیں نے
 اس بارہ میں پست کیا راستے کبھی ہے اور یہی وجہ تھی کہ میں نے ان کو
 چھوڑ دیا جس پر تم نے مجھ پر اعتراض بھی کیا اور تم کو یہ بھی معلوم ہو گیا کہ میں
 نے کس مسئلہ کی وجہ سے انکار کیا وہ یہ کہ مسلمانوں کی چہاوتیوں میں کوئی
 شخص بارش کی رات دو نمازوں کو جمع کرے اور ملک شام کی بارگشت
 تو بہت عرصہ کی بارش سے زیادہ ہوتی ہے جس کو اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی
 نہیں جانتا کہ ان کے کسی کام سے بارش کی رات میں نمازوں کو جمع
 نہیں کیا بنیاب حضرت ابو عبیدہ بن الجراح اور عاصم بن وہبہ اور زبید

ابی سفیان و عمرو بن العاص اور معاذ بن جبل رضی اللہ عنہم موجود تھے اور
 ہم کو خبر ملی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حلال و حرام کو تم
 میں سب سے زیادہ جانتے والے معاذ بن جبل ہیں اور معاذ قیامت
 کے دن علماء سے ایک قدم آگے ہیں گے، اسی طرح حضرت ثعلبہ
 بن حنظلہ اور ابوالدرداء اور بلال بن رباح رضی اللہ عنہم بھی تھے اور مصر
 میں حضرت ابو ذرؓ اور حضرت زبیر بن العوام اور سعد بن ابی وقاص رضی
 اللہ عنہم تھے اور حمص میں ستر اہل بدر صحابی اور تمام مسلمانوں کی چچا بیویوں
 میں تھے اور عراق میں حضرت ابن مسعود اور حذیفہ بن الیمان اور عمر بن
 بن خطاب رضی اللہ عنہم تھے اور نجد و امیر المؤمنین علی بن ابی طالب کرم اللہ
 وجہہ کئی سال وہاں قیام رہے جن کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے کافی اصحاب تھے کہ انہوں نے کبھی مغرب و شام کو جمع نہیں کیا
 اور ان کے حساب کے اپنی مسائل میں ایک شخص کی گواہی اور صاحب
 حق کی قسم پر فیصلہ کرنا ہے اور تم کو معلوم ہے کہ اصحاب رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم ایسا فیصلہ نہ تو شام و خمس و عصر و عاق میں کیا اور
 نہ ظہر و راشہ بن حضرت ابو بکر و عمر و عثمان و علی رضی اللہ عنہم نے کیا پھر
 حضرت عمر بن عبد العزیز خلیفہ ہوتے اور جیسا کہ تم کو معلوم ہے کہ وہ
 ایسا کشتن میں اور اقامت دین کی کوشش میں اور اصحابت راستے
 میں اور تم میں کسی تمام بلند پر تھے اور کس طرح سلف کے طریقہ پر پکار رہے
 تھے تو ان کو حضرت زبیر بن عوف نے کھاکہ تم پر یہ منورہ میں ایک شخص
 کی گواہی اور صاحب حق کی قسم پر فیصلہ کرتے تھے تو انہوں نے اس
 کو جواب دیا کہ ہم پر یہ منورہ میں ایسا ہی کیا کرتے تھے لیکن جب اہل
 شام کو اس کے خلاف فیصلہ کرتے دیکھا تو اب ہم دو عادل مویا
 ایک مویا اور دو نور توں کی گواہی کے بغیر فیصلہ نہیں کرتے اور انہوں

نے بھی کبھی بارش کی رات میں مغرب اور عشاء میں جمع نہیں کیا حالانکہ
بارش ان کے مکان پر ہو کر تھی تھی جو غصہ میں تھا۔

اور انہی مسائل میں سے ایک مسئلہ یہ بھی تھا کہ اہل مدینہ ثور تول کے
مہر کے بارہ میں فیصلہ کرتے تھے کہ وہ جیب چاہے اپنے مہر موقبل کا منابہ
کرے تو اس کو فوراً دیا جائے اور اہل عراق نے اس بارہ میں اہل مدینہ
کی موافقت کر لی تھی بلکہ اہل شام و مصر نے بھی لیکن رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے اصحاب میں سے کسی نے اور نہ ان کے بعد کسی نے کسی کو اس
کا مہر موقبل بجز موت یا طلاق کے تفریق کے دلوائے کا فیصلہ نہیں
کیا کہ وہ اپنے حق کا مطالبہ کر سکے۔

اور انہی مسائل میں سے ایک مسئلہ ایسا رکابہ کہ وہ کہتے ہیں کہ حق
ہو ہی نہیں سکتی جب تک کہ مرد اس کی حد مقرر کر دے اگرچہ چار بیٹے گزر
جائیں اور نبی سے حضرت نافع کے دسترس علیہ السلام بن عمر رضی اللہ عنہما
سے روایت کی ہے اور وہی مہینوں کے گزرنے کے بعد حد بنی کے
راوی میں کہ ایسا جس کا ذکر اللہ عزوجل نے اپنی کتاب میں فرمایا ہے
اس کے مطابق ایسا رکابہ کرے اس کو یہ تاثر نہیں کہ جیب سے نہ ختم ہو جائے
تو بجز اس کے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے یا تو جو رکابہ یا طلاق دے
دے اور تم کہتے ہو کہ اگر وہ ان پر بیٹے کے بعد جس کا ذکر اللہ تعالیٰ نے فرمایا
ہے اگر وہ بیٹہ کیا اور متحد یہ نہیں کی تو اس پر طلاق واقع نہ ہوگی اور یہ بات
پہنچی ہے کہ حضرت عثمان بن عفان اور زید بن ثابت اور قبیصہ بن ذویب
اور جوسلہ بن عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہم نے ایسا رکابہ سے ہیں
کہا ہے کہ اگر چار بیٹے گزر جائیں تو اس پر ایک طلاق واقع ہوگی اور اس
میں اس سے جو رکابہ کیا جاسکتا ہے۔

اور انہی مسائل میں سے ایک مسئلہ یہ ہے کہ حضرت زید بن ثابت

کہتے ہیں کہ حبیب مراد اپنی عورت کو اختیار دیدے کہ یا شوہر کے پاس رہے یا
اپنے کو طلاق دیدے تو اگر اس نے شوہر کے پاس رہنا اختیار کیا تو بھی اس
پر ایک حلقہ واقع ہو جائے گی اور اگر اس نے اپنے کو تین طلاق دے دیں
تو بھی ایک حلقہ واقع ہوگی۔ اور عبدالمک بن مردان نے بنی فہرہ کی عطا
اور حضرت ربیعہ بنت عبد الرحمن بھی یہی کہا کرتے تھے اور لوگ اس بات پر متفق
تھے کہ اگر اس نے اپنے شوہر کو اختیار کر لیا تو اس پر طلاق واقع نہ ہوگی اور اگر
اس نے اپنے لیے ایک یا دو طلاق اختیار کر لیں تو اس میں رجعت کا حق ہے
اور اگر اس نے اپنے نفس کو تین طلاق دے دی تو اس سے رجعت ابو کئی اور
اس سے شک اس کے لیے وہ ہلال نہ ہوگی جب تک کہ وہ دس شوہر
سے نکاح نہ کرے اور اس سے جماع بھی کرے پھر اس کو طلاق دے یا پر
جائے یا نیکو شوہر اس کی مجلس میں اس پر دو کر دے اور کہہ دے کہ میں نے
تجربہ ایک حلقہ کا مالک بنایا تھا اور اس پر قسم کھاتے اور اس کے اور اس کی
عورت کے درمیان جوڑ دیا جائے گا۔

اور انہی مسائل میں سے ایک مسئلہ یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود
کہتے ہیں کہ تین شخص نے ونڈی کا نکاح کر دیا پھر اس کے شوہر نے اس کو خرید
لیا تو اس شوہر کا اس ونڈی کو خرید لینا تین طلاق ہو گئیں اور حضرت ربیعہ
بھی یہی کہتے تھے اور کسی آزاد عورت نے کسی غلام سے نکاح کر لیا پھر اس
کو خرید لیا تو بھی یہی مسئلہ ہے اور ہم کو تنبیہ ہے فتویٰ کی خبر لی ہے کہ جو نہایت
ہیں اور میں نے بعض سے متفق نہ ہو سکا تھا لیکن نہایت جواب نہیں آیا تو مجھے
مخوف ہوا کہ شاید غلط فہمی یا غلط فہم ہو تو میں جن امور کو نا پسند کرتا ہوں
اس کے بارے میں تم کو کھانا چھوڑ دیا اور ان امور کے بارے میں بھی جن پر
میں نے تمہاری رائے پر اعتراض کیا جو جن میں شبہ بھی ہے کہ مجھے
معلوم ہوا ہے کہ آپ نے حضرت افریقہ بھی مامور ہوا کہ وہیں

نماز استسنا پڑھنے کا ارادہ کیا اور یہ حکم دیا کہ خطبہ کے پہلے نماز پڑھیں تو یہ بات
عجیب ہی معلوم ہوئی اس لیے کہ نماز استسنا کا خطبہ جمعہ کے دن کے خطبہ
کے مثل ہے اور نیکہ حبیب امام خطبہ سے فراغت پانے کے قریب ہو تو دنا
کرے اور اپنی چادر کو بیلٹ دے پھر اتر کر نماز پڑھائے اور حضرات عمر بن
عبد العزیز اور ابو بکر محمد بن عمرو بن حزم وغیرہ اجماعاً اللہ سے ایسا ہی کیا ہے کہ
ان میں سے ہر ایک دعا اور خطبہ کو نماز پر مقدم رکھتے تھے اس لیے لوگوں نے
ذفر بن عاصم کے اس فعل کو ناپسند کیا اور نیکہ حبیب سے دیکھا۔

اور انہی مسائل میں سے ایک یہ ہے کہ غنیہ بن علی سے کہہا ہے
کہ اگر کسی مال میں دو غنم شریک ہوں تو ان دونوں پر صدقہ اس وقت تک جب
نہ ہوگا جب تک کہ ان میں سے ہر ایک کے حصہ میں اس قدر مال نہ ہو کہ جب
پر صدقہ واجب ہو جائے حضرت عمر بن الخطاب کے خطبہ میں ہے کہ دونوں
پر صدقہ واجب ہے اور دونوں برابر حصوں میں تقسیم کیا جائے گا اور تمہارے
پہلے حضرت عمر بن عبد العزیز وغیرہ کے زمانہ میں اسی پر عمل تھا اور اس
کی روایت حضرت یحییٰ بن کعب سے کی ہے جو اپنے زمانہ کے اناضل میں
سے مقرر تھے اللہ تعالیٰ ان پر رحمت کرے اور ان کی مغفرت فرمائے اور سنت
ان کا ٹھیک نہ بنائے۔

اسی طرح مجھے یہ خبر ملی ہے کہ تم اس کے بارہ میں کہتے ہو جو دیویشہ ہو رہے
اور اس کو کوئی شخص سامان فروخت کر دیا ہو اور اس نے قیمت کا ایک
حصہ لے لیا ہو یا خریدار نے کچھ مال صرف کر دیا ہو تو جو سامان اب اس کے
پاس باقی ہے وہ لے لے لیکن امام دستور یہ تھا کہ بائع نے جب قیمت
کا کچھ حصہ لے لیا ہو یا خریدار نے سامان کا کچھ حصہ صرف کر دیا تو اب وہ مال
بعینہ وہ نہیں رہا۔

اور انہی امور میں سے ایک بات یہ بھی ہے کہ آپ یہ بیان کرتے ہیں

کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زبیر بن العوام کو صرف ایک گھوڑے کا حصہ دیا اور لوگ سب یہ بیان کرتے ہیں کہ آپ نے ان کو دو گھوڑوں کے چار حصے دیے البتہ زبیر سے گھوڑے کا آپ نے ان کو حصہ نہ دیا اور اس حدیث پر تمام لوگوں کا یعنی اہل شام و اہل مصر و اہل عراق اور اہل افریقیہ کا اتفاق ہے اس میں دو آدمیوں کا بھی اختلاف نہیں ہے تو تمہارے سے یہ زیادہ تھا کہ اس طرح بیان کرنے اگرچہ کسی ایک عرب شخص سے بھی نہ سنا ہو اور اس طرح تمام امت کی مخالفت کرتے۔

اور اسی طرح کی بہت سی باتیں ہیں جو میں نے چھوڑ دیں اور میں تمہارے لیے اللہ سے توفیق چاہتا ہوں اور طول بقا اس لیے کہ میں اس میں لوگوں کا نسخہ دیکھتا ہوں اور تم جیسے شخص کے پاس سے مجھے لوگوں کے خلاف ہونے کا ڈر ہے و نیز آپ سے مجھے جو اس سے ہر مکان کی دوری ہے تو آپ کو تو یہ مرتبہ میرے پاس ہے اور میری یہ رائے آپ کے متعلق ہے تو اس کو یقین مانتے اور اپنی حالت اور بال بچوں کی خیریت اور اپنی یا اپنے کسی متعلق کی کوئی ضرورت ہو تو اس سے ضرور اطلاع دیجیے کہ اس سے مجھے سید مسرت ہوگی اور ہم اب الحمد للہ بخیر و عافیت ہیں ہم اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ ہم کو اور آپ کو ان باتوں کے شکر کی توفیق عطا فرمائے جو اس سے ہم کو ملے گی میں اور جو ہمیں اس سے ہم کو ملے گی میں وہ کام فرمائے اور تم پر سلام اور اللہ کی رحمت۔

یہ سنہ اس کو مکمل تمہارے سامنے پیش کرنے کا اس لیے ارادہ کیا تھا کہ ادبی تنبیہ کی بہترین مثال ہو سکے کیونکہ ہم نے اختلاف کے بارے میں اس سے زیادہ مہذب اور شریفانہ طریقہ نہیں پایا کہ کشمیر ہم اپنے آباء کے نقش قدم پر چلیں۔ لیکن شبیہ عزت تو حدیث کو اسی وقت قابل اعتبار سمجھتے تھے جب کہ اس کی ہدایت ان کے کمرے واسطے سے بیان کے ذریعہ سے پہنچے جو ان کے مذہب پر ہوا اور اس

کے سوا سب چھوڑ دیا کرتے تھے کیونکہ جو حضرت علیؑ سے محبت نہیں رکھتا وہ اس کے بعد
کابل نہیں رہتا۔

اور اسی طرح خوارق نے ان اہادیث پر انحصار رکھا جس کو وہ صحابہ میں سے
دوست رکھتے ہیں کیونکہ ان کے نزدیک اہادیث وہی قابل اعتبار ہیں جو فقہ کے
پیشانی پر جو کہیں اس کے بعد کی اہادیث اور تہذیب امت کو چھوڑ دیا اور ان کی دشمنی اختیار کی
کیونکہ انہوں نے ان کے خیال کے مطابق ائمہ علم کی پیروی کی لہذا وہ ان کے اعتبار کے
قابل ذرا نہیں لیکن وہ اسے جس پر قابل حدیث ہیں ان کے سرگروہ امام شافعیؒ سے
عید میں یہ سنہ حدیث کا اعتبار اس طرح ہوتا ہے کہ ایک عادل شخص دوسرے سے اپنی
بیعت عادل سے روایت حاصل کرے حتیٰ کہ اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت
سے خواہ وہ ان ایک ہی کیوں نہ ہو اور اس کے علاوہ اگر شرائط کا کوئی وزن نہیں
رکھو ورنہ وہ سب روایت کردہ حدیث کی قدر و قیمت کا اندازہ کرنے پر بڑھ کر
جہاں ہی بیعت تمہارے لئے ہو حتیٰ ایک حدیث پر اس کی شہرت کی وجہ سے عمل کرتا ہے
اور شافعی اس کے کسب کے منفع کی وجہ سے اس کو چھوڑ دیتا ہے اور ان کی حدیث
کو اس سے چھوڑ دیتا ہے کہ عمل اس کے خلاف رہا ہے اور اسی حدیث پر شافعی اس
کے کسب کے لئے عمل کرتا ہے اور جب شراح اور حامیان نہ ہوں اور اس
کے مقلدین کا زمانہ آیا تو انہوں نے ان اہولوں کو اختیار نہیں کیا جس کو ان کے ائمہ
اختیار اختیار کرتے تھے ان کے مخالفین پر ہر اس حدیث کی مخالفت کا لازم تھا کہ جس
کی سند صحیح ہو چاہے وہ ان شرائط کو چھوڑ کر کسی حدیث کی سند کے خلاف نہ ہو
یعنی کسی حدیث کو کوئی حدیث میں کہ وہ ہر اس حدیث کو کمزور قرار دینے کی کوشش
کر رہے ہیں کہ ان کے ائمہ نے قبول نہیں کیا یا تو اس کی سند میں کچھ بھیجی کر کے
یا اور کسی وجہ پر نہ کہ اسان طریقہ تو یہ تھا کہ وہ یہ کہہ دیتے کہ ائمہ نے اس حدیث
کو اس وجہ سے نہیں لیا کہ اس میں وہ شرط مکمل پوری نہ تھی جس کو ائمہ نے پیش
عقل کر کے لیا تھا کہ یہاں ہے اور مختلف سبب اور اس قسم کے بہت سے

آپ کی نظر سے گزریں گے۔

(نزع دوم) قیاس اور راستے اور استحسان میں نزاع۔ صحابہ ادرتا بعین حبیب قرآن کریم اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت میں کوئی حکم نہ پاتے تو مجبوراً راستے کو اختیار کرتے جیسا کہ ان کے فتاویٰ سے ظاہر ہے۔ راستے کا مطلب یہ ہے کہ دین کے قواعد عامہ کی بناء پر کوئی حکم نہ ملے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے۔

لا ضرر ولا ضرار ۛ نہ نقصان اٹھانا ہے اور نہ نقصان پہنچانا

ادب جیسا کہ ارشاد نبوی ہے۔

دع ما یریبک انی ما لا یریبک۔ جو چیز تم کو کشمیر میں ڈالے اس کو چھوڑ دو اور چیز اختیار کر دو جو تم کو کشمیر میں نہ ڈالے۔

مذکورہ اصل معین کا اہتمام نہیں کرتے تھے جو عمل حادثہ کے مشابہ ہو جس کے متعلق وہ فتویٰ دے رہے ہوں جیسے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت محمدؐ کو حکم دیا تھا کہ وہ اپنے پڑوسی کی نہر کو اپنی زمین میں سے گزرنے دیں کیونکہ اس سے اس کے پڑوسی کا توفیادہ بچتا لیکن تم کو اس سے کچھ نقصان نہ تھا تو اس فتویٰ کی علت اصل عامہ ہے کہ جب چیز ہائز اور مضر چیز ممنوع لیکن اول سے اس کو کسی اصل معین پر قیاس کر کے یہ حکم نہیں دیا تھا اور اسی کو فقہاء کی اصطلاح میں مصالح مرسلمہ کہتے ہیں یعنی جس کی کوئی اصل معین نہ ہو، لیکن اگر اسی راستے میں کچھ وسعت ہو جائے تو پھر وہ نقصان کا باعث ہو سکتی ہے کیونکہ اس سے اکثر حدیثوں کے چھوڑنے تک نوبت جاتے لیکن فتوہ حبیب کہ اس راستے والی حدیث کی چھان بین کرنے والا ماہر نہ ہو اور کسی شہر کے عالم کے لیے یہ آسان نہیں کہ اس کے علم میں وہ تمام احادیث ہوں جو دوسرے شہروں میں پھیلے ہوئے علماء کے پاس ہیں اور اگر وہ ان لوگوں میں سے ہو جراتے سے فتویٰ دینے میں وسعت کرتے ہیں اس بات کا قوی امکان ہے کہ اس حدیث کے خلاف فتویٰ دے دے جو اس کو یاد نہ ہو اور دوسرے کو وہ یاد نہ رہے اس لیے فقہانے اس خطرہ کو محسوس کر کے راستے کے دائرہ کو محدود کر دیا

اور یہ شرط لگادی کہ راستے سے استنباط کرنے والے کے لیے ایک اصل معین ہوئی جائے جس کی طرف وہ فتویٰ دیتے ہیں رجوع کرے اور یہ اصل یا تو قرآن مجید ہوگی یا حدیث اور یہی قیاس ہے جس کو قرآن مجید اور احادیث کے بعد اصول شریعت میں سے ایک اصل قرار دیا اور اس میں فقہاء اوراق نے بہت جدوجہد کی مگر وہ اکثر قیاس کو چھوڑ کر ایک ایسی بات کی طرف رجوع کرتے ہیں جس کو استحسان کہتے ہیں چنانچہ حضرت محمد بن حسن اکثر مبسوط میں کہتے ہیں کہ میں قیاس کو چھوڑ کر اس کو مستحسن سمجھتا ہوں کہ کبھی ان کا استحسان یہ ہوتا ہے کہ وہ کسی اثر کی طرف رجوع کرتے ہیں جو مقتضائے قیاس کی مخالفت کرتا ہے یا اصول عامہ کی طرف رجوع کرتا ہوتا ہے اور اسی کو پہلے راستے کہا جاتا تھا ہم جانتے ہیں کہ قارئین کے سامنے وہ اصول رکھ دیے جس سے اہل حدیث اور اہل راستے کے موقف میں تمیز ہو جائے۔

اہل حدیث دوسرے صرف احادیث کو اپنے سامنے رکھتے ہیں اول یہ کہ وہ قرآن کو مکمل کرنے والی ہیں دوسرے وہ خود مستقل کام ہیں کہ شارحان اس علم کے لیے جو اسلام کو اپنا دین قرار دے ان کی حیثیت اطاعت کے لحاظ سے ایسی قرار دی ہے کہ اس کو ان غمتوں کا سبب دریافت کرنے کی ضرورت نہیں جس کی شارحان نے شریعت میں رعایت رکھی ہے اور نہ اس کے ایسے اصول عامہ قرار دیے ہیں کہ طرف مجتہد رجوع کر سکے اور نہ مختلف ابواب کے نامی اصول رکھے ہیں اس لیے یہ صرف اس لحاظ کے مقلد ہیں اسی لیے ہم ان کو دیکھتے ہیں کہ وہ جب کسی مسئلہ میں نفس نہیں پاتے تو خاموش رہتے ہیں اور فتویٰ نہیں دیتے لیکن اہل راستے و قیاس نے شریعت کو معنی کے لحاظ سے عقلی قرار دیا اس کے لیے اصول عامہ قرار دیے جس کو قرآن مجید نے بیان کیا اور احادیث نے اس کی تائید کی اور اسی طرح ابواب فقہ سے ہر باب کے اصول بنائے جس کو قرآن مجید احادیث سے مرتب کیا اور تمام مسائل پر پیش آتے ہیں ان کو انہی اصول کی طرف سے لے کر اس باب میں آتے ہوں گے چاہے اس مسئلہ میں کوئی نفس نہ ہو اور وہ

احادیث کی صحت پر اہل حدیث ہی کی طرح اعتماد کر لیتے ہیں مگر وہ احادیث کی روایت زیادہ
 نہیں بیان کرتے اس لیے کہ ان کو اپنے اصولوں پر کافی بھروسہ ہے اور احادیث کے
 متعلق ان کی رائے بھی پہلے بیان ہو چکی ہے اور جب وہ ایسی حدیث پڑھتے ہیں جو ان اصولوں
 کی مخالفت کرتی ہوں اور ایسی احادیث صحیح ثابت ہو جائیں تو ان پر عمل کرنے سے
 نہیں ہٹتے اور اس وقت اس کو استخسان کہتے ہیں اور کبھی باب کے اصل معین پر
 قیاس کو چھوڑ کر اصول عامہ اختیار کرتے ہیں اس کو بھی استخسان کہتے ہیں اور جو شخص
 کہ ان مسائل سے واقفیت ہے جن کو ان فقہاء نے استنباط کیا ہے جو قیاس
 کے قائل ہیں اور وہی جمہور اسلام اس کو معلوم ہے کہ حضرت ابوحنیفہؒ اور ان کے اصحاب
 گرچہ حفظ استخسان میں اپنے کو منفرد قرار دیتے ہیں لیکن استخسان کے معنی میں جملہ
 فقہاء ان کے شریک ہیں چنانچہ حضرت امام نے اس کو مصالح مرسلہ کا نام دیا ہے
 ورنہ وہ بھی استخسان کی ہی ایک قسم ہے اور مذاہب مختلفہ میں آپ کو بہت سے
 مسائل میں گئے جن کی بنیاد ہی استخسان پر ہے۔

اور انہی قیاس اور استخسان کرنے والے اعلیٰ القدر صحابہ اور سلف صالح ہیں جیسے
 دور اول میں حضرت عمرؓ اور دوسری میں حضرت ابن عباسؓ اور تابعین میں حضرات
 ربیعہ داریم نخعی رحمہما اللہ۔

اس دور میں اہل سنت اور اہل رائے کے درمیان سخت اختلاف واقع ہوا جو
 ایک طرف قیاس و استخسان کے ماننے والوں پر عام ہے اور دوسری جہت اہل قیاس
 اور اہل استخسان کے درمیان بھی ہے اور یہ سب اہل الرائے کے خلاف ہو گئے ہیں
 میں اہل حدیث و متبعین سب برابر کے شریک ہو گئے حالانکہ ان دونوں فرقوں کے
 درمیان آپس میں عداوت تھی کیونکہ شریعت کے بارے میں اہل حدیث
 کا خیال تو ہم پہلے ہی بیان کر چکے ہیں اور متبعین شریعت کو نفس ایک تعبدی (تقلیدی)
 چیز مانتے تھے جس میں مگر قیاس کی گنجائش نہیں کہ ہر وہ چیز جو شارع سے ثبوت
 کامل کے ساتھ ثابت ہو جس میں کوئی شک نہیں تو اس پر عمل لازم ہو رہا ہے۔

اس لیے وہ اہل حدیث کے ساتھ اس بات میں متفق ہیں کہ تعبہ نفعی ہے لیکن وہ اہل حدیث سے اس بات میں اختلاف رکھتے ہیں کہ حدیث کا اعتبار شریعت کے احوال میں ایک اصل کے لحاظ سے نہیں سمجھتے۔

ہر ایک فریق اپنی عبت پیش کرنے لگا ہم نے بھی ایسی ایسی تحریریں اہل حدیث کی اور متکلمین کی دیکھی ہیں جن کے ذریعہ راستے کی ہنسی اور لڑائی ہے مگر دونوں فریق میں ایک ہی روح کا فرماؤ ہے کہ چونکہ اہل حدیث شریعت کو اس سے بالاتر سمجھتے تھے کہ وہ اہل رائے کی رائوں کی جواز نہ دینا چاہتے اس لیے کہ شریعت اللہ کی طرف سے ہے خواہ وہ قرآن مجید ہو یا حدیث اور جو نہ لیت ایسی ہو وہ دنیا اور اخلاقیات سے بچتا ہے اور رائے انسان سے متعلق ہوتی ہے جس میں دنیا کا بھی امکان ہے اور معاشرت کا بھی اور یہاں اختلاف اور تفریق رونما ہوا جس کی ہم کو مبالغت کی گئی ہے اور متکلمین کہتے ہیں کہ شریعت نے مختلف امور کو جمع کر دیا ہے کہ اس نے تمام احکام کو جمع کر دیا اور متکلمین کو تک کر دیا اسی لیے اس کے احکام بھی مختلف ہو گئے اور اس قسم کے ایک مہینے رہتے ہیں اور کہتے ہیں کہ جو ایسے ہوں اس میں غسل کے غور کا مہینہ ان نہیں ہے۔

اور بہترین تحریر قیاس کی طرف سے مدفعت کرنے کی اور اس کو نہ تنہا حدیث و روایت کی ہم تک پہنچی ہے وہ یہ ہے جو ہم نے امام محمد بن ابیسی کے سالہ ربویہ میں اور کتاب اہم میں پڑھی ہے اور قیاس کی تردید میں ہم نے جو بہترین تحریر دیکھی ہے وہ ہے جس کو علامہ داؤد بن علی امام ابن شامہ نے لکھی ہے جو میری معدی کے لفظ میں پیدا ہوئے اور اپنا مذہب اس بنیاد پر قائم کیا کہ قرآن مجید اور احادیث کے نام پر عمل کیا جائے اور قیاس کو بالکل چھوڑ دیا جائے۔ مگر اس زمانہ کے کہ اعتبار سے قیاس کو شریعت کے اصول میں سے ایک اصل قرار دیا اور سب سے پرانا قول امام ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب کا ہے اور اسی لیے انہوں نے صرف اصحاب اسے کے نام سے شہرت حاصل کی۔ لیکن اس وقت پر تو حضرت امام ابیسی شافعی نے اپنا رسالہ میں اور کتاب اہم کے ساتویں باب میں بحث جملہ کیا جس کا ترجمہ یہ ہے۔

اس شخص کے لیے جو حکم یا مفتی ہونے کی صلاحیت رکھتا ہے اس کے لیے یہ جائز نہیں کہ وہ بغیر یقینی حکم کے یا فتویٰ دے اور وہ قرآن مجید سے یا حدیث یا جس کو اہل علم سے کہا ہو اور اس میں آپس میں اختلاف نہ ہو یا اسی پر قیاس ہو لیکن استھان کے ذریعہ حکم لگانا یا فتویٰ دینا جائز نہیں اور کیونکہ استھان واجب نہیں اور نہ ان معانی میں سے کسی میں شامل نہیں، اللہ تعالیٰ جل شانہ کا ارشاد ہے۔

ای حسب اذن ان یتدرک کیا انسان یہ خیال کرتا ہے کہ یہی سدی ہے

اور قرآن مجید کا صحیح علم رکھنے والے جیسا کہ تم کو معلوم ہے اس میں کوئی اختلاف نہیں رکھتے ”نہ کی“ وہ ہے جس کو نہ حکم دیا گیا اور نہ ممانعت کی گئی اور جس نے فتویٰ دیا یا حکم لگایا اس چیز میں جس کا اس کو حکم نہیں دیا گیا تو گویا اس نے اپنے نفس کو ”نہ کی“ میں داخل ہونے کی اجازت دے دی حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اس کو حکم کر دیا تھا کہ اس نے اس کو سبھ لگایا یعنی ”نہ کی“ نہیں چھڑا اور یہ بھی ان کی رائے ہے کہ اگر اس سے یہ کہا کہ یہاں ہوں کہتا ہوں اور دیکھو یہ قرآن مجید اور احادیث میں اس کے خلاف ہے تو اس نے انبیاء اور بہت سے ائمہ احکام کی مخالفت کر دی ہے تو اس سے نہ انہوں نے قول کرنا نہیں کیا ورنہ اس کی توثیق کی جانتے گی کہ اس نے رسول کے حکم سے کہا کہ اس کو اس قول کے کہنے والے کی مثل غلطی نہ ہو کی کہی نہ وہ کہتا ہے کہ میں کہتا ہوں اور اس بات پر عمل کرنا جو اس کو حکم دیا گیا اور نہ اس سے منہ کیا کہ اس کا کوئی نمونہ نہیں ہے مجھے حکم دیا گیا یا نہیں سے مجھے یہ کہنا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے قول کے خلاف فیصلہ کیا کہ کسی کو فیہ

اطاعت اختیار کرنے کے نہیں چھوڑا۔

پھر وہ کہتے ہیں کہ

جس نے یہ حق حاصل کر لیا کہ وہ بغیر یقینی خبر اور اس پر قیاس کر کے حکم یا فتویٰ دے تو اس پر یہ اعتراض ہوگا کہ اس کے اس قول کا مستحب کہ میں جو چاہتا ہوں کرتا ہوں اگرچہ مجھے اس کا حکم نہیں دیا گیا اس نے کتاب و سنت کے مفہم کی مخالفت کی۔ اسی کی زبان سے اس پر اعتراض ہوگا اور اس قول کا مستحب کہ میں اس بارہ میں کسی کو نہیں جانتا مخالفت ہوگا اگر کہا جائے کہ وہ کیا ہے تو کہا جائے کہ نہ کہ میں کسی اہل علم کو نہیں کہ اس نے کسی عقلمند صاحب ادب کو جائزت دی ہو کہ وہ اپنے نفس کی رائے سے حکم یا فتویٰ دے یہاں تک کہ وہ اس چیز کا نام جو حق پر کتاب و حدیث و اجماع اور مشاہیر اہل علم کی تعلیم کے لیے عقلی امور کا دار مدار ہے اگر وہ اس کا دعویٰ کریں تو اس سے کہا جائے گا کہ کہوں نہ سکتے دل کے لیے حق کی عقلیں قرآن و سنت جانتے ہیں ان کی شکوک سے زیادہ ہیں اور قنادی میں بھی وہ سب سے زیادہ ماہر ہیں یہ کہوں جائز ہے کہ وہ یہ کہیں جب کوئی بات ان کے سامنے پیش آئے تب کے متعلق مسترد وہ جانتے ہیں کہ اس بارے میں نہ قرآن کا کوئی حکم ہے نہ حدیث میں نہ اجماع و لائق وہ سب عقل میں فہم میں عوام سے زیادہ بہتر طریقہ پر حاضر کر سکتے ہیں اگر تم یہ کہو کہ ان کو اصول کا نام نہیں ہے تو تم سے کہا جائے گا کہ خود تمہارے لیے کیا دلیل ہے کہ تم اصول جانتے ہو جب کہ تم خود بغیر اصل پر قیاس کے کہتے کیا تم کو خوف ہے کہ اہل عقول جو اصول سے ناواقف ہیں وہ ان لوگوں سے زیادہ ہیں جو اصول کو نہیں جانتے تو وہ قیاس بہتر نہیں کر سکتے ان باتوں کا جواب وہ نہیں جانتے اور کیا تمہارا اصول کہہ جانا اس پر قیاس کرنا تم کو کفر دیا یا تمہارا لیے اس کا جھوٹ دینا جائز کیا ہے اور اگر چہ وہ حق ہے تو اگر

دیا ہے تو ان کو تمہارے ساتھ گشت کرنا جائز ہے اس لیے کہ ان پر جس بات کا ذکر زیادہ ہے اس پر قیاس کا چھوڑ دینا یا اس میں خطا کرنا ہے میں ان کو نہیں جانتا مگر یہ کہ عوالب پر ان کی تعریف کر دیں اگر وہ نمونہ سے بغیر کہیں گے گران میں سے کسی کی تعریف کی جاسکتی ہو کہ وہ بغیر کسی نمونہ کے کیونکہ وہ کسی نمونہ کو نہیں جانتا اسی لیے انہوں نے اس کو چھوڑ دیا اور تم سے زیادہ وہ خطا میں معذور ہیں کیونکہ انہوں نے تو ان کو میں حق کی ہے جن کو وہ نہیں جانتے اور تم کو میں ان سے زیادہ گنہگار سمجھوں گا جب کہ تم نے ان باتوں کو چھوڑ دیا جو تم جانتے ہو ان اصول پر قیاس کرنے کو جن سے تم ناواقف نہیں ہو، اور اگر تم یہ کہو کہ ہم نے جو قیاس کو چھوڑا تو وہ اصل سے ناواقفیت کی بنا پر نہیں چھوڑا ہے، تو کہا جائے گا کہ اگر قیاس سے تو تم نے حق کی مخالفت کی اس کو جانتے ہوئے تو اس میں وہ گناہ ہے کہ اگر تم اس سے ناواقف ہو تو تم اس کے اہل نہیں کہ ملہ کے بارہ میں کوئی گشت کر سکو اور اگر تمہارا یہ زعم ہو کہ تمہارے لیے قیاس کا چھوڑ دینا اور جو کچھ تمہارے وہام میں آ گیا اور ذہنوں میں جم گیا اور تمہارے کانوں نے سنا ہے اس کو اچھا سمجھا اس کا کتنا جائز ہے تو تم نے قرآن و حدیث اور اس پر اجماع کے دلائل کی وہی صفت بیان کی جو ہم نے تعریف کی کہ کسی کے لیے جائز نہیں کہ عہد انیس کے بغیر کچھ کہے۔

وہ پتہ فرماتے ہیں۔

نہ کیا تم نہیں دیکھتے کہ جب حاکم اور مفتی کسی معاملہ میں جس میں حدیث کی کوئی عہد نہ ہو اور نہ قیاس جو یہ کہے کہ میں اس کو مستحسن سمجھتا ہوں تو لازمی ہے کہ یہ خیال کرے کہ دوسرے کے لیے جائز ہے کہ اس کے خلاف فتویٰ کرے پھر یہ نہیں کہ حاکم و مفتی جو بات مستحسن سمجھتے ہیں وہی کہیں

تو ایک ہی چیز میں مختلف احکام اور فتاویٰ دے جائیں گے تو اگر یہ ان کے نزدیک جائز ہو تو انھوں نے اپنے نفسوں کو مہلت دے دی کہ انھوں نے جیسا چاہا حکم کر دیا اگرچہ وہ تنگ ہو کہ اس میں داخل ہونا ان کے لئے جائز نہ ہو۔ اور اگر وہ شخص جو تپاں کا قائل ہے یہ کہہ کہ لوگوں کو میرا کہا مانتا ضرور ہے، تو اس سے کہا جائے گا کہ کس سے تمہاری اطاعت کا حکم دیا ہے کہ لوگوں پر تمہاری اتباع ضرور ہو ذرا تم غور کرو کہ اگر تمہارے علاوہ کوئی اور بھی اس کا دعویٰ کرے تو تم اس کی اطاعت کرو گے یا کہو گے کہ میں اس کے سوا کسی کی اطاعت نہ کروں گا جس کی اطاعت کا مجھے حکم دیا گیا ہے تو کسی سے کسی پر کسی کی اطاعت واجب نہیں بلکہ جس کی اطاعت کی واجب ہے جس کا اللہ تعالیٰ نے اس کے رسول سے اس کی اطاعت کا حکم دیا ہو اور حق اسی میں ہے جس کی اتباع اللہ و رسول سے حکم دیا ہو۔ اور اللہ تعالیٰ نے اس کے رسول سے اس پر جس کے ذریعہ دلیل دی ہو یا دلیل سے استنباط کا حکم دیا ہو۔

مندرجہ بالا عبارت میں امام شافعی نے جو کچھ کہا اس میں گویا وہ دیکھ رہے ہیں کہ محدثین کہہ سکتے ہیں کہ میں اس کو مستحکم سمجھتا ہوں اور قیاس کو چھوڑ رہا ہوں۔ وہ ابو حنیفہ سے مستحب سمجھا اور قیاس کو چھوڑ دیا۔ اور ان سب کو اس شخص کے مدرسہ میں رکھ دیا جو بغیر کسی مثال کے محض اپنے وہم و خیال سے کہتے ہیں۔ لیکن جن لوگوں نے حضرت محمد بن حنفیہ کے قول کی تفسیر کی ہے اور جن کے کہہ کر سے ہم میں اکتاہٹ و دوس بات کی دلیل ہے کہ مستحکم ان کا معنی ان کے نزدیک یہ ہے کہ کسی حدیث کے بنیاد پر یہ کسی سوال کا معنی نہ صرف یہ جو کیا جائے ہو دراصل فرقہ میں کی رائے کا یہ ہے کہ یہ کسی دوسری بات اصل کی طرف رجوع کیا جائے اور خود امام شافعی نے قیاس کو کٹھنوں کے خلاف کے بیان میں لکھا ہے کہ کبھی کوئی مسئلہ پیش آتا ہے جس میں قیاس کا حتمی ہونا ہے تو دونوں باتوں میں اس کی شبہات معلوم ہوتی ہے تو ایک شخص یہ کہتا ہے کہ اس کے لئے دوسرا دوسری بات کی طرف رجوع کرنا ہے جس سے وہ اختلاف ہو جاسکتا ہے۔ اور دوسری بات کا مستحکم کہنے کا معنی یہ مسئلہ کہ دوسری بات کی طرف رجوع کرنا امام شافعی نے فرمایا ہے۔

اور یہ قول بجز خواہش کے نہیں ہوتا بلکہ حضرت غوثی بکثرت روایتی ہے۔ جو
کتاب ہے۔

اور حضرت امام شافعی رحمہ اللہ نے اپنی کتاب میں جس کا نام "رؤی ثمد بن الحسن" ہے۔
لکھا ہے کہ فقہ میں ثمد بن الحسن جس کی طرف سے ہیں یہ ہے کہ فقہ میں کوئی بات بجز خبر ثمد بن
قیاس کے نہیں کہی جاتی۔

نور علیہ یہ ہے کہ اس دور میں قیاس کو ترجیح دینی، اصل فقہاء و سیف کا مسند بہت پرانی
ہی محض کوئی کچھ کہ اس کو بطور انتہاء تسلیم کر سکتے ہیں فقہاء ایک درجہ پر نہ بہت جیسا
کہ تالیف میں بہت شدت اور قورکت ہے اور نیکہ و ریاکیہ کا اثر اس میں بہت
کہ کئی ورثہ فقہی دونوں فرقوں کے درمیان تھا لیکن شیخہ دور ہل جاتا ہے۔
بہت دیر سے اور یہ ہے اس کو چھوڑنے میں بہت زحمت کہہ دیا۔

سوم، اجماع کے متعلق غرض، فقہاء و جہت مسائل کی جہت میں کہتے ہیں کہ یہ
دلیل پیش کرتے ہیں کہ یہ سہ منقول علیہ سب کو اجماع ہی کتاب و سنت کی جہت میں کہ
ایک اصل قرار دیتے ہیں اور اس بارہ میں قرآن و حدیث کی تعلیم سے جہت کو متنبہ رہے
سب کہتے، دست سے نکلتا تر ہے دلیل ثابت ہے اور کہتے ہیں کہ اس سے ہم بجز اس کے
کہہ نہیں کہ سنت و ترمیم میں اجماع کی کثرت کی جائے چنانچہ امام شافعی رحمہ اللہ کے
اس قول سے دلیل ملے گی۔

وہ شخص رسول کی سنت کو سے
بعد میں کہ کہ کوئی نہ ہو چکا
تو درمیانوں کا سنت چھوڑ کر دو سرے
رستہ چلے گا تو ہم اس کو تہم میں دیکھ کر

من یتشاق الرسول من بعد ما
تبین سے اللہ دی و یتبع غیر
سبیل اللہ یمنن نوحہ ما تولى
و یمنن چہ تولى و ما تولى
سے اور دوسری بار سنت پر غور

چنانچہ فرما سکتے ہیں کہ اگر فقہاء کے لئے یہ سنت کہ پورا ہی چاہی
نہایت سے ایک جیسے چھوڑ دینا سکے کہ تہم میں دیکھ کر چاہے کہ

جس اجماع کے ان کے مخالفین مدعی تھے اور اس سے انکار کر گئے کہ بجز اس فرقہ کے جس سے کوئی شخص لاعلم نہیں رہ سکتا جیسے نمازیں اور زکوٰۃ اور حرم کی حرمت اور کسی میں یہ اجماع نہیں ہے لیکن فاضل علم جس کا مذہب ان لوگوں کو نقصان نہیں پہنچاتا تو ہم اس کے بارے میں دو قول ہیں سے ایک قول کہتے ہیں۔ جس بارے میں ہم نہیں جانتے کہ انہوں نے اختلاف کیا ہم یہ کہہ دیں گے کہ ہم کو معلوم نہیں کہ انہوں نے کن باتوں میں اختلاف کیا ہے اور جن باتوں میں اختلاف کیا ہے۔ اس بارے میں ہم کہیں گے کہ انہوں نے اختلاف کیا ہے۔ جتنا کہ انہوں نے جو اقوال قرآن مجید یا احادیث سے زیادہ مشابہ تھے وہ ہم نے یہاں دو نسخوں میں سے کسی ایک کی بھی دلیل نہ ملے گا کہ ایسا بہت کم ہوتا ہے کہ دلیل نہ ملے گا۔ ہڈی قول میں گئے جو ابتداء شرف و انجام کے لحاظ سے اہل علم کے نزدیک مستحسن ہو اور اس سے اختلاف پر یہ کہنا بھی صحیح ہو گا۔ جیسا کہ میں نے بیان کر دیا کہ ہم یہ کہیں گے کہ یہ قول پسند لوگوں سے مروی ہے جنہوں نے آپس میں اختلاف کیا تو ہم نے دو کو چھوڑ کر تین کا قول اختیار کیا یا تین کا چھوڑ کر چار کا اختیار کر لیا اگرچہ ہم اس کو اجماع نہیں کہیں گے۔ کیونکہ ہمارے شخص پر حکم ہو گا جو ان لوگوں کی طرف سے نہ کہے جن کو ہم نہیں جانتے کہ گروہ کی تو کیا بات یہ بناؤں کی روایت کا۔ دغاسے وہ کہی اس بات میں شک بھی پایا جاتا ہے جس میں جو ان کے دعوے کیا ہو۔

اور کس منکرہ کرنے والے نے ایک سو کہا جس کا تعلق مجتہدین کی شخصیت سے متعلق ہے۔ تو اس دفعہ مایا تو آپ نے اس سے سوال فرمایا کہ وہ اہل علم کون ہے کہ جب وہ کسی بات پر خفیہ کر نہیں تو ان کا اتفاق جو مذہب ہے۔ تو اس سے جواب دیا کہ یہ وہ مذہب ہیں کہ جب ان کو کسی شبہ سے فتنہ نہ آجائے اور اسکے قریب پر راضی ہو جائیں اور اس کے حکم کو قبول کریں۔ اس پر کہہ سکتے ہیں جو میں مذہب دیکھا ہے۔

میں کہتا ہوں کہ میں اہل کبر کے سب ذوق کو کہتا ہوں کہ میں چاہتا ہوں کہ انہوں نے اس میں یہاں تک شخص منکر کر رہا ہے جیسا کہ تمہارا منظر درست وقت ہے۔ شخص کو اس میں یہ کہہ سکتے ہیں جو اس نے بیان کیا کہ وہی ان ہی فتنہ میں داخل ہیں۔

اور باوجودیکہ حضرت شافعی حقیقت بیان کا انکار کرتے ہیں۔ پھر جی وہ دین کی ایک
حجت اس کو قرار دیتے ہیں۔ کہ سلف سے کم کو نقل کیا جائے اور ان کو اس میں کسی
اختلاف کا کم نہ ہو گویا ان کے نزدیک اختلاف حجت کی تعمیر میں بہت کم
حجت میں۔

اور احناف اکثر یہاں سکوتی کا ذکر کرتے ہیں اور وہ یہ بت کہ ایک شخص جو بوسہ
اور سب سے پہلے ہو گیا ہو جیسا کہ ہم دیکھتے ہیں وہ اس کو مانید حدیث کا ایک طبقہ سمجھتے ہیں۔
جیسا کہ اس سے پہلے سنت کی نقل میں بیان کیا ہے چنانچہ گویا وہ تہذیب اور سب سے پہلے
سے یہ سمجھتے ہیں کہ ہر موافقت کر سب سے پہلے میں خود اس کے بارے میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ اگر
ان کے نزدیک کوئی حدیث یہی موجود ہوتی ہو اس کے خلاف ہو تو ان کو رد کرتے ہیں
قابل نہ کرتے۔

اور امام مالک کثرت فرما رہے ہیں کہ یہی مسئلہ اس متعلق میں ہے اور وہی اس
کو ایک غریبہ تائید حدیث کا سمجھتے ہیں جیسا کہ ہم نے پیشتر بیان کر دیا اور خود ہم یہ بت کہ اگر کسی
مسئلہ میں قرآن مجید و احادیث سے کوئی کم نہ ملے اور اس کے متعلق بات کوئی
فتویٰ نہ ملے چائے اور ان میں کسی سے کسی فتویٰ کے بارے میں اختلاف معلوم نہ ہو تو پھر
فقہاء اس کو دین میں حجت قرار دیتے ہیں۔ کیونکہ ان کا یہ اجماع کسی رائے کی بنا پر
نہیں ہوتا ہے کیونکہ اسے میں اختلاف ضرور ہے اور یہ حقیقت میں ثابت پر نہیں رہنے
کی طرف رہتا ہے۔ اور اختلاف کا نہ ہونا کسی سنت کے وجود کی دلیل ہے جس پر فتویٰ
دار و مدار ہے۔ چنانچہ یہ مسئلہ جس میں علماء نے جہاد کیا ہے اس میں اختلاف
کی کم پایا جاتا ہے۔

چنانچہ امام مالک کی غریبہ میں جس پر تکلیف ہو کہ وہ شرعیہ کو رد کر رہے ہے۔
کہ وہ شرعیہ کی تکلیف کو رد کر رہے نہ کہ وہ شرعیہ کو رد کر رہے ہے۔
میں سے پہلے کو رد کر رہے ہے کوئی کہ بتا رہے ہے کہ قرآن مجید میں ہر ایک سے پہلے کی طرف
ان دین میں ہر ایک سے پہلے قرآن مجید کو رد کر رہے ہے اور یہاں سے پہلے ہر ایک سے پہلے

دو دنوں تک کے روزے ہونے میں غرض درمیان میں ترمیم یا دونوں کے احکام میں کچھ مراتب
میں حق کائنات کے موافق ہونے کی دوسری چیز کی ضرورت ہوگی اور اگر یہ کہا جائے کہ دونوں
کو ہر دو دنوں کی نفی روزہ کی سب سے تو اگر مامور بہ عبادت اور معاشرت میں دوسرے امر
سے مربوط ہو تو کیا اس کا چھوڑ دینا فعل ہوگا؟ جس سے وہ مربوط ہے اور اس خیال
کی مقدار کیا ہوگی؟ اور اسی طرح جس سے منع کیا جائے وہ بھی کسی چیز سے مربوط
ہو تو کیا اس کا فعل کسی چیز میں موثر ہوگا؟ اور اس کی تاثیر کی مقدار کیا ہوگی؟ اسی
مسئلہ میں ہم چند مثالیں دیتے ہیں جن سے مقصود کی رخصت ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا
ارشاد ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنِ اسْتَأْذَنَكُمْ
رَبِّزِينَ مِنْكُمْ يَحْتَاجُ إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ
يُخَوِّفُ لَعْنَهُمْ فَاسْتَغْفِرُوا لَهُمْ
ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَإِنْ رَجَعُوا إِلَىٰ
الْأَرْضِ فَاسْتَأْذَنُوا فَاسْتَغْفِرُوا لَهُمْ
فَإِنْ رَجَعُوا إِلَىٰ الْأَرْضِ فَاسْتَأْذَنُوا
فَاسْتَغْفِرُوا لَهُمْ فَإِنْ رَجَعُوا إِلَىٰ
الْأَرْضِ فَاسْتَأْذَنُوا فَاسْتَغْفِرُوا لَهُمْ

اے ایمان والو! اگر تم میں سے کوئی شخص تم پر
مذکر ہو تو اس سے استاذین کے لئے دعا کی ضرورت ہے
تو اس کے لئے تین بار استغفار کرو۔
تو یہ اجازت لینے کے بعد دوبارہ اس کے لئے دعا کی ضرورت ہے اور اگر وہ بارہا
دوبارہ آئے تو تین بار دعا کی ضرورت ہے۔

سب سے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَىٰ
الْحَرْبِ فَادْعُوا إِلَىٰ تَقْوَىٰ اللَّهِ
وَالْإِيمَانِ فِي الْوَعْدِ الْمَعْرُوفِ
فَإِذَا قُمْتُمْ إِلَىٰ الْحَرْبِ
فَادْعُوا إِلَىٰ تَقْوَىٰ اللَّهِ
وَالْإِيمَانِ فِي الْوَعْدِ الْمَعْرُوفِ
فَإِذَا قُمْتُمْ إِلَىٰ الْحَرْبِ
فَادْعُوا إِلَىٰ تَقْوَىٰ اللَّهِ
وَالْإِيمَانِ فِي الْوَعْدِ الْمَعْرُوفِ

اے ایمان والو! جب تم جنگ کے لئے
اٹھو تو اللہ کی خوفناکی اور ایمان کے
وعدہ کی طرف دعا کرو۔
جب تم جنگ کے لئے اٹھو تو اللہ کی خوفناکی اور ایمان کے
وعدہ کی طرف دعا کرو۔
جب تم جنگ کے لئے اٹھو تو اللہ کی خوفناکی اور ایمان کے
وعدہ کی طرف دعا کرو۔

کچھ بھی مست اور

تولین جس سے منع کیا گیا ہے وہ مربوط ہے طلاق سے تو کیا یہ کہا جائے گا کہ مرد چیز جس سے منع کیا ہے اور یہ کہ حیب وہ کسی چیز سے مربوط ہو تو وہ بھی حرام ہوئی اور اس حرمت سے متاثر ہوئی اور اس تاثیر کی مقدار کیا ہے؟ اس کا باطل باطل ہو گیا یا فقط اس کا نقصان مشابہت کے لئے؟ کہ اذان کی آواز سننے کے بعد صبح اور طلاق کے بعد مال لینا اور مسکن سے شخص کی نماز حرام ہے تو ان صورتوں میں اس کے اثر کی کیا مقدار ہوگی، اسی طرح احادیث میں بھی اور ان روایات میں موجود ہیں تو کیا تمام وہ باتیں جن کا حکم دیا گیا ہے اور جن سے منع کیا گیا ہے اسی میں اور جن چیزوں پر یہ مربوط ہے ان کے نقصان کے اثر کی مقدار کیا ہے۔

یہ مسئلہ یاد رکھو کہ بہت حیب کہ ہم نے بیان کیا وہ شریعت کی بنیاد ہے اس دور کے فقہاء نے اس پر اتفاق نہیں کیا بلکہ اس کی تفہیم اور جان میں بہت سے اختلاف کئے ہیں۔

چنانچہ امام شافعی نے کتاب ارٹم کے پانچویں جز میں لکھا ہے کہ قرآن مجید و احادیث اور عوام کے حکم میں اس کے کئی معانی کا احتمال ہے۔
 رسول، یہ کہ اللہ عز و جل نے اول پہلے کسی چیز کو حرام کیا ہے پھر اس کو جائز قرار دیا تو گویا یہاں پر امر کے معنی حرام ہے۔ جیسے اللہ عز و جل کہارشاد ہے۔
 وَذَاقُوا عَذَابَ اللَّهِ ذَاقُوا عَذَابَهُ
 اور عیوب وقت تم حرام سے باہر بنو اور عذاب اللہ چکھو

اور حیب کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے

فَإِذَا تَضَيُّتُمْ لَلصُّلُوٰةِ فَاسْتُرُوا
 اور اس وقت کہ تم نماز کے لئے اٹھو تو
 پھر وہ اللہ تعالیٰ کی عزت کی بات کرو

پھر حیب نماز و جمعہ، پوری ہو چکے تو
 اس وقت تم کو اجازت ہے کہ تم میں سے

وہ یہ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ سے حرام کی حالت میں شکر کو پڑھنا اور اذان کے وقت
 بیت کو ترک کرنا اور ان کو تمام اذنان کے ساتھ لے کر دینا اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

اور تم لوگ بیبیوں کو ان کے مہر خوش دلی
سے دے دیا کروں ہاں اگر وہ بیبیوں خوش
دلی سے رخصت دیں تم کو اس مہر میں کا کوئی

وَتَوَاتَسَاءَ صَدَقَاتِهِنَّ نَحْنُ
طَبَنَ لَكُمْ مِنْ شَيْءٍ مِمَّا نَتَسَاءُ
فَعَلُوا حَنِيفًا مَعْرَيتًا ۖ
بِزْوَجَاتِكُمْ اَسْلُوكَ وَ مَزِدَّارِغَوْا بِمَا كُنْتُمْ
اور جیسے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

فَاِذَا وَجِئَتْ جُنَاحُ فَعَلُوا

صَنَعًا ۖ

پس جب قریبیاں کسی بکرہ شکاری
پر ہیں اور شکاری ہوتا ہے تو تم خود بھی کر دو۔

اور اللہ عزوجل کی کتاب اور اس کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث میں اس کی
مثالیں ہیں مگر احرام سے فارغ ہونے کے بعد شکار کرنا اور ماز بعد کے بعد شکار کے
لئے میچ دینا اور اگر عورت بخوشی مہر پہنچا دے تو اس سے ناپاک و اٹھانا اور ذبح ہونے کے
بعد قربانی کا گوشت کھانا واجب اور فرض نہیں ہے اس کا اتنا حال ہے کہ اس کو بتایا ہو کہ
میں کیا ہوں یا نہیں اس کی طرف متوجہ کیا ہو۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

اور تم میں اپنی انہار میں بخوشی کھان
تم میں کھانا کر دینا

وَاَنْتُمْ حَوَالِیَا هِیْ مِنْكُمْ وَاسْتَأْذِنَ
مَنْ عِبَادَکُمْ ۖ

اس لئے کہ اللہ عزوجل نے اس کی یہ مصلحت بتائی۔

اگر وہ لوگ غلے میں گئے تو نہ لے سکیں
اگر نہ لے سکیں، اگر نہ لے سکیں تو نہ لے سکیں

اَنْ یَّکُونُوا فَعْدًا یَّتَنَزَّلُ عَلَیْہِمْ

مَنْ فَعْدًا ۖ

جو اس بات کی دلیل ہے کہ نکاح غنم اور اڑھنت کا ایک سبب ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
وہم کہ ارشاد کر۔

مَافَرَوْا فَعْدًا یَّتَنَزَّلُ عَلَیْہِمْ

مگر کرو تو نہ لے سکیں، اگر نہ لے سکیں

کہ یہ ایک درجہ ہے کہ جب عورت و ذوق کے ساتھ مگر نہ غرض ہو
اور اس بات کی دلیل ہے کہ نکاح غنم اور اڑھنت کا ایک سبب ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
غرض بتائی جائے اس میں ناپاک و اٹھانا اور ذبح ہونے کے

اور جتنی غلامیوں نے کہا کہ جملہ احکام آبادت پر ہیں اور رشد پر دلت ختمی ہے دلت کتاب
یہ سنت یا اجماع سے اس بات پر ہوگی کہ ترک سے لزوم مراد ہوگا تو وہ فرضی ہوگا جیسے اللہ
عز و جل کا ارشاد کہ۔

وَاتِمُوا الصَّوْمَ مَا تَوَارَكَوْا ۖ

تم نماز قائم کرو اور زکوٰۃ ادا کرو۔

تو یہ دلیل ہے کہ یہ دونوں ختمی ہیں اور جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد کہ

خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً ۖ

آپ ان کے مالوں میں سے صدقہ رخص

کو یہ لے سکتے ہیں اس لیے۔

اور جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد کہ

وَقَسَّوْا حَبْرَ دَاخِصَةٍ مِّنْهُ

ج وٹمرو کو اللہ تعالیٰ کے واسطے پورا پورا ادا کرو

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد کہ۔

وَاللَّهُ عَلَىٰ نَفْسٍ حَبْرٍ ابْنِيَّتٍ مِّنْ

اور اللہ کے واسطے پورے کے ذمہ اس کی

کتاب کرنا ہے یعنی اس شخص کے ذمہ جو کہ وقت

مستطاع الیہ سبباً ۖ

رنگہ وہاں تک پہنچنے کی۔

اللہ تعالیٰ نے اس میں حج اور عمرہ کا ذکر ایک ساتھ کیا اور فرض میں حج کا بیان ذکر
کیا اس سے کہ اگر اہل تم سے عمرہ کو لزوم میں نہیں لگنا اگرچہ ہم یہ نہیں چاہتے کوئی مسلمان اس
کو چھوڑے اور اس قسم کی مشایخ قرآن میں بہت ہیں۔

اور جس سے اللہ تعالیٰ منع فرمادے تو وہ بالکل حرام ہے جیسے تک ایسی دلیل نہ مل
جاسے جس سے یہ ثابت ہو کہ اس سے ممانعت حرمت کے لئے نہیں ہے بلکہ رشد یا تنبیہ
یا اس کا رب مانوئے ہے اس وقت تک حرام سمجھیں جائے گی اور جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم منع فرمایا ہے وہ بھی اسی طرح ہے۔

اور تین نوکروں نے یہ کہا ہے کہ جب تک یہ ثابت نہ ہو جائے کہ امر فرضی ہے اس
وقت تک وہ غیر فرضی ہے گا اس سے نہ کہ مقتصد یہ ہے کہ امر فرضی کے درمیان تو فرق ہم
سے بڑا کیا ہے اس پر وہ دلت ہو اور جو کچھ ہم سے ابتدا امرکتیب میں قرآن اور سنت

بیان کر دیا اور اسی کے مشابہ امور سے اسی سے ہم نے خاموشی اختیار کی کہ جن امور کو ہم نے
 بیان نہیں کیا ان سے وہ بہت زیادہ اور کافی سب سے جن کو ہم نے ذکر کر دیا۔ حضرت سفیان
 نے یحییٰ بن یحییٰ سے انھوں نے اپنے والد سے اور انھوں نے حضرت ابی ہریرہ رضی اللہ
 عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

من ذہونی ما ترککم فانتہا متنا
 صلک من کان تبلیکم بکثرة سؤا لہم
 واختلافہم علی انبیائہم فما
 امرتکم بہ من امر فأتوا منہ
 ما استطعتم وما نہیتکم عنہ
 فانتہوا

میں جس چیز کا بیان کرنا تم سے چھوڑ دوں
 تم بھی چھوڑ دو کیونکہ تمہارے پیغمبر کے سوا
 ان کے کثرت سوال سے اپنے پیغمبر سے
 اختلاف کی وجہ ہو کہ تمہاری تم کو جس
 بات کا تم دوں اسکو بجا رہتے ہو کہ جس
 سے میں تم کو منع کر دوں اس سے بچو۔

اور جن امور کے متعلق اقبال ہوتا ہے کہ امر نہیں کہ مستند ہیں سو تو وہ دونوں دونوں
 سوں کے اور انیکہ اس کی رات مل جائے کہ وہ دونوں غیر لازمی ہیں اور ان کی توجہ
 و سام کا ارشاد کہ۔

فأتوا منہ ما استطعتم عنیکم
 کہ اسکو بجا رہو جس کی تم کو اتنا غنت ہو
 واصل ہو کہ بجا رہنا سے ان میں جس کی اتنا غنت ہو کیونکہ لوگ اس کے کثرت
 ہیں جس کی ان کو اتنا غنت ہو در فعل میں شے کی اتنا غنت ہو جتنی چیز سے کیونکہ وہ
 تکلیف سے کیا جاتا ہے۔ لیکن غنت سے مراد یہ ہے کہ ہر اس چیز کو چھوڑ دے جس کے پھر
 کی اتنا غنت ہو کیونکہ وہ کوئی نئی چیز کی تکلیف نہیں دیتا ہے بلکہ وہ کسی چیز سے جس سے نہ
 رہتا پڑتا ہے۔

امام شافعی فرماتے ہیں کہ اور اہل علم پر لازم ہے کہ قرآن مجید کی تلاوت اور سنت
 کی معرفت کے وقت دلائل کی تلاش کریں کہ وہ حتمی اور مبہات اور ارشاد و جوہ و نوحی میں قوی
 نہ ہو اور میں فرقی کر سکیں۔

میں ایک نسخہ میں یہ عبارت پڑھتی ہوں

اور امام شافعی و مسالہ میں فرماتے ہیں کہ نیکوئی کی معنی میں ہوتی و اگر کچھ کسی معنی میں اور
یہ استدلال کے ایک طریقہ سے معلوم ہو سکتا ہے
اور اس کی کچھ مثالیں بھی دی ہیں جس میں سے ہم بعض بیان کرتے ہیں تاکہ وہ بتائیے کہ
پروردگار کی نیکوئی۔

سنو سے ابی ہریرہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ تم میں کوئی اپنے بھائی کی منگنی پر منگنی نہ کرے پھر فرمایا کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے اس کا ثبوت نہ ملتا کہ آپ کا اس بات سے منع کرنا کہ تم میں سے کوئی اپنے
بھائی کی منگنی پر منگنی نہ کرے ایک معنی میں ہے اور ایک معنی میں تو یہ ہے کہ یہ بات
حرام ہو جاتی کہ اپنے بھائی کی منگنی پر آدمی منگنی کی ابتداء منگنی کے ختم تک نہ کرے اور نبی
کی استدلالی رویم کا ارشاد کہ تم میں سے کوئی آدمی اپنے بھائی کی منگنی پر منگنی نہ کرے اس بات کا
تخلیہ یہ تھا کہ یہ آپ کی طرف سے جواب ہو جس سے آپ نے حدیث میں کوئی ایک
معنی مراد سے بول اور جس شخص سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہو اس سے یہ
سبب نہ ہو جس کی بنا پر آپ نے یہ ارشاد فرمایا ہو اس سے اس نے کچھ حصر بیان کر
دیا ہو اور کچھ تہمید و تہذیب ہو یا اس نے بعض قصوں میں شک کیا اور جس میں شک کیا اس کے بیان
کرنے سے نئی موثقی اختیار کر لی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی شخص کے بارہ میں پوچھا گیا جس
سے ایک عورت سے منگنی کی اور وہ اس سے زانی ہو گئی۔ اور اس سے نکاح کر لینے کی
اجازت بھی دے دی پھر ایک اور شخص نے اس عورت سے منگنی کی عورت کے نزدیک
دوسرا شخص پہلے شخص سے زیادہ بہتر تھا تو اس نے پہلے کو چھوڑ دیا جس سے نکاح کر لینے کی
اجازت دی گئی تو آپ نے عورت کی دوسری منگنی کرنے سے منع فرمادیا کیونکہ ایسا ہو
سکتا ہے کہ اس عورت سے پہلے جس کو اجازت تھی اس سے پھر کر دوسرے کو اجازت
دینا ہے لیکن اگر دوسرا شخص اس سے نکاح نہ کرے تو اس میں اس عورت کے حق پر
کچھ خرابی ہوگی۔ اور اس شخص شخص پر بھی جس سے نکاح کر لینے کی اس سے اجازت
دے دی گئی۔

پھر حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا کی حدیث بیان کی کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
 ذکر کیا کہ معاویہ بن ابی سفیان اور ابو جہم رضی اللہ عنہما نے دونوں نے ان سے نکاح کی درخواست
 دی ہے تو آپ نے فرمایا کہ ابو جہم تو بہ وقت سفر میں سبت میں اور معاویہ شخص ہے
 جن کے پاس کچھ مال نہیں اس لئے تم اس میں مزید سے نکاح کر لو اس حدیث سے روایت
 کی دلیل ملتی ہے ایک روایت نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ہے کہ ان دونوں نے جو منگنی کی ہے
 تو ایک کی منگنی دوسرے کی منگنی کے بعد ہی ہوئی ہے لیکن آپ نے نہ دونوں کو نکاح
 اور نہ ان دونوں سے کچھ فرمایا کہ ان دونوں میں سے ایک کو یہ حق حاصل نہ تھا کہ تہہ کو بقیہ
 دیتا جب تک کہ ایک اپنی منگنی نہ چھوڑ دے اور پھر ان دونوں کی منگنیاں پر آپ نے یہ
 روایت فرمائی ہے کہ یہ بیہودہ کام دیا اس سے ہم کو یہ دلیل ملتی ہے کہ وہ ان سے نکاح کے لئے
 نہ تھیں اور اگر وہ ان دونوں میں سے کسی کے ساتھ نکاح کے لئے راضی ہوتیں تو آپ ان کو
 نکاح دے دیتے کہ جس سے وہ راضی ہیں اس سے نکاح کر لیں اور یہ کہ فاطمہ بنت قیس اور
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دی کہ کس کس سے ان کی منگنی کی ہے تو یہ اس بات کی خبر دے گا کہ اس سے
 کسی کو ایذا نہ ہو اور یہی وہی اور یہاں ہے کہ وہ منگنی کے اس بارہ میں مشورہ کرتی ہوں اور یہ
 کہ ان سے بابت نہ تھا کہ آپ سے مشورہ کرتیں جب کہ وہ ان میں سے کسی کو بابت نہ
 پہنچی ہوں پس جب آپ نے ان کو اس امر سے منگنی کی تو ہم اس سے دلیل کرتے ہیں
 کہ ان کی جس حالت میں آپ سے منگنی کی وہ اس سے محنت تھی جس حالت میں آپ نے ان
 کی منگنی کرنے سے منع کیا تھا اور یہی حالت جس میں ایک شخص کی منگنی درست اور دوسرے
 شخص کی حرام ہے اس کی صورت یہ ہے کہ اس نے وہی کو نکاح کی اجازت نہ
 ہو تو مشورہ کیا تھی اور یہاں کہ اگر وہی نہیں مرد سے تو اس نکاح کو قیاس سے مردی اسل
 عورت کو نکاح پر مشورہ نہ ہے اور وہ اس کے لئے جائز ہوگی لیکن اس سے پہلے تو
 اس عورت کی حالت یہ تھی اور وہی کے لئے یہ جائز نہیں کہ اجازت سے پہلے
 اس کو نکاح کرے اور اس وقت تک اس کا میلان اور عدم میلان دونوں برابر ہیں
 انہی حالتوں میں اس مقدمہ کی جو نتیجہ اخذ کیا ہے وہ یہ تھا کہ عورت میں جو منگنی ہے

وہ اس مگنی کی ہے۔ جو عورت نے دلی کو نکالت کی اجازت دیتے کے بعد کی ہو تاکہ
وہ کہہ سکا کہ بائز ہو جائے۔ لیکن جیت تاک دلی کو کہہ نہ جائے تو عورت کے دونوں

بعض اوقات یہ کہ جسے کہ حدیث میں ممانعت سے مراد یہ ہے کہ حجب عورت کا
 اپنی مٹکی دسے کی حالت میں نہ ہو اور اسے جس کو مٹکی کرے کہ حتیٰ نہیں اماں شافی سے جو
 یہ قید لگائی کہ نہ عورت میں سے نہ نکاح کی جائز نہ دسے کی عورت اور یہ ہاگ
 اس میں اور بی حدیث جو حد کی دسے سے ہاگ سے جو عورتیں حدیث کی روایت سے
 حدیث کا کہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عورتیں جو عورتیں ہیں
 عورتیں سے کہ اپنی پہنچانی کی مٹکی پر نہ کرے کہ کوئی مرد عورت سے یہ بیہ
 نہ دسے اور عورت اس کو پسند کرے اور دونوں عینہ میں پر متعلق اور نہ ہی عورتیں اور
 عورت مرد کو پسند سے پابند بنائے تو اس میں عورتیں یہ ممانعت سے کہ پہنچانی کی
 مٹکی پر نہ کرے کہ اس سے یہ مٹکی کہ حجب مرد کی عورت سے مٹکی کرے اور
 عورت سے کہ کی ممانعت نہ کی نہ کی حدت مٹکی عورتیں عورتیں بھی اور ہر
 شخص نہ کہ ہر پہنچانی دسے نہ کیوں کہ یہ عورتیں کہ عورتیں نہ کہ عورتیں سے

دووں کا حقیقہ حدیث کو مفید کرنے پر متفق ہیں کہ یہ دونوں کلمہ میں اختلاف ہے
 اس سے کہ ان کو فساد کا ذریعہ نہ ہو۔ جو وہاں پر لکھا کہ ورنہ نفی و کفر کا یہ ہے
 کہ یہ ہندوؤں کی حدیث سے امتداد کی بنا پر ہے۔

[illegible]

قول بھی اور وہ یہ کہ زفات سے قبل کھاج فسخ ہو جائے گا۔ لیکن زفات کے بعد
اعتقاد قائم رہے گا۔

اور جیسا ہم نے پہلے بیان کیا ہے کہ اختلافات کی بنیاد خود بھی میں اختلاف کے
سبب ہے۔

دوسری مثال اس کی کہ درعوب سے مراد فرض ہونا نہیں ہے یہ ہے کہ سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم
خبر ہی سے حدیث کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”جمعہ کے دن کا
غسل ہر بار واجب ہے“ اور سنت ابن عمر سے مروی ہے کہ تم میں سے جو شخص جمعہ کے
دن آئے تو وہ غسل کر لے تو فرمایا کہ گویا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد درود جمعہ کے
غسل کے بارے میں یہ ہے کہ واجب ہے اور آپ کا حکم غسل کا دو معنی ہے: اول رکعت سے پہلے اور
دوسرے سے پہلے تو یہ ہے کہ واجب ہے۔ گویا نماز جمعہ کے لئے غسل کے دو کوئی حدیث
کافی نہیں جیسے کہ ناپاک کی طہارت کے لئے بجز غسل کے کوئی صورت نہیں اور اس کا یہی
احتمال ہے کہ وہ اختیار اور پاکیزگی درود کی خدق کے لئے واجب ہے۔ اس کے بعد
حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے جمعہ کے دن مسجداً
داخل ہوئے اس وقت کہ بنی النخشب طیبہ در سے رہتے تھے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا
کہ یہ کون کی گھڑی ہے تو عرض کیا میرا مومن میں ہمارا سب سے پلٹ رہا تھا تو ان کی آواز
سنی اس سے یہی وقت و شوہی کر کے حضرت عمر رضی اللہ عنہما سے فرمایا کہ صرف دشواری نہ ہو کہ تم کو یہ
سب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم دینے سے پہلے اور شافعی کہتے ہیں کہ جب سنت
عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی یہ بات یاد رکھتے ہیں کہ آپ جمعہ کے دن غسل کا حکم دینے کرتے
تھے اور یہی بات یہ کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ حکم
حکم دیا کرتے تھے پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہما سے سنت عثمان رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ یہ حکم
اور سنت عثمان رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ یہ حکم عمر رضی اللہ عنہما سے حضرت عثمان رضی اللہ عنہما سے روایت
حضرت عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا گیا ہے کہ جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ یہ حکم
پہنچنے کے لئے کہ یہ حکم عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا گیا ہے کہ جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ یہ حکم

نہیں ہے۔ تو ان میں سے ہر ایک کا شرعاً ساتھ ساتھ قابض ہو سکتا ہے اور اس طرح سے
ایک ایسی بیع کا حکم ہوتا ہے جس سے ایک ہی وقت میں انتقال ملکیت جی تو جائز ہے اور
تمام جی ہوتا ہے سب مگر انہوں نے ملکیت کے فی مدد مندر ہونے کے لئے قبضہ کے ہونے
کی شرط لگائی ہے۔ اور اس شکل میں بیع کا نام فاسد رکھا ہے۔ درحقیقت یہ بیع و ذلت
کے لئے ہے۔ دونوں فریق پر یہ لازم ہے کہ بیع کے شرکون میں کوئی چیز نہ ہو جس سے بیع کو جائز
اور گراختوں سے بیسایا نہیں کیا اور خریدنے والے نے خریدی ہوئی چیز میں غفلت کر لیا
تو دلائل وہ ہیں اس ملک میں متصرفت سے جس کو اس نے بیع سے حاصل کیا ہے۔ اور یہ
نہایت ہے کہ بیع کے لئے ہر چیز کے لئے ہر چیز کے لئے ہر چیز کے لئے ہر چیز کے لئے ہر چیز کے لئے
خود شارع کو مذاق کے معاملہ میں کسی حرج کو اختیار کے ہونے پر یا یہ کہ مذاق کے
تشریقات شریعہ میں سے ہے جس سے نہ توجیریت کو مل جائے اور نہ اس سے کوئی چیز
کہ مذاق اس نام میں ہونا چاہیئے جس میں شوہر نے عورت سے عجزت نہ کی ہو اس عجزت
عجزت عورت کی مذاق ممنوع ہے۔ لیکن اس کے باوجود تشریفات میں نہایت عجزت ہے
کیا تو بیع میں شریعہ کے لئے ان کو اپنی بیوی سے عجزت کا حکم دیا۔ اور اس مذاق کا اعتبار
کیا تو بیوی کے عجزت ہونے کی حالت میں بیوی کو بیع کا حکم دیا۔ اور اس مذاق کی
ذلت نہ لے لے نہ عفت کی مگر وہ عفت کے ساتھ ہونے کی بنا پر اس کی وجہ سے نہ
نہ نہیں کرتی ہے۔ اور یہ ان لوگوں کے لئے ہے کہ بہت دقیق سے جو ممنوع مذاق کا
اعتبار کرتے ہیں۔ لیکن منہ شریع کا اعتبار نہیں کرتے کیونکہ وہ خود ذلت شریع کے خلاف
سے برابر ہیں۔ لیکن ان کا یہ کہ بیع میں اس سے کہ ان میں بیع کا عجزت نہ لے نہ عفت
میں جو یہ کہ اس سے منع کیا جائے تو قوں کو رد کرتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ اس کا کوئی
اعتبار نہیں۔ اور کہ بیع کی مذاق کا اعتبار نہیں کرتے کہ وہ ممنوع ہے۔ اور کہ
معتد بہ حرج نہیں کرتے ہیں۔ یہاں پر فرق یہ ثابت کرتے ہیں کہ بیع کے لئے بیع کا عجزت
کی مذاق کے اعتبار کرتے ہیں۔ اور کہ بیع کے لئے بیع کی مذاق کے لئے بیع کے لئے

اس کی ایک مثال ہے کہ بیع کے لئے بیع کے لئے بیع کے لئے بیع کے لئے بیع کے لئے

دیا ہے اور اس کی جاہلیت تاکید کی ہے جیسا کہ ان آیت دین کے پڑھنے سے معلوم ہوتا ہے
لیکن اگر فقہاء کی رائے ہے کہ قرض کا لینا واجب نہیں اور وہ ایک بدیہی حکم ہے تو جس نے
اس پر عمل کر لیا اس نے اپنے نفس کی امتیاد کرنی اور جس نے نہیں کیا تو اس پر کوئی کی نہیں صرف
یہ کہہ سکتے ہیں کہ اپنے نفس کے لئے امتیاد کو چھوڑ دیا اور ان کی یہ رائے مدعا ہے کہ
اس قول سے ماخوذ ہے جو ہم آیت پر ہے۔

ذن میں بدھنکے بدھنکے فلیو واذی اور اگر دوسرے کے اعتبار سے ہو تو جس
نفس کا اعتبار کریں گی تب اس کو یہ سہیہ کہ

دوسرے کا پرہیز ادا کر دے۔

اور بلات ہونے میں اختلاف کیا ہے اور کہا ہے کہ قرض کی کتابت فرض ہے مثل
اور واجب ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے کر دیا ہے جس نے نہیں کیا وہ کافر ہے اور غالباً
وہ اس کو اس وقت عقید کرتے ہیں جب کہ قرض خود قرضدار کو نہ دے دے جب کہ آخری
آیت سے ثابت ہے۔

در امر دینی کے مسئلہ میں بحث اور اس پر جو قواعد مرتب ہو تلبہ امتیاد میں
میں قدر تو میں دماغی رکھتا ہے کہ جس کا اعتقاد ہو کہ جس قدر کہ ہم نے یہاں
بیان کر دیا یہ چاہتے ہیں کہ کافی ہے کہ وہ نراں کا مہبت ہے اور اختلاف ہے
میں میں سے ایک سبب ہے اور قی ان لوگوں کے درمیان فریق کو نہ ہو کر دیتا ہے
تو میں ایک فقہ کی روح کا خیال رکھتا ہے اور دوسرے فریق صرف علوم کی مہارت و
تربیت پر نظر رکھتا ہے۔

احول فقہ کی تدوین

حکمر کے حوال میں اختلاف کی وجہ سے فقہاء نے حوال فقہ کا قانون فرماتے ہیں
یہ وہ تدوین ہیں پر جو فقہاء حکم کے اعتبار میں ان کی کتابت کرتا ہے اور حضرت ابوہریرہ
انہوں نے یہ تدوین کی تھی بیان کیا گیا ہے کہ انھوں نے ان امور کے بارے میں

کوئی کتاب کبھی تھی۔ لیکن افسوس کہ ان کی کتابوں میں سے کوئی کتاب ہم کو دستیاب نہ ہو سکی۔

لیکن جو کچھ ہم تک پہنچا اور جو اس علم کی صحیح بنیاد اور اس میں نشر کرنے والوں کے لئے دولت بنی ہوئی ہے۔ تو وہ دراصل ہے جس کو محمد بن ادیس امام شافعی رحمہ اللہ نے تحریر کیا ہے جس میں درج ذیل امور سے بحث کی گئی ہے۔

۱۔ قرآن اور اس کے بیان سے ۲۔ حدیث اور قرآن سے اس کی نسبت کو تو
مقام ہے۔ ۳۔ نسخ و منسوخ ۴۔ احادیث کی معنوں سے ۵۔ اجتہاد و تقلید ۶۔ حدیث
۷۔ قیاس ۸۔ اجتہاد ۹۔ استحسان ۱۰۔ اختلاف

فصل اول میں قرآن پاک کی کیفیت اور اس کی مختلف اقسام بیان کی ہیں۔

۱۱۔ جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق کے لئے حکم قطعی قرار دیا جیسے بعد قرائت

۱۲۔ جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں فرض قرار دیا اور اسکی کیفیت اسباب کی بنا پر
کی جیسے نماز کی رکعات کی تعداد۔

۱۳۔ جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سنت قرار دیا جس میں استدعا کی کوئی تحریر
قطعی نہیں ہے۔

۱۴۔ جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق پر اس کے منصب میں اجتہاد فرض کیا اور اجتہاد
سے انکی عزت کی کڑائی ہو جیسے در فرائض میں ان عزت کی کڑائی کی درجہ بندی کے لئے
مثالیں دیں جو کتبہ کے لئے کافی ہوں۔

چہر بیان کیا کہ قرآن حریفی میں ہے۔ اس میں کوئی پیروز زبان عرب کے سوا نہیں
ہے۔ اور ان لوگوں کے من نزدیک جو یہ دعویٰ کر سکتے ہیں کہ قرآن میں حریفی نہیں
دونوں زبانوں کے اختلاف ہیں۔

اور ان کے اس بات کو کوئی ثابت کر سکتا ہے یہ بات و نفع مومن کی ہے کہ ان
عرب قرآن کو ہی تمام بچیں گے جیسے کہ عرب جیسے قوم سے ان کے ہونے کی سبب ہیں
اور عربوں کی زبانوں کا تہذیبیہ ہے۔ یہ مذمت ہستیوں کی ہے کہ ان کی قوموں کے

اور اس سے مراد بھی معلوم ہوتی ہے جیسا کہ قرآن مجید میں اس کی مثال یہ ہے۔
 اللہ خالق کل شیء فاعبدوا وھو علی کل شیء ودکیل ۛ
 اللہ ہر چیز کا پیدا کر نیوالا تم لوگ اس کی عبادت
 کرو اور وہ ہر چیز کا کارساز ہے۔
 اور کبھی اس کو بن برعموم ہوتا ہے مگر اس سے بھی مراد ہوتا ہے اور اس کی مثال اللہ
 تعالیٰ کو یہ ارشاد ہے۔

تذین نال لھما انتاس ان الناس یہ ایسے لوگ ہیں کہ لوگوں نے ان کو کہا کہ
 قد جہا الکھرب ۛ لوگ تمہارے جمع ہوئے ہیں۔
 مگر نہ تو تمام لوگوں سے کہا نہ تمام لوگ جمع ہوئے اور کبھی کدھم کانہ برکن ناعنی پر
 ولات برکنہ اور باقی کدھم اس پر ولات کرتا ہے کہ اس سے مرد و عاہری معنی نہیں
 ہوتے شریعت کو یہ ارشاد ہے۔

دسائل شریعتی کتا فیہا اور اس بستی سے پوچھ لیجئے جہاں ہر موجد
 ولید الی اقبست فیہا بن تھے اور اس قائلہ واول سے پوچھ لیجئے
 جس میں ہر شامل ہو کر آئے ہیں۔

تو بیاق سے معلوم ہوتا ہے کہ اس سے مراد کاؤں والے اور قند والے ہیں
 اور کبھی قرآن اور بن برعموم ہوتا ہے اور سنت کے مخصوص پر ولات کرتی ہے جیسا
 کہ آیت یہ شریعت کے قائلہ ہوتا ہے لیکن سنت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس
 سے جنم و عہدین اور بچہ و شوہر و بیوی مراد ہیں یعنی وہ والدین اور بچے اور میاں بیوی
 بن کاہن ایک جو اور ان میں سے حق و عدم و ارشاد نہ ہوں گے۔

اس کے بعد یہ بیان فرمایا ہے کہ سنت اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے حکم سے اتباع کے
 سے فرق کی کیا ہے عربیہ کماست باریک کا ذکر اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد میں سے
 و یحکم بالکتاب والحدیثہ اور املوا لی فی کتاب کی اور کماست کی تفسیر کریں۔
 اور یہ ارشاد

واذکرت ما یقل فی بیوتکم من اللہ قائلہ یہ کہ اور اس کا حکم کریں

آیات اللہ والحقمة :

رکھوئی کا تمہارے گھروں میں جو چاہو تمہارے۔

اور اھوں نے سنت کی حیثیت پر تفصیلی دلائل قائم کئے ہیں۔ اور پھر فرمایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتی اللہ عزوجل کی کتاب کے ساتھ دلائل بقول سے متعلق ہیں۔ ایک یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کا اتباع اسی طرح کیا جس طرح اللہ تعالیٰ نے آمارسے اور دوسری جگہ میں جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ سے وعدہ کیا ہے اسے تشریح بیان اور اس کی وضاحت کی ہے کہ اللہ تعالیٰ سے اس کو کس طرح فرض کیا ہے۔ یہ کہ وہ خاص ہے یا عام ہے اور بتایا ہے کہ بندے ان پر کس طرح عمل کریں یا نہ کریں۔ اسے اللہ تعالیٰ کے حکم کا اتباع کیا ہے پھر فرمایا کہ حدیث کی ایک تیسری قسم وجہی ہے یعنی وہ حدیثیں کہ جن کے متعلق قرآن مجید کو کوئی حکم صریح نہیں ہے اور اس میں اختلاف ہے بعض نے تو اس کو جواز قرار دیا ہے بعض نے کہا ہے کہ ان کی کوئی ایسی سنت نہیں ہے جس کی اصل قرآن مجید میں سے نہ ہو تو جو کچھ آپ نے عمال و عوام فرمایا وہ اصل سنت کے حکم کی تفصیل ہے جیسے نماز اور سنتوں نے کہا ہے کہ آپ کے پاس مذکور مقام پر کتاب سے اللہ تعالیٰ کے حکم سے حدیثوں کو مسنون فرمایا اور بعضوں نے کہا کہ تمام حدیثیں بذریعہ اہل آپ کے دل میں ڈالی گئیں امام شافعی رحمہ فرماتے ہیں کہ جو کچھ صحیح معبرین سے نقل ہوا ہے اسے اپنے رسول کی امانت فرض کر دی اس کے بعد نسخ و منسوخ کے مسئلہ پر آپ نے کیا کیا پھر فرمایا کہ قرآن میں کچھ نکتے موتبت اپنے حقوق پر ارجح اور توسع کے لئے ان پر جو نعمت کی ابتداء کی گئی تھی اس میں زیادت کے لئے اور نہ کیا کہ قرآن بدعت قرآن ہی سے منسوخ ہوتا ہے حدیث سے قرآن کی نسبت نہیں ہو سکتا بکہ حدیث قرآن سے بڑی ہوتی ہے نہ کہ قرآن قرآن کا اتباع کرتا ہے اور کبھی اللہ تعالیٰ کی کتاب میں کوئی نسخہ معنی کی تفسیر کرتی ہے اسکی طرح حدیث بھی حدیث ہی سے منسوخ ہوتی ہے۔ اور ان کی دلیل سے یہ ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ ان لوگوں کی باتیں جو حدیث سے کہ درجہ پر حدیث کو منسوخ نہیں کر سکتیں مگر قرآن سے منسوخ ہو سکتی ہیں۔ اور اس کے ساتھ کوئی ایسی سنت بھی جو بخبر کرے کہ وہ منسوخ ہے۔ اور ان کی باتیں کہ یہ کہہ رہے ہیں کہ

مذہب قرآن کو لے کر کہیں خاص سنتوں کو نہ چھوڑ دیں۔ اور یہ دلیل پیش کریں کہ مہوم قرآن
خاص سنت کا ناسخ ہے پانچ اصولوں نے اس کی وضاحت کی ہے۔

پھر بیان کیا کہ یہ سنت سے یہ دلیل فی حقیقت ہے کہ ایک قرآنی آیت دوسری آیت سے
منسوخ کر رہی ہے جیسا کہ وصیت اور میراث کی آیتوں میں۔

نار و صیۃ لوارث بنہ وارث کے لئے وصیت نہیں ہے۔

اسی حدیث سے دلیل دی گئی ہے کہ میراث وصیت کی ناسخ ہے لہذا والدین
واقرباء کے لئے وصیت کی ضرورت نہیں۔ مگر حادس اور ان کے ساتھ چند لوگوں
کا خیال ہے کہ وصیت والدین کے لئے تو منسوخ ہے لیکن غیر وارث اقرباء کے لئے
باقی ہے۔

آپ نے چھ کچھ مثالیں ان فرائض کی دیں جن کو اللہ تعالیٰ نے بطور حکم کے نازل فرمایا
اور پھر فرائض منسوبہ بیان کئے جن کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے۔
اور وہ فرق منصوص میں ذکر کئے جس کے لئے سنت سے بتلایا کہ اس سے کوئی
خاص چیز مراد ہے۔

پھر فقہاء کے اتفاق کے بارے میں بیان کیا کہ وہ فرائض کو مقتول کی وارثت
یا حج و مہوم قرآن کے میں دلوں سے یہ ایک ایسی دلیل ہے جو ان کو لازم کرتی ہے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتوں میں سے کسی چیز میں فرق نہ کریں۔ کیونکہ جب وہ اس
درجہ پر ہو جس میں اللہ تعالیٰ کا کوئی فرض منصوص ہے تو وہ اس بات کی دلیل ہے کہ وہ
بعقلوں کے لئے ضروری ہے۔ بعضینوں کے لئے نہیں تو اس کے مثل قرآن مجید کے
اور فرائض کا جی بی حال ہو گا اور جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے احکام بیان
کئے ہیں اور اس میں اللہ تعالیٰ کا کوئی حکم منصوص نہیں ہے ان کا بھی جی حال ہو گا
اور من سبب یہ ہے کہ نام اس کے لزوم میں کوئی شک نہ کرے اور جانے کہ
اللہ عزوجل کے احکام چھ پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام منتہی ہیں اور
دونوں ایک ہی عرقلہ پر ہیں۔

اس کے بعد اعلیٰ احادیث کا بیان کسی نامعلوم شخص کے اختراع سے شروع کیا کہ ہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث میں سے بعض تو ایسی احادیث ہوتے ہیں جس کے مثل قرآن مجید میں نص ہے اور بعض اسی کے مثل قرآن میں مجمل مضمر ہیں۔ اور بعض احادیث وہ ہیں جو قریب قریب قرآن سے مانور ہیں اور بعض احادیث ایسی ہیں جن کے متعلق قرآن میں کچھ نہیں ہے اور بعض احادیث متفق الیہ ہیں اور بعض مختلف اور بعض ناسخ و منسوخ اور بعض مختلف کہ جس میں ناسخ و منسوخ کی کوئی دلالت نہیں ہے اور بعض میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ممانعت ہے جس کے متعلق کہا جاتا ہے کہ اس میں آپ سے جس چیز منع کیا ہے وہ حرام ہے اور بعض میں ممانعت ہے تو کہتے ہیں کہ آپ کی ممانعت اور حرمیت ہی ہے نہ کہ حرمت کے طریقہ پر پھر ہم دیکھتے ہیں کہ تم بعض مختلف احادیث کو دیتے ہو اور بعض کو چھوڑ دیتے ہو اور تم لوگ حضور کی بعض احادیث پر قیاس کرتے ہو اور تمہارے اس قیاس میں اختلاف ہو جاتا ہے اور بعض احادیث کو چھوڑ دیتے ہو اس پر قیاس نہیں کرتے تو قیاس کے کرنے اور نہ کرنے پر تمہارے پاس کیا حجت ہے پھر تم متفرق ہو جاتے ہو کہ تم میں سے کوئی حدیث میں سے کسی چیز کو چھوڑ دیتا ہے اور جس قدر چھوڑا اسی کے مثل ہے یہ ہے یا نہ کے لحاظ سے اس سے ضعیف قبول کر لیتا ہے اعلیٰ حدیث کی وفاداری کے بعد حضرت معمر بن عابدیہ رحمۃ اللہ علیہ نے پھر سنت کے ناسخ و منسوخ سے بحث کی اور اس پر بہت سی مثالیں بیان کیں اور مختلف احادیث بیان کیں جو ظاہر ہیں تو اس کے خلاف و وجوع بیان کیں اور یہ کہ غیبت کا اعلیٰ کس طرح ہو گا۔ ان کی تطبیق یا ترمیم دینے کے بارہ میں۔

اس کے بعد خیر واحد کے ثبوت میں بحث کی ہے، اسکی حجت ہونے کے سلسلہ میں تفصیلی بحث کی ہے۔

پھر اجماع کے مسئلہ میں بحث کی ہے اور اس کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ان ارشادات سے دلیل بیان کی ہے جن کے ذریعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جماعت مسلمین کے لزوم کی ترغیب دی ہے اور کہا کہ اس کے معنی ہجرت اس کے ہیں

ہیں کہ مسلمانوں کی جماعت جس چیز کو حلال و حرام کہتی ہے اسی کی امانت کرنی چاہیے۔
پھر قیاس و اجتہاد پر بحث کرتے ہوئے کہا کہ یہ دونوں ایک ہی چیز کے مختلف نام ہیں
وہ قیاس کی دو صورتیں ہیں۔

ایک تو یہ ہے کہ چیز اہل کے معنی میں رہے کہ اس میں قیاس مختلف نہ ہو دوسری یہ
کہ یکسب چیز کے اہل میں متعدد مشابہ چیزیں ہوں اس وجہ سے اس چیز کا قیاس اس سے کیا
ہو تو اس سے زیادہ متعلق ہو اور اس سے مشابہ ہو اور اسی میں قیاس کرنے والے مختلف
ہوتے ہیں اور اہل کے قیاس کی حجت بیان کرتے ہوئے ثابت کیا ہے کہ وہ امور دین
سے بہ اور اجتہاد سے جو اختلاف پیدا ہوا اس میں وسعت دہی اور حجت مگر وہ بن اہل
کی حدیث روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب حکم نہ ملے تو
اس میں اجتہاد کر کے صحیح فیصلہ کیا تو اس کو دواجر ملیں گے اور اگر اجتہاد میں غلطی کی تو
اس کو ایک اجر ملے گا۔

پھر استحسان سے بحث کی اور اس کے قیاس میں کی تردید کی اور استحسان یہ ہے کہ
جو حدیث و قیاس کے بغیر ہو اور یہ بھی بتایا ہے کہ کس کو قیاس کا حق ہے پھر فرمایا کہ قیاس کی
کی وجہ میں جس میں قوی تر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی کتاب میں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
قہور سا حرم بتائیں تو اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس کا قیاس حرام ہو گا۔ تو اس کا کثیر بھی حرام
ہو گا کیونکہ پر شدت کی زیادتی سے وہ زیادہ حرام ہو گا اور اسی طرح جب قہور کی قہریت
کی قہریت شدت سے کہ بہ تو زیادہ پر تو اس کی تعریف بدرجہ اولیٰ ہوگی اور کی طرح جیسے
زیادہ چیز جائز ہو تو اس سے قہر بھی چاہیے کہ جائز ہو اور بعض اہل علم تو اس کو قیاس ہی
نہیں سمجھتے اور کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جس چیز کو حلال یا حرام کیا اور تعریف کی یا برہن
کی اس کا ہی مطلب یہ کہ اس میں داخل ہیں تو وہ بعینہ وہی چیز ہے دوسری چیز یہ کہ اس کا
قیاس نہیں کیا جو چیز کہ حدیث یا حرام کے معنی میں ہیں اور ان کو حدیث یا حرام کر دیا اس کو بھی
وہ قیاس نہیں کہتے قیاس صرف اس کو کہتے ہیں جس میں دو مختلف معنوں کی مشابہت ہو
اور اس میں اس کا ثبوت دیا جائے کہ اس کا قیاس صرف ایک پر ہو سکتا ہے۔

درد و سہم پر نہیں ہو سکتا ان کے درد و سہم سے اہل تمکنت ہیں کہ کتاب و سنت کے ساتھ
ان کے سنہ میں ہو ورنہ کیا کس سہم

پھر فرائض کے بارے میں بحث کی ہے اور بیان کیا ہے کہ کسی چیز میں اختلاف جائز
نہیں ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ جس بات کو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں ثبت کیا ہے اس پر پابندی
مطلوبہ ہے۔ لیکن اگر حکم صریح قرار دیا ہو تو اس میں اختلاف جائز نہیں۔ اس کے ساتھ
اس کو ثابت ہے۔ اور جس میں اختلاف جائز ہے۔ وہ وہ سب میں قابل کہ اختلاف
ہو یا اس سے معلوم ہو سکتی ہے۔ اس کے ساتھ بہت سی مثالیں دی ہیں کہ جس کے ساتھ
سنہ قیاس سے مستنبط کیا ہے اور جو لوگ قیاس میں ان کے مخالف ہیں ان سے منع
کیا ہے جس سے ان کی قوت تبخیر و کثرت احکام کا ثبوت ملتا ہے۔

اہل فتنہ کی تحریروں میں سب سے بڑی غلطی برپائی باقی ہے کہ وہ اپنی
سے غلط فہمیوں کے اقوال و افعال پر قیاس کے اور واضح براہین کے ساتھ قیاس
میں ارتقا نہیں دیتے۔ قیاس کے ساتھ اس کی تفصیلات درست کرتے ہیں۔ چنانچہ
کہ اگر کچھ ہیں اور حدیث سے اپنے منہ میں کہنے کے قابل تو دیدہ و سیدہ ہیں۔
جس سے ان کے بعض منہ پر حدیث سے دلیل دینے میں صرف اس قدر کہ پرکاش ہے
کہ حدیث ایک دینی مذہب ہے۔ اس بات سے ان کے ہر قول کا جواب دینا ممکن ہے
کس قدر فرتی ہے

یہ سارا جیسا کہ ہم نے کتب میں اہل قدم کے آثار قدیمہ سے قیاس سے
کے لوگوں کی بہت سی غلط فہمیاں اندازہ ہو سکتی ہیں۔ ان کی حدیث میں دیکھنا
کہ ان لوگوں میں ادب و احترام اور یہ بھی معلوم ہو سکتا ہے کہ ان لوگوں میں کتاب و سنت کے منہ
میں دیکھ کر قیاس منہ میں رہتے تھے

احکام الہیہ کا خلاصہ

قرآن شریف میں بات جس کی حدیث تصدیق ہے ان طریقوں سے سمجھ کر لے کر

کی دنیا ست ہم نے دور اول میں کی ہے دوسری اسلوب کو دوسری اسلوب پر قوت طلب میں کوئی اشیئت نہ تھی بلکہ سب اس معاملہ میں یکساں تھے دراصل تشریف سنت بھی اسی چیز کو طلب کرتی تھی اس کی طلب اس کو تصدیق فقہاء کی ضرورت کے ساتھ جب یہ بات متایز ہونے لگی تو وہ اس کو اختیار پر مجبور ہوئے جو اس کی روایت کریں اور وہ فرض ہے واجب سنت ہے مندوب مستحب میں۔

فرض واجب دو قسم ہیں اس بات کے جس کی طلب تھی ہو بجز اس کے کہ فرض حنفیہ کے نزدیک اس چیز کا نام ہے جس کی طلب دلیل قطعی سے ثابت ہو جیسے آیات قرآنیہ اور جو حدیثیں نقل ہونے کے ساتھ تو اترایہ شہرت سے ثابت ہوں اور واجب وہ ہے جس کی طلب ایسی دلیل کے ساتھ کی جائے جو نزول یا دلالت یا دونوں طریقے سے قطعی ہو مثلاً ان کے نزدیک ہر نماز کی ایک رکعت میں قرآن پکارتا ہے تاکہ تلاوت فرض ہے اور روزوں رکعتوں میں سورہ فاتحہ کی قرأت واجب ہے فرض کے پڑھنے پر نماز باطل ہوگی اور واجب کو اگر چھوڑ دے تو سب سے واجب ہوگا اور خدا چھوڑنے پر نماز کا وہ ہر وقت کے اندر واجب ہوگا۔ اور اگر وقت گزر گیا تو بیکار ہوگا لیکن غیر حنفیہ کے نزدیک فرض دو قسم ہیں کونی فرض ہیں ہے بلکہ یہ وہ چیز جو حاکم طلب کی گئی فرض دو قسم ہے خواہ یہ دلیل قطعی سے واجب کی گئی ہو یا ظنی سے لیکن یہ لوگ دو فرق کے درمیان حج کے مسائل میں فرق کرتے ہیں۔ ایک کہ جس کو شریعت نے واجب کیا اس کے عقائد کی خلاف ورزی کرنا کونی فرض نہیں وہ فرض

ووقت حرفہ اور تفاوت افہام ہے۔ اور جس سے بہرہ کے ترک کی تدبیر دہنیہ قربانی سے ہو سکتی ہے وہ واجب سے جیسے احرام اور ان کے نزدیک ایک فرض ایسا بھی ہے جس کو فرض کشا یہ کہتے ہیں اور وہ اس فعل کو کہتے ہیں۔ جس کو شریعت نے واجب کیا سبب بقی جس میں گرفت و یا مستند دریا مخصوص نہیں ہے بلکہ اس کو کوئی بھی ملکیت شخص گراں گورد سے تو باقی تمام لوگوں کا فرض ہے واجب سے کا اور اگر اس کو کسی نے بھی ادا نہیں کیا تو سب گناہگار ہوں گے

جس سے سب سے پہلے اس کو غیر موقوف مورد گراں کی حیثیت سے نہرت ہو تو اس کا

شرط کہتے ہیں جیسے نماز کے لئے قبلہ کی حرمت رخنہ کرنا اور اگر وہ اس کا نزدیک ہو تو اس کو کھینکتے ہیں جیسے نماز میں نہ کھڑے۔

اور حنفیہ کی اصطلاح میں سنت اس کو کہتے ہیں جس کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے براہِ امت کی ہوا اور کبھی اس کو بلا حد و قیود بھی دیا ہو اور مندوب و مستحب وہ ہے جس کی آپ نے پابندی نہ کی ہو بلکہ ترغیب دلانے کے بعد اس کو کیا بھی نہ ہو اور ایک دوسری اصطلاح تو کہ سنت اور مندوب و مستحب ایک ہی معنی میں ہیں اور وہ یہ ہے کہ اس کا مطالبہ تاکید یا نہ پر نہ ہو البتہ جس کو حنفیہ سنت کہتے ہیں۔ وہ اس کو سنت مومکہہ اور وہ جس کو مندوب و مستحب کہتے ہیں اس کو یہ لوگ غیر مومکہہ کہتے ہیں۔

اور جس سے باز رہنے کا شارع نے مطالبہ کیا اس کو یہ حرام و مکروہ کہتے ہیں پناہ حرمت حنفیہ کے نزدیک فرقی کے مقابل میں ہے اور مکروہ تحریمی واجب کے مقابل میں ہے اور مکروہ تنزیہی سنت کے مقابلہ میں اور ان کے علاوہ دوسروں کے نزدیک حرام و فریض و جب کے مقابل ہے ان کے مترادف ہونے کی وجہ سے اور مکروہ تحریمی سنت مومکہہ کے مقابلہ میں اور مکروہ تنزیہی سنت غیر مومکہہ کے مقابلہ میں ہے۔

اور شارع نے جس کے متعلق نہ کرنے کا مطالبہ کیا ہو نہ باز رہنے کا اس کو موجب کہتے ہیں بعض ائمہ کے نزدیک، فاسد و باطل بھی ائمہ ہدایت فقہیہ ہیں اور وہ دونوں ایک ہی چیز کے نام ہیں اور وہ یہ ہے کہ جس چیز کا کرنا کرنے والے کے لئے کافی نہ ہو اور اس کے کرنے کو کوئی نتیجہ نہ ہو لیکن حنفیہ ان دونوں کے درمیان کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ باطل کوئی شرعی چیز ہوتا اور فاسد کا شرعاً ہر مومنا ہی بیک نائس اسطرت اور احکامات میں جو کتب اللہ کے ساتھ ملکہ ہوتی ہیں یہ سب ہمہ مرتبہ بتایا جائے گا کہ ان میں زیادہ اختلافات پیدا نہیں ہوتے۔

(۴) ان خلیل اللہ رقمہا، کا ظہور جس کی قیادت

عوام نے تسلیم کر لیا

گزشتہ دروں زمانوں کے فقہاء کی شہرت صرف اس حد تک باقی رہی کہ ان کے اقوال کتب خلافت میں ذکر کئے جاتے رہے باوجودیکہ ان کی تعداد بھی زیادہ تھی اور ان کی شان بھی بڑی تھی ان فقہاء میں سے فقہ ربیعین بھی جن کا شریعت اسلامی میں بڑا اثر تھا کیونکہ وہی ملتِ عالم تھے اور ان کے بعد آئے والوں کے لئے چراغِ ہدایت تھے اس کے باوجود ان کے نام نہ کر کے رکھ دئے گئے۔ اور ان میں سے کوئی بھی جمہور کا مقتدا نہیں مانا گیا کہ ان کے نقش قدم پر چلیں اور تمام ایوں میں ان کی تقلید کریں۔ لیکن اس دور میں ایسے محدثین نکلے جو سوائے جمہور نے ان کو ائمہ تسلیم کیا ان کے نقش پر چلنے اور ان کی ایوں پر عمل کرنے لگے۔ ان کے ان کی ایوں کو کتاب و سنت کے احکام قطعی کا درجہ دینے لگے کہ کسی کو اسے تجاوز کرنا جائز نہ رہا اور ان کو یہ امتیاز حسب ذیل اسباب سے بخشا۔

(۱) ان کی تمام ایسی مددوں کی گئیں اور یہ سلسلہ میں کسی کے لئے نہیں ہوا۔

(۲) ان کے ایسے شاگرد پیدا ہوئے جو ان کے اقوال کو پھیلانے اور اپنر ہونے والے اعتراضات کا جواب دینے اور انکی مدد کے لئے کمر بستہ ہو گئے بنیت اجتماعی ہیں ان کا ایک مقام تھا جس نے ان کی رائے کو قابل وقعت قرار دیا۔

(۳) علوم کی خواہش یہ چاہتے تھے کہ قاضی جس مذہب پر چل رہا ہے اس کا ان کو ہم رستہ نہ ہونے کی آزاد رائے کے متعلق یہ گمان نہ رہے کہ یہ قضا میں خواہش خسانی کی پیروی کر رہے ہیں اور یہ اس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک کہ اس کا مذہب مدون نہ ہو۔

اب ہم ان فقہاء کے حالات بیان کرتے ہیں۔ جن کے مذاہب مدون ہوئے اور مختلف شہروں میں ان کے متبع موجود تھے۔ ان کی امتیازی شان کے ساتھ ان کا تذکرہ کرتے ہیں۔

۱۔ امام ابو حنیفہ رحمہ | نہ بن ثابت زوطی سے ہیں کوفہ میں پیدا ہوئے۔ م م شہاب میں یعنی دوسری صدی کی ابتدا میں تمار بن ابی یحییٰ سے فقہ کی تعلیم حاصل کی اور اکثر روایات میں سے حدیث کی سماعت کی جیسے عطاء بن ابی رباح و حضرت ابن عمر کے مولیٰ نافع بن حنیفہ سے بن امیہ سے بن عباس کی طرف خلافت کے منتقل ہونے کا

زمانہ پایا اور اس منتقلی میں کوفہ حرکت کبھی کا مرکز قرار اور وہیں ابوالعباس سفاح کی بیعت ہوئی اور اس حرکت میں ان کا کوئی ذکر ہم نے نہیں سنا۔ بجز اس کے کہ کہا جاتا ہے کہ یزید بن عبد اللہ نے حمران بن محمد کی طرف سے عراق کا وقت ان پر ولایت کیا تھا۔ کوفہ کا حمران بن محمد ان کے انکار پر ان کو ہزادی تھی ہم اگر اس کو تسلیم کر لیں کہ ایک شخص نے تولد تفسار سے ہزار کو دیا تو یہ تسلیم کرنا مشکل ہے کہ اس پر اس کو ہزادی ہو سکتی ہے کیونکہ کوفہ سے دور تھا۔ ان کی قدرت ہمیں سلوک سے جس کو کوئی باقی یہ میں کر سکتا کہ کسی انسان کو اسے منصفی کے قبول کرنے کے لئے کہ ہوا یا رست کے بعد اثرات زمین منصب ہے۔ یہ منصب تفسار کی خبر دے کہ یہ اگر درست ہے جو کہ وہاں ان کے حدود کوئی بات نہیں تھی تب بھی عمر یہ کہانیں کر سکتے کہ ان کے بھارت ابھر کے دل میں اس قدر کینہ پیدا ہو گیا ہو کہ وہ اس امر کے ہمراہی کرنے پر مجبور ہو گیا ہو خصوصاً جب کہ کوفہ میں اتنا ہمارا کہانی تعداد میں تھے تو ان میں ہر دے کے مشکل نہ تھی کہ ان میں سے کسی کا اتنا بکر سے جو ان منصب کو قبول کرے یہ وہاں یہ سب کچھ پیش کش سے اس کی غرض ان کا کہ متان لینا تھا۔ صورت سے ان کی محبت کے اندر رہنا تھا۔ کے کیونکہ ہمارا نام طور سے جس حکومت کو پسند کرتے تھے اس کا کوئی عہد و قبول نہیں کرتے تھے تاکہ ان کا کل حکومت کی تائید کا ذریعہ نہ ہو جائے وہ ہیں سو کیونکہ اس زمانہ میں دنیا میں دراستہ بانٹیں پیدا ہوئے ایک زبیر بن علی بن حبیب جنہوں نے کوفہ میں ہشام بن عبد الملک کی وفات کے زمانہ میں یوسف بن عمر قسری کی امارت میں بغاوت کی غرق میں قتل ہوئے اور دوسرے عبداللہ بن معاویہ بن عبداللہ بن جعفر جنہوں نے کوفہ میں جب کہ حکومت میں بدعظمیٰ مورخ بنی ہذیل کی اور جیسا کہ ان کی سیرت نگاروں نے کتاب لکھی ہے کہ سیاحانہ انہوں نے عبداللہ بن معاویہ کے زمانہ میں دہرائے ہوں اس کے ابن مہیرہ نے اس کی تائید کرتی پائی ہو کہ بنی امیہ سے ان کی نسبت کسی تعدیت ای سے ان پر تھا کہ کویش کی اور ان کے انکار پر ان کو ہزادی کیونکہ اس درجہ میں ہو گیا کہ بنی امیہ سے وہ منحرف ہیں نہ اس وجہ سے کہ انھیں عہدہ تفسار سے لے کر ہمارے

ہو بیٹھہ جو کوفہ میں پارچہ سکے تاجور سے پیشیں کپڑے فروخت کرتے تھے اور نہ ہی

معاہدہ اور معاملہ کے خلاف بڑی زور سے فحش کرنے میں مشغول رہتے تھے خوبصورت اور گلاب بھیس سے رنگ
 نہ ہونے کی وجہ سے بڑی رادی کرنے والے تھے میانہ قدر گنگو میں نرم در شہزادوں
 بہت رکھتے تھے جنہیں بڑی قیمت دیتے تھے کہ میں بدھ رح کے پاس پانچ سال رہا۔ ان سے زیادہ
 ناموش رہنے والوں میں سے کسی کو میں پایا لیکن بسبب فتنہ ان سے پوچھا جاتا تو خوب خوب
 لکھتے بیان فرماتے در دریا کی طرح بہتے تھے۔ قیاس کے نام سے بدھ رح بن مبارک کہتے
 ہیں کہ میں نے سفید زوری سے پوچھا کہ امام ابوحنیفہ خیریت سے کس قدر دور رہتے ہیں کہ میں
 نے ان کو دیکھا کہ جی خیریت سے کہیں نہیں سنا تو مرہا کہ وہ بہت سمجھدار ہیں کہ اپنی نیکیوں پر
 کسی ایسے کو سزا نہیں دیتے پانچ سو دو سو آدمی بہت سے تھے ان کے پاس
 پیچھے اراکین کے علم حاصل کیا اور وضع مسائل میں رادرن کے جوابات میں ان کی مدد کی اور
 اشتباہ میں اس کا رتبہ جیسے کہ خود مول نے بیان کیا ہے یہ تھا کہ میں اول شہزادوں کے ساتھ
 کوئی دن در اس میں سے کچھ حاصل کرتا ہوں اور جب ان میں نہ ہوں تو ہوں شہزادوں
 شہزادوں کے خدمت میں جو معتبر اراکین سے لوگوں میں پھیل گئے تھے ان میں سے جب
 میں کوئی مسئلہ نہ تھا کہ کتاب میں پتا ہوں نہ سنت رسول اللہ علیہ السلام میں تو آپس میں
 پروردگار کو اور اس میں سے کچھ حاصل کرتا ہوں اور اس کو پتہ ہوں چھوڑ دیتا
 ہوں۔ اس کے قول کے بعد کچھ نہیں بولے۔ لیکن جب وہ مرہا رحیم الشہی ارکین اور
 شہزادوں اور سعید بن المسیب سے کہہ کر گئی تھیں کہ ارکین سے کہہ دیجئے کہ میں نے
 نے تمہارا کیا چھٹی تھی تیسرا کہ میں نے تمہارے
 اور رحیم بن مرہا کہتے ہیں کہ

فی نتیجہ کہ متنازع یہ ہے کہ وہ شہزادوں کے کہہ کر گئے تھے کہ میں نے
 در رہتے ہیں اور یہ جیہ کی شہزادوں سے کہہ کر گئے تھے کہ میں نے
 رہتے ہیں شہزادوں سے کہہ کر گئے تھے کہ میں نے
 کہہ کر گئے تھے کہ میں نے
 جب شہزادوں سے کہہ کر گئے تھے کہ میں نے

عمل رہا ہے اور وہ پہلے حدیث مشہور کی مندرجہ پر سب کہ اتفاق ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچاتے پھر قیاس کرتے جب تک کہ قیاس کو کم دیتا پھر استصحاب کی طرف رجوع کرتے اور ان میں جو زیادہ قابل قبول موزنا اس کو اختیار کرتے۔

محدثین حسن کہتے ہیں کہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے قیاس کو وہ موزن منہ کر کے اور لوگ ان سے بحث کرتے اور قابلہ کرتے حتیٰ کہ جب وہ یہ کہہ دیتے کہ میں اس کو مستحسن کہتا ہوں تو کوئی ان میں ان کی گرد کو نہیں بچ سکتا تھا۔ کیونکہ وہ استصحاب میں بہت سے مسائل لے لے رہے تھے پس وہ ان کو چھوڑ دیتے اور ان کی علت کرتے اور ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی حدیث و فقہ کو توبہ جانتے تھے اور ان کے شہر میں لوگ جس طریقہ پر سبقت دیتے تھے اس کی پابندی کرتے تھے۔

ان کے زمانہ میں کوفہ کے تین بڑے فقہاء تھے جو حسب ذیل تھے۔

۱۔ سفیان بن سعید ثوری | جو اہل حدیث کے ائمہ میں سے ایک تھے دیکھ کر دین اور ان کی پرہیزگاری و زہد و تقویٰ پر متفق تھے۔ اور وہ ان ائمہ فقہاء میں سے ایک تھے جن کے لوگ مخالف تھے۔ سفیان بن عیینہ کہتے ہیں کہ جلال و حریم کو جاننے والا ثوری سے زیادہ میں نے کسی کو نہیں پایا۔ سلمہ میں وہ دست موئی اور سلمہ میں دقت پائی۔

۲۔ شریک بن عبد اللہ خلی | بخاری میں سلمہ میں پیدا ہوئے۔ امام فقیہ زبیر بن جعدی کہتے ہیں کہ زمانہ میں کوفہ کے قاضی ہنسے پھر مروی ہادی نے کو عزول کر دیا۔ ان کے زمانہ میں وہ تھے کہ شریک نے سلمہ میں کوفہ میں وفات پائی۔

۳۔ محمد بن عبد الرحمن بن ابی اسحاق | وہ دست پائی اصحاب سلمہ تھے کوفہ میں قاضی ہوئے۔ در ۳۳۰ سن تک رہے۔ پھر سلمہ میں امیر کے زمانہ میں ہمارے جوئے جبریل بن ابی اسحاق کہ زمانہ میں فقیہ و قاضی ہوئے۔ ثوری فرماتے ہیں کہ ہمارے فقہاء میں ابی اسحاق شہر میں سلمہ میں وفات پائی۔

۴۔ تیمون بن جعدی | وہ ابی حنیفہ رحمہ اللہ کے برادر نوک جیو تک ہو گئے تھے۔ یہ تھے

راستے غالب ہوئی اور اصحاب ابو حنیفہ میں وہ سب سے زیادہ تئیں کرنے والے تھے کتب میں کہ ان سب میں حدیث کے زیادہ متبع ابو یوسف تھے، اور اکثر مسائل میں تقریباً کرتے والے تھے اور سب میں زیادہ قیاس کرنے والے زفر تھے وہ دنیا کے جھگڑوں میں منہمک نہیں ہوئے کچھ زندگی علم اور تعلیم میں مشغول رہے ۱۵۸ھ میں وفات پائی، اصحاب ابو حنیفہ میں انہوں نے سب سے پہلے وفات پائی۔

رسول محمد بن حسن بن فرقد شیبانی جو ان کے آزاد کردہ غلام تھے ان کے بہن حسن بن حسن کے رہنے والے تھے جو مصنفات دمشق میں تھے پھر وہ عراق آئے جہاں واسطہ میں ان کی پیدائش ۱۳۸ھ میں ہوئی اور کوفہ میں نشوونما پائی پھر عباسیوں کے زیر سایہ بغداد میں سب سے بچپن سے طلب علم میں مشغول ہو گئے پناچہ حدیث کی روایت کی اور حنیفہ سے بل حرقہ کی ایک ایک کتاب کے پاس زیادہ دن رہے کیونکہ محمد ابی نوخیز ہی تھے کہ ابو حنیفہ کی کتابیں پھر طریقہ کی تکمیل ابو یوسف کے پاس کی کیونکہ مائل بہت سمجھا رہے تھے بعد ازیں ترقی حاصل کی اور ابو یوسف کی زندگی میں ہی وہ اہل راستے کے مرتب بن گئے اور دونوں میں ذک و بکر سے ملنے کی جو ایک زمانہ تک ہی حتیٰ کہ ابو یوسف کی انتقال ہو گیا۔

محمد سے ہی ابو حنیفہ رحمہ کا مذہب پیدا ہوا کیونکہ حنیفہ کے پاس بزرگان کتب کے اور کچھ نہیں تھے سب کہ تم فصل تدوین میں دیکھو گے شافعی رحمہ نے بغداد میں کتب و کتابت کی اور ان کی کتابیں پڑھیں۔ اور اکثر مسائل میں ان سے متاثرہ کیا اور ان کے منہ سے بہت سے مسائل شکل میں موجود ہیں اور اکثر منظرات کو خود شافعی رحمہ کی روایات یا ان کے اصحاب کی روایت سے ہم نے دیکھا ہے۔

محمد بن حسن کی وفات ۱۵۸ھ میں رہے میں اس وقت ہوئی جبکہ وہ رشید کے ہمراہ تھے۔ ان کے زیادہ دلوئی کوئی جوان نہ رہے آزاد کردہ غلام تھے وہ اور ابو حنیفہ کے شاگرد تھے پھر ابو یوسف کے شاگرد ہوئے ان کے بعد محمد کے دربار حنیفہ کے مذہب پر گئی کتب میں ان کی کتبوں درمیان کی وہ تیسری نہیں جو محمد کی کتبوں درمیان کی ہے اور ان حدیث میں نہ درجہ کم ہے نہ سند میں وفات پائی۔

یہ چار وہ ہیں جن سے عراقیوں کا مذہب پھیلا اور لوگوں نے ان سے علم حاصل کیا اور
 ہدیہ سنت رحم اور ضمونہ محمد کو نبی عباس کے دربار میں جو امتیاز حاصل تھا اس نے دوسرے
 جہت پر ان کے اقوال اور آراء کو اولیت دینے میں مدد کی اور فقہی مسائل کے بنانے اور
 ان کے جواب دینے میں بھی ان کو بڑی فضیلت حاصل تھی۔ ابو حنیفہ کے ساتھ ان کی نسبت
 ایسی نہ تھی جیسی ایک مقلد سے وکیل کا تعلق شاگرد و استاد کا تھا یا وجوہ کہ وہ اپنے فتویٰ
 دینے میں خود اپنا ایک مقام رکھتے تھے اور استاد کے فتویٰ کی موافقت پر مجبور نہ تھے بلکہ
 اگر ان کو کوئی سبب اختلاف کا نظر آجائے ان کی تواریف مخالفت کرتے تھے اور اسی لئے
 اختلاف کی کتب میں دیکھو گئے کہ ایہ رجحان کے اقوال ان کی دلیلوں کے ساتھ نقل کئے جاتے
 ہیں اور اکثر اوقات ایک ہی مسئلہ میں بٹاریا معافی کے لحاظ سے چار اقوال ہوتے ہیں ایک
 ابو حنیفہ کا ایک ابو یوسف کا ایک امام کا ایک زفر کا اور بعض حنفیہ نے یہ کوشش بھی کی ہے
 کہ ان کے مخالفت اقوال کو امام کے اقوال قرار دیں کہ ان سے رجوع کریں۔ لیکن یہ ان امام
 کی تاریخ سے دور ہے اور سے جو ان کی کتابوں میں درج ہیں سخت مخالفت کا نتیجہ ہے کیونکہ
 ابو یوسف کتاب الفرائع میں ابو حنیفہ کے اسے کہتے ہیں پھر اپنی رائے سے احتجاج کرتے
 ہیں کہ وہ اس کے مخالف ہیں اور مخالفت کا سبب یہ بتاتے ہیں اور اسی طرح کس کتاب
 میں کہتے ہیں۔ جو ابو حنیفہ رحم احمد بن ابی یلی کے مخالفت میں لکھی ہے کیونکہ کبھی دونوں راویوں
 کے ذکر کے بعد ابن ابی یلی کے رائے کی موافقت میں کہتے ہیں دوسرے جہت اپنی کتاب میں امام کے
 اور ابو یوسف کے اور اپنے اقوال کو احتجاج کے ساتھ مخالفت میں تحریر کرتے ہیں تو اگر ان دونوں
 کی یہ رائے صحیح ہوتی تو بیان کرتے میں کہ یہ دونوں میں ہیں جن سے ابو حنیفہ رحمت رحمت کریں تو
 یہ مخالفت روایت ہونا اختلاف رائے نہ ہوتا۔ حالانکہ یہ بات شدہ بات ہے کہ ابو یوسف
 رحمہ اللہ کو جب اصل تہذیب کا علم ہوا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کی بہت سی آراء سے
 رجوع کر لیا۔ چنانچہ یہ تاریخی حقیقت ہے کہ جن امام حنفیہ کا ذکر امام نے ابو حنیفہ رحمہ کے بعد کیا
 ہے وہ ان کے مقلد نہیں تھے اس لئے کہ تقلید تو مسلمانوں میں اس وقت تک نہ تھی بھی نہیں
 مرنے تک بلکہ وہ فتویٰ دینے میں مستقل منہ تھے اور خود اپنے دلائل کی بنیاد پر فتویٰ دیتے

تھے اور اپنے دل لہلہا کی روشنی میں وہ اپنے اساتذہ کی مخالفت یا موافقت کرتے تھے۔ اور ابو یوسف رحمہ اللہ کی نسبت ابو حنیفہ کے ساتھ ایسی ہی تھی جیسی شافعی رحمہ اللہ کے ساتھ۔

اور ابو حنیفہؒ کے اصحاب کے وہ شاگرد جنہوں نے ان کی کتاب میں نقل کی وہ حسب ذیل ہیں۔
۱۔ ابراہیم بن رستم مروزی جنہوں نے محمد بن حسن سے فتنہ حاصل کیا اور امام کے
سے احادیث سنی جن کے بہت سے نادر مسائل ہیں۔ جن کو انہوں نے امام محمدؒ سے سنی
کر کے بہت سے بیرونی و ناسیاتی۔

۲۔ احمد بن حنبل جو اپنی حقیقت کبیر بن زری کے نام سے مشہور ہیں محمد بن حسن سے فائدہ لے کر
اور ان کی کتابیں ان سے روایت کیں در محمد بن زری کی کتاب مبسوط جس کو میں سند و کتب سے
انہی کے ہاتھ کی کچھ پہنچی ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو یوسف سے فقہی مسئلہ کیا اور ان کے پاس سے
 میں سے۔ اگرچہ وہ زیادہ متورع تھے لیکن علم فقہ میں ان کی شہرت کی وجہ سے وہ
 ان سے اعتراف کرتے تھے اور خود ابو یوسف مدینہ کی خدمت کیا کرتے تھے اور ان سے
 منہ پھیر لیا کرتے تھے۔ مسند میں وہی پانی ان کی بہت سی تصانیف ہیں۔ مار ویرن
 سے بہت روایتیں انہوں نے کیں ہیں اور مذہب میں انہوں نے بڑی جہد و کوشش کی ہے۔
 یس بن میں سے گدھے کے کھانے کا جو انسب ان کے ورثا نے ان کے درمیان کھینچ لیا
 ہوا کو سنتے انہیں کی طرف مرجیہ کا ایک فرقہ بھی منسوب ہے جس کو مرجیہ کہا جاتا ہے۔
 ۲۱۔ بشر بن ولید مدنی جنہوں نے ابو یوسف سے فقہی مسئلہ کیا اور ان سے ان کی
 کتابوں کی درجہ شدہ کثرت کی روایت کی معتقد کے زمانہ میں انہیں رہنما قرار دیا
 ہوا ہے۔ مسند میں وہی پانی مدینہ میں سے غرض کہ مسند سے اس میں ایک روایت
 منکر ہے۔ اور کہا جاتا ہے کہ مدینہ کی بہت سی تصانیف ہیں تم ایک مسئلہ پر
 اپنے فقہاء و محدثین سے پوچھو۔

رضیعی بن ربیع بن عبد قیس بن کنانہ و حاتم بن عبد ربیع بن کنانہ بن عبد ربیع بن

سلسلہ میں بصرہ میں وفات پائی۔

۱۸۔ محمد بن سماعہ مسمیٰ، لیث بن سعد اور ابو یوسف و محمد رحمہم اللہ سے حدیث کی روایت کی درخراذ کردونوں تفرقات اور حسن بن زیاد سے فقہ حاصل کیا اور ابو یوسف رحمہ و محمد رحمہ سے تادم مسائل کے سلسلہ میں ولادت ہوئی اور سلسلہ میں وفات پائی۔ مامون کے زمانہ میں بغداد کے قاضی ہوئے اور جب انتقال ہوا تو یحییٰ بن معین نے کہا کہ اہل رسل سے فقہاء کا پہلا چمکا گیا۔

۱۹۔ محمد بن شجاع بلخی حسن بن زیاد سے فقہ حاصل کیا اور علم میں کمال حاصل کیا لیث و ثناء میں نقیبہ عزق اور فقہ و حدیث میں سب سے مقدم متذرع و مابہرہ سلسلہ میں انتقال ہوا ان کی کتاب تصحیح کرامہ اور کتاب سنوادر اور کتابہ السناریہ وغیرہ تھی مذہب متزنیہ کی طرف مائل تھے ابن سیرین کے نزدیک وہ ضعیف روایت تھے اور نہ ہی بہت جرح کی سبب۔

۲۰۔ ابو سینان موسیٰ بن یحییٰ بن جوزجان احمد رحمہ سے فقہ حاصل کیا اور مسائل، اصول و فرائض کی کتابیں سلسلہ کے بعد ان کا انتقال ہوا۔

۲۱۔ ابو یحییٰ بن یحییٰ بن مسلم امرا سے بصری و سعید بن سالم اور شریک بن ابیہ کے ہم عصر تھے لیکن جیسے کہ بیعت انرا کی کہا جاتا ہے ابی یوسف رحمہ سے فقہ حاصل کیا ان کی ایک تصنیف شروہ اور حکم و آفت میں ہے سلسلہ میں وفات پائی۔

۲۲۔ ابو یحییٰ احمد بن حمرق قاضی دیار مصر ہے، محمد بن سماعہ سے فقہ حاصل کیا بی بی حضرت زہرا کے شاؤ میں سلسلہ میں وفات پائی ایک کتاب تصنیف کی جس کو تصحیح کہا جاتا ہے۔

۲۳۔ احمد بن یحییٰ بن یحییٰ مشہور بہ ذقائف اپنے باپ سے علم حاصل کیا غور سلسلہ حسن بن زیاد سے علم حاصل کیا محمد بن یحییٰ کے ماہر کتاب دہ نام بی حدیثہ رحمہ کے مذہب کے حامی تھے مہدی ہند کے سلسلہ کتاب خرج، تصنیف کی وہ ایک کتاب نہیں ہے ایک کتاب کتاب ہونہ یا در ایک کتاب کتاب شروہ و کتابہ و فقہ وغیرہ ہے سلسلہ میں وفات پائی۔

(۱۴) بکار بن قتیبہ بن اسد القافنی مصری، بصرہ میں ۱۸۳ھ میں ولادت ہوئی اور ہلال الاسٹے سے فقہ حنفی حاصل کیا اور مذہب میں اپنے زمانہ کے لوگوں میں سب سے بڑے فقیہ تھے کتاب شروط، کتاب محاضر، سجدات، کتاب الاثنائین و احمد تصنیف کی۔ اور ایک بہت بڑی کتاب امام شافعی رحمہ کے رد میں اس کتاب کے جواب میں لکھی جو انھوں نے امام ابو حنیفہ رحمہ پر اعتراض میں لکھی تھی ۲۹۱ھ میں وفات پائی۔

(۱۵) ابو حازم عبد الحمید بن عبد الغفر بن قافنی، غنی مدین رباعی اور ہلال رحمہ سے فقہ حنفی حاصل کیا اور لکھی تصانیف میں کتاب محاضر، اور سجدات، اور ایک کتاب ادب القاضی اور کتاب الفرائض ۲۹۲ھ میں وفات پائی۔

(۱۶) ابو سعید احمد بن حسین بروخی، اسماعیل مدین حماد بن ابو حنیفہ سے فقہ حنفی حاصل کیا اور اپنے باپ سے انھوں نے ان کے دادا سے حاصل کیا تھا نیز ابی علی و قاتل سے جنہوں نے موسیٰ بن نضر سے فقہ حنفی حاصل کیا اور انھوں نے محمد رحمہ سے واقعہ قراصلہ میں جارج کے ساتھ ۳۱۰ھ میں مقتول ہوئے، داؤد بن علی امام اہل ظاہر سے ان کا ایک منکرہ ہوا تھا۔

(۱۷) اس زمانہ کے متاخرین کے امام ابو جعفر احمد بن محمد بن سلمہ ازرقی طبرستانی بدست بڑے امام ہیں ۳۱۰ھ میں دردت ہوئی اولاً منرقی سے تعلیم پائی جو امام شافعی رحمہ کے شاگرد اور ان کے ماموں میں پھر ابی جعفر احمد بن ابی عمران قافنی کے پاس گئے۔ اور ان سے فقہ حنفی کیا پھر شام میں جو حازم سے ملے جو وہاں کے قاضی و افتاء تھے اور احادیث و اخبار میں امام تھے اور اپنی تصانیف کو وجہ سے اپنے معاصرین پر فائق ہو گئے تھے فقہ حنفی کے بزرگوں میں سے ایک تھے۔

کیا جائے گا۔

امام ثانی، مکہ رحمہ ان کا اسم گرامی مالک بن انس ابن مالک ابن ابی عامر ہے ان کے نسب میں کے ذکی اصبح قبیلہ مکہ پنچا ہے آپ کے اجداد میں سے ایک صاحب مدینہ تھے اور وہیں مقیم ہو گئے آپ کے دادا جو نام اصحاب رسول مدینہ میں سے تھے۔ جو بنو ہاشم کے آپ کے ساتھ تمام غزوات میں شریک ہوئے تھے۔ امام مالک مدینہ میں ۱۸۱ھ میں پیدا ہوئے تھے،

امام مدینہ کے پاس آپ نے باب علمی کی اور سب سے پہلے وہ عبدالرحمن بن ہریر کی خدمت میں گئے اور ان کے ساتھ ایک مدت طویلہ تک رہے اور ان کے سوا اور کسی سے نہیں ملے اور حضرت ابن عمر کے مولیٰ نافع اور ابن شہاب زہری سے علم حاصل کیا، فقہ میں آپ کے شیخ ربیعہ بن عبد الرحمن ہیں جو ربیعہ الراسی کے نام سے مشہور ہیں۔ اور سب آپ کے شیوخ نے ان کو حدیث و فقہ کی شہادت دے دی تو روایت اور فتویٰ کی مانند پر بیٹے امام مالک فرماتے ہیں کہ میں اس وقت تک اس منصب قضا پر نہیں بیٹھا جب تک کہ ستر اہل علم شیوخ نے میرے لئے یہ شہادت نہ دے دی کہ میں اس کا اہل ہوں۔

اس پر تمام لوگ متفق ہیں کہ آپ حدیث میں امام اور اپنی صدق روایت کی بناء پر ثقہ ہیں اپنے ساتھ و معصروں اور ان کے بعد آنے والوں کے نزدیک قابل اعتبار ہیں حتیٰ کہ بعضوں نے تو یہ تک کہہ دیا کہ سب سے زیادہ صحیح روایت میں جو مالک رحمہ، نافع کی روایت کریں اور وہ ابن عمر رحمہ سے یا مالک رحمہ کی روایت سے اور وہ سالم سے وہ ابن عمر سے یا پھر مالک کی اپنی زیادہ روایت سے اور جرح سے وہ ابی ہریرہ سے۔

داندی وغیرہ نے کہا ہے کہ امام مالک رحمہ کی مجلس و قار و ہم کی مجلس فقہی مجلس ہمیت تھی۔ عجب و عجب اسے فقہ ان کی مجلس میں شور و شغب ہوتا تھا کہ ہنگامہ اور نہ آواز بلند ہوتی تب کسی بات کا آپ سے سوال کیا جاتا تو سائل کو جواب دے دیتے اور وہ سائل یہ تک نہ پرہیز کرتا کہ اس مسئلہ کا ماخذ کیا ہے آپ کے پاس ایک کتاب حبیب نامی تھی جو آپ کی کتاب میں تھی اور لوگوں کو پڑھ کر سنایا کرتے تو حاضرین میں سے کوئی نہ ان کے قریب آتا اور نہ ان کی کتاب میں دیکھتا اور نہ کوئی ان کی ہمیت کی وجہ سے کچھ دریافت کرتا البتہ اگر حبیب کبھی نکلتی کہتے تو خود امام مالک رحمہ ان کو بتاتے اور ان کی مادت تھی کہ وہ اپنی کتاب میں کسی کو پڑھ کر نہیں سنتے تھے۔ لیکن کئی بے بکیر کہتے ہیں کہ میں نے مولیٰ امام مالک رحمہ سے چودہ بار کئی سبب سے ان کا دعویٰ سنا ہے کہ اکثر مرتبہ تو خود امام مالک رحمہ اپنے شاگرد ابن عمر رحمہ سے خود بخوبی بن بکیر نے پڑھ لیا۔

جسے جیسے خبریں سننے ان سے حدیث سنی ہے اور کثیر تعداد میں فقہاء نے ان کا

اتباع کیا ہے کیونکہ امام مالک رحمہ میں دو مفتی تھے ایک تودہ محدث تھے دوسرے یہ کہ مفتی تھے اور مجتہد تھے پہلی صفت کی بنا پر تو خود ان کے بڑے بڑے شیوخ نے ان سے روایت کی ہے جیسے ربیعہ اور یحییٰ بن سعید اور موسیٰ بن عقبہ وغیرہ کہنے والے ہیں کہ ہم معروہوں نے روایت کی ہے جیسے سفیان ثوری اور سیف اور ازہلی اور سفیان بن عیینہ اور ابو یوسف شاکر امام ابو حنیفہ رحمہ اور ان کے بڑے شاگردوں نے جیسے محمد بن زید شافعی رحمہ اور عبداللہ بن مبارک اور محمد بن حسن شیبانی وغیرہ نے ان سے روایت کی ہے۔

اور دوسری صفت کی بنا پر ان سے ان کے مذہب کے بڑے بڑے ماسنفد اس سے مسائل کو یا یہ منقریب ان کا ذکر آئے گا۔

امام مالک رحمہ اپنے فتاویٰ میں اہل اہل اعتماد کرتے تھے۔ کتاب شدہ پر اہل حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جو ان کے نزدیک ثابت ہوا اور اس بارہ میں ان کو حجاز میں رہا ہے۔ بڑے محدثین پر تھا وہ اہل مدینہ کو جس چیز پر عمل کرتے ہوئے پاتے اس کو بڑی محبت دیتے خصوصاً ائمہ کے قتال کو جن میں مقدم ثمرن تھے اور کبھی حدیث کو اس بنا پر چھوڑ دیتے تھے کہ اس پر عمل نہیں ہوا اس بارہ میں کثر شہرہوں کے فقہار نے ان سے بحث کی ہے اور ہم نے اس سلسلہ میں اس سے قبل لیث بن سعد کا خط ان کے نام درست کر دیا ہے اور امام شافعی نے اپنی کتاب "ام" میں در اسی طرح ابو یوسف شاکر کو امام ابو حنیفہ رحمہ نے ان کی تردید کی ہے پھر وہ قیاس پر اعتماد کرتے تھے جب کہ کتاب سنت کی نص نہ ہون کی عزت میں مرسلہ پر عمل منسوب کیا گیا ہے۔ جیسے حنیفہ کی عزت استحسان کا قول منسوب ہے اور انہی مضامین مرسلہ کو استنباح بھی کہتے ہیں اور مضامین مرسلہ کو سلب وہ مفتی ہیں جن کی شریعت سے نہ بدلنے کی کوئی دلیل ملتی ہے اور نہ باسباب غرض کے کوئی ممانعت ملتی ہے اور اس پر عمل کرنا اس وقت موجب نفاق ہو سکتا ہے جب کہ وہ کسی دوسرے دین سے مکر اسے یا کسی شخص اور قیاس کے قیاحت ہو۔ اور اس کی مثال پھر کی کا تر کر کے کے لئے کسی شخص کو منرا دینے کی ہے جس کے بارے کے امام مالک رحمہ نے فرمایا ہے۔

لوگ مخالفت کرتے ہیں کیونکہ یہ ایسی مصلحت ہے کہ جس کی دوسری مصلحت معارضہ ہے
 ورنہ اس شخص کی مصلحت ہے جس کو مارا جائے کیونکہ بہت ممکن ہے کہ دوسری ہو اور گناہگار
 کو نہ ایک برصغیر کے کو مارنے سے اس کی ہلاکت ہو کہ اس طرح ماں برآمد کرنا دشوار
 ہوگا تو اس طرح ایک برصغیر کو مارا دینے کا وہ دائرہ کھل جائے گا اور اسی طرح منقود الخیر کا مسئلہ ہے
 کہ جب اس کے موت و حیات کی خبر معلوم نہ ہو اور وہ کئی سال قتل کر دیا اور شوہر کی علیحدگی
 سے نقصان آئی یا اندر وہ خود تیس کا حیض کئی سال سے بند ہے اور نکاح کے لئے اس کی
 عدت رک گئی اور نکاح نہ کر سکی تو امام مالک رحمہ اللہ نے ان دونوں صورتوں میں حضرت عمرؓ کی رائے
 کو لیا کہ منقود الخیر کی بیوی خیر نہ ملنے کے چار سال کے بعد نکاح کرے اور دوسری صورت
 مدت میں گزرنے کے بعد تین ماہ عدت میں بیٹھے جو زمانہ میں تو مجموعہ ایک سال ہوا پہلی عدت
 میں بیوی کی مصلحت کا خیال رکھا اور غایت شوہر کی مصلحت کا خیال نہ رکھا اور دوسری
 میں بیوی نے وجہ کی ہی مصلحت کا خیال رکھا باوجودیکہ یہ اس شخص صریح کی مخالفت ہے۔
 اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے۔

وَالْمُتَّقَاتُ يَتَرَفَعْنَ فِي نِسَابِهِنَّ
 مَعَهُ عَوْرَتُهُنَّ أَيْبَامًا مَا هُوَ فِي بَيْتِ الْاِتِّفَاعِ

کہیں۔

شہادت قدوہ

در وہابی سن یاں کو نہیں پہنچی کہ معیروں کے حساب سے عدت کرے۔
 فقہانہ یہ کہ مصلحت مرسلہ ایسی مصلحت ہے جو مقصود شرعی کی حفاظت کی طرف رجوع
 کرتی ہے جس کا مقصود شرعی ہونا کتاب یا سنت یا اجماع سے معلوم ہو مگر یہ کہ کوئی فعل
 معین اس کے اعتبار کی شہادت نہ دے اور اس کا مقصود شرعی ہونا کسی ایک دلیل سے نہیں
 بلکہ ہمہ دلائل کے قریبوں اور متفرق دلائل سے معلوم ہوا اور اس لئے اس کا نام
 مصلحت مرسلہ رکھا گیا ہے اور اس کے اختیار کرتے میں اختلاف نہیں ہے بجز اس کے
 کہ دوسری مصلحت اس کی معارضہ ہو اور اسی صورت میں کسی ایک مصلحت کو ترجیح دینے
 میں اختلاف ہوگا جبکہ ہم نے اس کو احتمال کے مسئلہ میں بیان کیا ہے و مصلحت مرسلہ کی
 بحث مستحق نزاعی میں دیکھو کہ اس میں بہت تنقیح بحث ہے۔

اور ہم کچھ مسائل امام مالک رحمہ اللہ کے اس وقت ذکر کریں گے جب کہ ہم ان کے جب ہم امام مالک کی کتابوں پر بحث کریں گے اس وقت ان کے مسائل کا ذکر کریں گے۔

امام مالک رحمہ اللہ مدینہ میں قیام پذیر رہے۔ وہاں سے کسی دوسرے شہر کو نہ گئے۔ ان کی کثرت حدیثیں وہی ہیں جن کو جوابیوں نے روایت کیا ہے اور اسی کے موعا میں ان کو جوازیوں کے سوا اور لوگوں کا ذکر کرتے ہوئے کم پاؤں گے۔ لوگ ان کے پاس گئے جانتے تھے ان سے حدیث اور مسائل یکتے تھے انھوں نے سلسلہ میں وقت پائی۔

ان کے پاس جاسنے واول میں کثرت معریوں اور مغربی یعنی اہل فریقہ اندلس کے اور ہی لوگ پورے شمالی افریقہ اندلس میں ان کے مذہب کو پھیلاتے کہ ذریعہ سب کے ملاو دہ و باقدا و خراب ان میں ان کے ذریعہ ان کا مذہب پھیلتا ہے کہ ہم فقہ مالک کے ذکر کریں گے۔

یہاں ذکر ان کے پاس گئے اور ان کے مذہب کے ستون ثابت ہوئے تھے سب ذیل میں۔
 ۱۔ ابوالکلام عبد اللہ بن وہب بن مسلم قرشی ان کے آزاد کو وند نام تھے۔ مالک رحمہ اللہ اور بیٹ بن سعد اور سفیان بن عیینہ اور سفیان ثوری وغیرہم سے روایت کی جو امام مالک رحمہ اللہ کے حلقہ میں تھے اور امام مالک رحمہ اللہ سے فقہ کی تعلیم حاصل کی اور امام مالک رحمہ اللہ کے پاس سلسلہ میں پہنچے اور ان کی صحبت میں ان کی وفات تک رہے اور امام مالک رحمہ اللہ کو جب خط لکھتے "عبد اللہ بن وہب نقیہ مہرانی محمد مفتی" وہ اس طرح کے ان کے سرور کسی کو نہیں کہتے تھے۔ اور ان کے بارہ میں فرماتے کہ ابن وہب بڑے رحم میں اور ابن عبد اللہ کہتے ہیں کہ وہ امام مالک رحمہ اللہ کے مذہب میں سب سے زیادہ ثابت قدم اور قائم ہیں اور وہ ابن تہم سے زیادہ نقیہ ہیں۔ لیکن وہ تقویٰ کی وجہ سے فتویٰ نہیں دیتے تھے۔ اور ابن تہم کے تلامذہ کہ ابن وہب، امام مالک رحمہ اللہ کے اصحاب میں کسب دانش کے سب سے زیادہ جہلے والے ہیں لیکن انھوں نے نہ نصیحت دیوں سے روایت کی ہے وہ دیوں نہ کہہ تھے۔ اور کوئی ایسا نہیں ہے جس کو امام مالک رحمہ اللہ نے تو بیعت نہ کی ہو۔ بخیر ابن وہب کے کہ وہ ان کو بیعت کرتے تھے وہ ان کو بہت عزیز رکھتے تھے اور ابن وہب سے کہنا کہ اگر شریعت

محب نامک رحمہ اللہ لیث رحمہ کے ذریعہ نجات نہ دیتا تو میں گمراہ رہتا، ان سے پوچھا گیا۔
 یہ کیسے؟ تو کہا کہ میں نے کثرت سے حدیثیں روایت کی ہیں جس سے میں حیران رہ گیا
 لیکن میں یہ ان دیث امام نامک رحمہ اور لیث رحمہ کے سامنے پیش کیا کرتا تو وہ کہتے کہ اس
 کو اختیار کرو اور اس کو چھوڑ دو۔ سلسلہ میں ولادت مونی اور مصر میں سلسلہ میں وفات پائی
 ۲۔ ابو عبد اللہ عبد الرحمن بن قاسم غفقی جو بن کے آزاد کردہ غلام تھے امام نامک اور لیث
 اور بن ماجہون و مسلم بن خالد وغیرہم رحمہم اشتر سے حدیث کی روایت کی ابن دہب کے پاس
 دس بارہ سال تعلیم حاصل کرنے کے بعد امام نامک کے پاس گئے اور ان کی صحبت میں مدت زمانہ
 تک رہے اور امام نامک کے علم کو دوسروں کے علم سے غلو طرہ سے دیکھتی کہ وہ اس میں
 سب سے زیادہ ثابت قدم ہو گئے امام نامک سے ان کے دو ابن دہب کے بارہ میں دریافت
 کیا گیا تو فرمایا کہ ابن دہب عام ہیں۔ اور ابن قاسم فقیہ، ابن دہب کے اپنی ثبات سے
 کہا کہ اگر تم امام نامک رحمہ کی فقہ چاہتے ہو تو تم ابن قاسم کے پاس جاؤ کہ وہ اس میں منفرد ہیں اور
 تم دوسرے اور امور میں مشغول ہو گے، ابو یحییٰ بن یحییٰ کہتے ہیں کہ ابن قاسم ان سب سے زیادہ
 نامک رحمہ کا علم جانتے ہیں اور ان سب سے زیادہ قابل اعتماد ہیں انھوں نے مصر میں سلسلہ
 میں وفات پائی۔

۳۔ شہب بن عبد الرحمن بن قیس اعلمی المجد کی امام نامک رحمہ اور لیث رحمہ وغیرہ سے
 حدیث کی روایت کی اور امام نامک رحمہ اور مدنی مصری مشایخ سے فقہ حاصل کیا۔ سمعون رحمہ سے
 دریافت کیا گیا کہ ابن قاسم اور شہب میں سے کون سب سے زیادہ فقیہ ہے، امام شافعی رحمہ
 کہتے ہیں کہ میں نے شہب سے زیادہ کسی کو فقیہ نہیں پایا اور ابن قاسم کے بعد مصر کے وہی
 مقتدا ماننے لگے اور سمعون رحمہ سے دریافت کیا گیا کہ ابن قاسم اور شہب میں سب سے
 زیادہ فقیہ کون ہے تو فرمایا کہ وہ مثل ریس کے دو گھوڑوں کے ہیں کبھی یہ بڑھ گیا وہ دھڑکی
 دے بھی وہ بڑھ گیا یہ رہ گیا شہب سلسلہ میں پیدا ہوئے اور مصر میں سلسلہ میں
 وفات پائی۔

۴۔ ابو عبد اللہ عبد اللہ بن عبد اللہ بن ابی بن لیث امام نامک رحمہ اور لیث بن سعد رحمہ

ابن عیینہ وابن لہیعہ وغیرہم سے حدیث کی بہت ہی صالح ثقہ اور مذہب ایک روئے فقہ فقہ
اور امتیاز مائل و حلیم تھے اور اشہب کے بعد انہی کو مصر کی پیشوائی ملی، اور بنی عبد کرم کرم
میں وہ مرتبہ اور ترقی حاصل ہوئی جو در کسی کو نہیں حاصل ہوئی تھی اور امام شافعیؒ کے دوست
تھے اور جب آئے تو انہی کے پاس ٹھہرے انھوں نے بن کی بڑی عزت و احترام کی کی بنی
کے پاس ان کا انتقال ہوا امام شافعیؒ سے حدیث کی روایت کی اور ان کی کتابیں اپنے اپنے
بیٹے کے لئے لکھیں اور اپنے بڑے بھائی کے ہاتھ میں چھوڑا اور بن قاسم و بن وہب
و شہب نے ابن عبد حکم کے لئے وصیت کی کہ وہ بن قاسم و بن وہب کے درمیان میں منہ
میں وفات پائی۔

(۱۵) ابی نعیم بن فرج اموی ان کے سزا کردہ مذہم تھے مدینہ کا سفر کیا تاکہ امام مالک سے
کلمات حدیث کبریٰ لکھیں جس دن وہ شہر میں داخل ہوئے میں اسی دن ان کی وفات ہوئی
کے بعد ابن قاسم و ابن وہب و شہب سے علم حاصل کیا۔ اور ان سے سماعت حدیث کی اور
انہی سے فقہ حاصل کیا ان کا شمار ابن وہب کے بزرگ ترین اصحاب میں تھا اور ان کے کتاب
اور مخصوص لوگوں میں تھے، اشہب سے پوچھا گیا کہ اپنے بعد تبار سے کسے چھوڑتے جاتے
ہو تو ابی نعیم بن فرج کو، اور ابن ابی ولف فرمایا کہ مجھے فقہ کا راستہ ابی نعیم بن قاسم سے
ملے اور شہب سے اپنے ساتھ اس کے ساتھ فتویٰ دیا کرتے تھے اور ابن عیینہ فرماتے ہیں کہ امام مالک
کی رائے کو مد کی فتویٰ میں سب سے زیادہ جنت والے ابی نعیم تھے کیونکہ وہ ان کے ایک
مسند بناتے تھے۔

(۱۶) محمد بن عبد الرحمن عبد الحکم انھوں نے اپنے والد اور بن وہب و شہب بن
القاسم و غیرہم اصحاب مالک سے حدیث سنی اور امام شافعیؒ کی صحبت میں بھی رہے اور ان
سے بہت کچھ حاصل کیا اور ان کی کتابیں لکھیں۔ ان کے دند سے ان کے بھائی چھوٹے وقت
حکم دیا تھا کہ شافعیؒ اور اشہب کے پاس رہ کر تعلیم حاصل کریں اور محمد بن وہب کے پاس
کو سب سے زیادہ جنت والے تھے ابن عیینہ کہتے ہیں کہ وہ امام شافعیؒ میں کمال کی نظر
سے تھے اور جس بات کو وہ کہتے تھے اور جس مذہب کی وہ تقلید کرتے تھے اس پر وہ ہرگز

اور تحت بیان کیا کرتے تھے اور ان کے پاس لوگ مغرب اور اندلس سے علم و فقہ حاصل کرنے آیا کرتے تھے اور مصر کے پیشوا مانے گئے مصر میں ۱۸۲ھ میں پیدا ہوئے اور وہی ۱۸۲ھ میں وفات پائی۔

ابو محمد بن برائیم بن زیاد اسکندر کی المشہور بہ ابن مواز، ابن ماجنون اور ابن عبدالحکم سے فقہ و فہم کی اور اہمیت پر اعتماد کیا اور ابن القاسم سے بچپن میں روایت کی، مصر میں ان کے قول پر اتنا دیکر جاتا تھا فقہ اندلس کی میں ان کو رسوخ حاصل تھا ۱۸۲ھ میں ولادت ہوئی اور دمشق میں ۱۸۲ھ میں وفات پائی۔

فریقہ و اندلس میں امام مالک کے حسب ذیل شاگرد تھے۔

۱۔ ابو عبد اللہ زیاد بن عبد الرحمن قرطبی الملقب بشیخون، امام مالک سے موصوفی سنی اور فقیہ کی میں سے سن کر کتاب ساری پر ساری زیاد کے نام سے مرتب کی جو کافی مشہور، و ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں جس میں ایٹ بن سعد اور ابن عیینہ شامل اور زیاد سنہ ہی سب سے پہلے اندلس میں موصوفی امام مالک کو فقیہانہ حیثیت سے درس میں داخل کیا پھر یحییٰ بن یوسف نے کہا تبارک اہل مدینہ زیاد کو فقیہ اندلس کہا کرتے تھے امام مالک کے پاس وہ وہ مرتبہ سفر کے گئے تھے ۱۸۲ھ میں وفات پائی۔

۲۔ یحییٰ بن دینار اندلسی حدیث کی جماعت کے لئے سفر کیا اور ابن القاسم کے پاس آئے۔ ۳۔ یحییٰ بن یوسف اندلسی کی اور ابن پراگ دیکھا اور اندلس و پس گئے اور مشرق سے فاری کے پاس جلتے تھے ان کے زمانہ میں قرطبہ میں ابن سے بڑھ کر کوئی نہیں تھا اور قرطبہ پیشوا ابن کوئی ابن القاسم کی تعلیم کرتے تھے اور ابن کو تبیل اندر عالم سمجھتے تھے فقہ و فہم میں ان کی تفریق کیا کرتے تھے اندلس میں ان کے معتمدوں میں کوئی فقیہ ان سے بڑھ کر نہیں تھا اور ابن امین کہتے ہیں کہ انھوں نے ہی ہمارے شہر یعنی اہل منبر کو مسائل سکھائے اور ان کی بدعت اور شان و شوکت کے باوجود وہ ان سے زیادہ فقیہ تھے اور جب وہ و پس آئے تھے تو ابن القاسم نے ان کی تین کوس تک مشایعت کی تو ان پر انتہائی کی توفیق کیا تم مجھ کو اس بات پر مامور کرتے ہو کہ میں نے ایسے شخص کی...

مشایعت کی جس کے بعد اس سے بڑھ کر فقیہ اور اس سے زیادہ زائد ہوگا، طلبہ علم میں سند
میں وفات پائی۔

(۳) یحییٰ بن یحییٰ کثیر البیہقی ان کے آزاد کردہ غلام تھے۔ ابتدا میں زیاد بن عبد الرحمن سے محدث
امام مالک رحمہ اللہ ہی پھر (۲۸۱) سال کی عمر میں سفر کیا اور امام مالک رحمہ اللہ سے دوبارہ مولیٰ پرش کرتے ہوئے
الاعتکاف کے چند ابواب میں ان کو کچھ ٹھک پیدا ہوا تو اس کو زیاد سے روایت کیا امام مالک
سے انہوں نے سند میں ملاقات کی اور ہی ان کے انتقال کا سال بتا اس کے بعد دوسرا
سفر کیا جس میں صرف ابن القاسم سے ملاقات کی اور ان سے فقہ حاصل کیا اور اندلس غم شیر
لے کر واپس آئے بیسی بن دینار کے بعد فاقوئی ان کی رائے اور یحییٰ کی رائے سے بے باقی
موتے اور بیسی کے ذریعہ ہی اندلس میں امام مالک رحمہ اللہ مذہب پھیلا گیا اس نے عمل سے
ان کے علم پر فنیلت رکھتے تھے۔ اور ابن سبابہ سے کہ اسے کہ فقیہ اندلس بیسی ابن دینار
ہیں اور اس کے سالم ابن حبیب اور اس کے مقل یحییٰ ہیں علم میں اندلس کی پیشوائی ان کی کوئی سند
میں وفات پائی۔

(۴) عبد الملک بن حبیب بن سلیمان سلمیٰ یہ طلبہ کے رہنے والے تھے ان کے دارالعلم
قرطبہ چلے گئے تھے اور ان کے والد نفع الرضیٰ میں بیرہ آگے تھے اندلس میں تعلیم پائی اور سند
میں سفر کیا اور ابن ماجہ بن دس طرف و عبد اللہ بن عبد الحکم اور اسد بن موسیٰ وغیرہم سے
سماعت حدیث کی اور سند میں اندلس گئے اور علم عظیم حاصل کیا پھر بیرہ آئے تو علم و عزت
میں ان کا شہرہ ہوا جس پر امیر عبد الرحمن ابن الحکم نے ان کو قرطبہ بٹایا اور وہاں کے محبتوں کے
طبقہ میں ان کو شامل کیا یہاں پر یحییٰ بن یحییٰ کے ساتھ جو وہاں کے مشاورۃ و منظرہ کے سربراہ
تھے رہے اور دونوں کے درمیان بہت سی تہمتیں قائم ہو گئیں کہ ان کے انتقال ان
سے پہلے ہو گیا ان کے بعد یہ ایک مقتدا بن گئے، عبد الملک رحمہ اللہ کے مذہب کی فقہ
کے ماہر اور حافظ تھے مگر ان کو حدیث کا علم نہ تھا اور نہ وہ صحیح و سقیم حدیث سمجھتے تھے، فقہ میں
امامت کے ساتھ ادب میں بھی ان کو معرفت حاصل تھی ابن موارن نے علم و فقہ میں ان کی تعریف کی
سب سے بڑی تاریخ فی السنن و اشعہ کے وہ مؤلف ہیں اور اس کے علاوہ بھی ان کی اور مؤلفات ہیں

سلسلہ میں وفات پائی۔

۱۰۔ ابو الحسن علی بن زیاد تونس، امام مالک و ثوری و لیث ابن سعد وغیرہمست حدیث کے زمانہ میں افریقہ میں ان کا مثل نہ تھا ان سے اسد بن فرات اور کنون وغیرہ سنے حدیث سنی امام مالک رحمہ سے موثق اور دیگر کتب میں اور فقہ میں وہ کنون کے معلم تھے افریقہ میں کنون سے کوئی بڑھ کر نہیں تھا اور قیروان میں اہل علم جب کی مسئلہ میں اختلاف کرتے تو تو علی بن زیاد کو کہتے تھے کہ ان کو صحیح مسئلہ بتائیں کنون فرماتے ہیں کہ اگر علی بن زیاد کو اتنی سم کی سبب ہوتی جتنی مصریوں کو سبب تونہ کوئی ان میں سے تھوڑا اور نہ کوئی ان کے ساتھ رہتا سلسلہ میں وفات پائی۔

۱۱۔ اسد بن فرات نیشاپور سے ایک نندان سے تعلق رکھتے تھے نجران میں پیدا ہوئے بودہ گھر سے تھے اور تونس میں جوان ہوئے پلے اور پڑے ہوئے وہاں علی بن زیاد سے فقہ حاصل کیا پھر مشرق کی طرف سفر کیا اور امام مالک سے ان کی مولا سنی پھر عراق گئے اور ابو حنیفہ کے شاگردوں ابو یوسف اور محمد بن حسن اور اسد بن عمر سے ملاقات کی اور ان سے فقہ حاصل کیا اور ابو یوسف رحمتے ان سے موثق امام مالک پر بھی انہوں نے "مدونہ" کی تالیف کی اس کا مقرب ذکر آئے گا اسی حوالہ سے قوسہ میں سلسلہ میں وفات پائی جب کہ وہ اس کے اسیر فوج اور تانی تھے۔

۱۲۔ عبد السلام ابن سعید نخعی مکتب یہ سنوۃ ۱۸۱ھ میں ان کی شامی ہے حمص کے رہنے والے ہیں ان کے والد حمص کی فوج میں شامل آئے تھے قیروان میں وہاں کے مشنک سے علم حاصل کیا بخیرہ علی بن زیاد سے کیونکہ ان کے پاس تونس سے سفر کر کے آئے تھے پھر نہ گئے اور ابی تمام و ابن و سب و غیرہ ملے۔ مصر سے حدیث سنی جو امام مالک اور ابو یوسف وغیرہ کے درمیان بڑا راستہ تھے پھر مدینہ کی طرف سفر کیا اور امام مالک کی وفات کے بعد وہاں کے ملکہ سے وفات کی اور سلسلہ میں افریقہ و پس لوٹے۔

۱۳۔ مرید کہتے ہیں کہ کنون ثقفی تھے اور اپنی فقیہ تھے ان میں کئی خصائیں ایسی تھیں جو کبھی ان کے ساتھ کسی میں نہیں تھیں، اپنا فقہ اپنا فقہ لیا، اور تقی میں حیرات اور دنیا

تخصیص فتویٰ اور دین دار و عبادت گزار تھے امام مالکؒ کے لئے ان سے بڑھ کر اور ان سے
 ان درجہ کو درجہ اولیٰ کے مذہب کو اس سے بڑھ کر کوئی دوسرا تھا اور انہی سے امام مالکؒ کا مذہب
 بنا مشرقی تہذیب پیدا۔

ابو سہیل بن اویس بن سہیل بن حماد بن زید قاضی بصرہ میں نشو و نما پائی اور
 بغداد کو بھی لایا اور وہیں حدیث کی رسم سے ک اور ابن معزل سے فقہی فصل کیا دیکھتے تھے کہ میں
 بصرہ میں رسول پر فخر کرتا ہوں ابن معزل پر کسی سے مجھے کتا یا اور ابن امیر بنی پر جس سے مجھے
 حدیث کی کتابیں ملتی تھیں اور ان سے فقہی مسائل کی جو کچھ بنانا چاہتا تھا وہیں سے ملتی تھیں کہ وہیں سے
 بصرہ میں ہوں یا کسی مذہب کے تفسیر سے ان کے مذہب کی شرح بیان کی تھی کہ مرثیہ سے نہیں
 ہیں درمنداں اور قرآن میں کوئی کتاب نہیں ہے امام مالکؒ اور یحییٰ بن سعید انصاری اور ابو یوسفؒ
 کی حدیثیں ہیں کہیں یا یہ حدیثیں ہیں کہ ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ یہ فقہان جو ہر ایک جامع
 تھے اور ہر ایک کے بعد اس درجہ پر سہیل قاضی کے کوئی نہیں پہنچا بعد کے قاضیوں سے
 ہر ایک کی ذات میں ان کے پاس تمام جامع ہوسکتا ہے سہیل کی کبریٰ بہت حاصل نہ ہوئی
 اور وہی درجہ ذات کے بھی قاضیوں سے درجہ پر تھے ان کے منہ سے آواز آتی تھی اور عمرو دنی کہتے
 ہیں کہ میں نے سہیلؒ کو نصیب تھا پہلے شام کے رہنے والے تھے وہیں کانپوں سے کہیں کہیں کہیں
 سات تھے رہنے والے تھے قاضیوں میں جس میں سے جس کا ذکر کیا جائے گا سند میں وہاں
 کوئی سند میں دلت پائی۔

اہل درمندی میں امام مالکؒ کے چارے شاکر اور!

جوہر بن عبد ملک بن عبد مزیز بن عبد سہیل بن سہیل بن سہیل بن سہیل بن سہیل بن سہیل
 کے درمندی تھے، جوشوں یہ قاضیوں کے سب سے بڑے گروہ کے پائے لگائی گئیں
 جب کہ یہ وہاں سے پڑ گیا کہ ان کے ہاں میں مرقی قاضیوں کا ہر ایک تفسیر، تفسیر سے ان کے
 تہذیب سے مستفید ہونے والے تھے ان پر سہیل سے پہلے ان کے دوسرے قاضیوں سے
 سہیل سے پہلے ان کے دوسرے قاضیوں سے پہلے سہیل سے پہلے سہیل سے پہلے سہیل سے پہلے

امام شافعی رحمہ اللہ آپس میں مذکورہ کیا کرتے تھے تو لوگ اکثر ان کی بات نہ سمجھتے تھے یہ کہ امام شافعی نے یہ بات میں بذیلِ جرح کے پاس ادب کی تعلیم پائی تھی اور عبدالمکک نے اپنے مامروں کے پاس بنی کعب میں بدوؤں سے ادب کی تعلیم حاصل کی تھی یحییٰ بن اکثم کہتے ہیں کہ قاضی عبدالمکک ایک دریا کی طرف میں جس کو ڈول مکدر نہیں کر سکتے اور سمون نے ان کی تحریف کو اور فضیلت بیان کی سے اور کہا کہ میں نے ارادہ کیا کہ ان کے پاس باڈوں اور ان پر ان کتابوں کو پیش کروں کہ وہ اجازت دیں اس کو ہائز رکھوں اور جس کو وہ ادا کریں میں بھی رو کر دوں اور ابن حبیب نے ان کی بہت تعریف بیان کی ہے عقل و سمجھ میں کثرتِ انخاب ماکک پر ن کو بلند قرار دیتے تھے ان سے یکسر کی جہل اور جلیل القدر امیر نے جیہ کہ احمد بن مندل اور ابن حبیب و سمون نے فقہ حنفی کا عمل کیا ہے

میں وفات پائی

یہ حضرت امام ماکک جرح کے جلیل القدر شاگرد اور ان کے مذہب کی اشاعت کرنے والے تھے ان کی نسبت امام ماکک کے ساتھ ایسی تھی جیسی شاگرد کی ات دے کے ساتھ در راہ کی کی تنہا کر کے واسطے کے ساتھ لیکن وہ ان کی مخالفت بہت کم کرتے تھے در اگر کہیں کچھ اختلاف پیدا ہوتا تو وہ اختلاف خود امام ماکک کے روایت کے اختلاف کی بنا پر ہوگا یا ان سے روایت کرنے والوں کے سمجھنے میں اختلاف کی بنا پر یا جتنے بھی ابن اسبغ بن قاسم ان سے اختلاف کرتے تھے ان جیسے ہم نے بیان کر دیا بہت کم ہو رہی۔

تیسرے امام امام شافعی رحمہ اللہ

ان کا نسب ابو عبد اللہ محمد بن وہب بن عباس بن عثمان بن شافع شافعی مہلبی بنی سلب بن عبد مناف سے ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چوتھی اور امام شافعی کی دسویں پشت میں تھے امام شافعی کی مائیں قبیلہ اذر سے تھیں اور فطرۃ بہت ذکی و ذہین تھیں۔

شافعی رحمہ اللہ کے وفات میں خرمہ میں سن ۲۰۴ میں پیدا ہوئے خرمہ کے بعد کا وطن مدینہ منورہ کے بعد دریں وہاں کسی ضرورت سے گئے تھے وہیں ان کا انتقال ہو کر وہیں ان کے روضہ پیدا ہوئے ان کے پیدا ہونے کے بعد ان کے بعد ان کے والدین کے بعد ان کے بعد ان کے

ثابت ہوئی امام شافعی نے رشید سے اپنی شیعہ مدت کی مدافعت میں جو کہا یہ تاکہ کیا میں اس کو
چھوڑ دوں کہ جو اپنے کو ان کا پیروں کا کہتا ہے (یعنی رشید) اور اس کو قبول کروں کہ جو اپنے کو
ان کو مذکور کہتا ہے (یعنی امام شیعہ) اس کلمہ پر رشید کے دل پر سخت جھڑا اڑا پڑا ان کو چھوڑنے کو کہہ
ان کو انعام دینے کا حکم کیا۔

اس فرصت میں امام شافعی رحمہ اللہ بن محمد بن شیبانی سے ملے جو ابی حنیفہ رحمہ اللہ کے شاگرد تھے اور
فقہ عراق کی کتابوں پر جمع ہوئے تھے اور اس پر ترقی اہل حدیث پر معلومات کا فائدہ کیا اور انھوں
نے محمد بن حسن سے کئی مناظرات کے جس کی حد رشید کو ملی جس سے وہ بہت خوش ہوا اور شافعی
کی کتابیں ان مناظرات سے بھرتی ہوئی ہیں شافعی عراق سے بغداد کی طرف سے دور تھے
میں مستقل تدبیر پر رہتے تھے۔ اور مدت دراز اور واسطہ کا سلسلہ جاری رکھا کیونکہ اگر یہ
تمام ملکوں کے علماء کے ہمدردی سے کہ تمام امام شافعی رحمان سے ملتے اور ان سے منکر کیا کہ
تھے اور یہ ان سے منکر کرتے رہا وہ لوگ ان سے منکر کیا کرتے تھے کہ وہ سلسلہ میں رہتے
ہوئے کہ وہ کیا بہ رشید کی وفات درجہ تدبیر میں کی حکومت زمانہ میں چنانچہ وہاں سے
اور اس مرتبہ ان کے آنے پر عراق کی ایک جماعت نے ان سے منکر کیا اور ان سے منکر
اپنی روکن ہیں جو عراقی مذہب پر ایم مذہب کے بار میں تھیں کہ ان میں اور اس مذہب میں
دیس آئے تو محمد بن ابی حنیفہ کی کہ پس ترک اور سال تک وہاں مقیم رہے اور
محمد بن حسن کی وفات ہو چکی تھی اور ابی حنیفہ کے شاگردوں میں اس وقت محمد بن ابی حنیفہ
لیکن امام شافعی رحمہ اللہ بن محمد بن حسن سے منکر کیا کرتے تھے ان سے میں یہ پھر محمد بن حسن سے
اس وقت تک بغداد میں ان کی شہرت پھیل گئی تھی اور وہاں کے کثر علماء ان کو بہتر پہچان کر چکے
تھے چنانچہ ان میں تیسری مرتبہ عراق سے اور وہاں کی سبب شیعہ اور عراقی سے منکر تھے
کی واپس نہ میں جب محمد بن عبد اللہ کے پاس میں مرزبان کی حیثیت سے شہر میں ذات و با نام
تاکہ کہ ترقی تمام مصر میں پیدا ہوئی کہ عراق کے مصر میں کے متعلق تھے کہ ان کے شاگردوں
میں سے انہوں نے ان کا کلمہ سننا تھا کہ محمد بن عبد اللہ کہ وہ شیعہ بنی رہے تھے جو ان سے منکر
کیا کرتے تھے۔

یہ ذکر کہ قتل شیعہ میں مور ابن نمیر کے قول کے مطابق تسلیم ہیں۔

رسا صدیق بنعلی اور ان کے اکثر عنقریب ان کے ذکر میں کیا جائے گا

رسا حسن بن محمد بن صباح زعفرانی بغدادی جو مذہب قیام کے راویوں میں سب سے زیادہ
ثبوت تادم اور ثقہ ہیں کتاب عرقانی کی طرف منسوب ہے اور شافعی کی مجلس میں قرأت کے زمانہ
در وہابی موصوفت اور ان کی قرأت سے حمد و ثناء اور اگر کسی نے حدیث سن لی وہ در اسکے ایک
کاؤں کی طرف ہیں کاتب زعفرانیہ سے منسوب ہیں پھر بغداد کے بعض مستوفیوں میں بیعت تو وہ
رستہ کی طرف منسوب ہو گئے۔

زعفرانی نے سفیان بن عیینہ اور شافعی در غیر دستہ حدیث سن لی اسے بخاری و دیگر
حدیث سے روایت کی ہے بجز مسلم کے اور شافعی میں ان کے حدیث کی بہت قرائت کرتے تھے
تھی کہ ان کے بارے میں یہ خبر ہے کہ میں نے بغداد میں ایک ایسے شخص کو دیکھا جو عربی و فارسی و
عربی اس کے متبادل میں مثنیٰ شیعہ میں روایت پائی۔

رسا جوق تیس بن علی کرہی و اگر قیام کے مذہب پر ثقہ بن علی کی پھر شافعی سے فقہ کی
تیس بن علی کی سب سے اور ان کے در و درمیان سے جی حدیث سن لی اور ان کو شافعی زعفرانی
کے کاؤں کی بازت کی اور وہ ان سے حدیث سن لی روایت کرنے سے بہرہ ور کیا ہے جو کہ
امام ابن جریج نے بیان کیا ہے کہ اگر مسند غزالی یا ہر بیٹے ان کے ان کے پھر ان کے
کے آثار پڑھنا موقوف ہے اور یہ عجیب ہے کہ محمد بن عبد اللہ زعفرانی شافعی روایت کا
ستہ کیا کرتے تھے کہ بہت بزرگ تھے ان میں در و درمیان سے کہیں کے علم و تحقیق سے بہرہ
میں ہاتھ اور ان میں بھی سب سے ایک بہرہ مند سے ان کے بارے میں غزالی یا ہر بیٹے کا
لوگوں کی خبر سے گزرا ہے کہ ان کی شریعت کی توجہ بڑھ گیا

رسا محمد بن علی بن ابی انور زعفرانی شافعی کے بڑے شاگردوں میں سے ہے
پھر انہوں نے ان کے شاگردوں میں شامل ہوئے اور ان کی سب سے بہت کر سکتے ہیں
سنے کے لئے کہ ان میں سے ایک شخص جو زعفرانیہ حدیث سن لے دینے جی اور شافعی سے
ان کو اپنی کتاب پر لکھ کر دیا کہ وہ ان کی مجلس میں کہ ان کی توجہ بڑھ گیا

اتبار سے نہ کہ درجہ کو گر دیا اب بکلی نے کہ وہ بہت سے قبل اعتراض مسائل کے قائل
 تھے نہ چکے، کہتے تھے کہ حدائق معانی سے نہیں پڑتی اور ویں یہ تھی کہ سب نکاح منع اس نے
 جائز نہیں کہ وہ یہ فقہ سے جو ایک منفعت سے متعلق ہے تو اس حدائق یا منفعت ہی عقد متعلق
 سے اس کے حد اب بکلی نے کہا کہ یہ قول بالکل باطل اور اجماع کے خلاف ہے اور
 وہ نہ یہ کہ قول کے مثل سے جیسا کہ بن ہرم سے محل میں مراست کا ہے کہ تو شخص بک
 کی حب مہینہ کی بتد سوتا ہے پر حدائق سے بک کو در وقت کا ذکر کیا تو اس کے اس کے سے
 نہ اس حدائق کوئی در نہ حب مہینہ ترمیم ہو گا۔ تاہم یہ ان مسائل میں سے ایک ہے جس
 میں نہ ہر فقہ پر ہیں۔

اور شافعی کے عراقی شاگردوں نے فقہ حمال کیا

۱۔ داؤد بن علی امام اہل نہ ہر ہیں کی بیان ہم غیثہ و غریب کریں گے
 ۲۔ ہاشم بن سعید انصاری بخندوں نے مرقی اور بیح سے علم حاصل کیا وہ ہر ہر میں جن
 سے بغداد میں امام شافعی کی کتابیں مشہور ہوئیں اور انہی سے ابن سیرین نے فقہ حمال کی سند
 میں وراثت پائی۔

۳۔ داؤد بن علی بن عمر بن سمرقانی حسیں زعفرانی وغیرہ سے حدیث کی روایت کی اور
 اپنی تمام حدیثوں سے فقہ حمال کیا، اور ان کوئی حدیث کے تمام شاگردوں پر تھی کہ مرقی پر ترجیح رہے
 تھے شیخ جو حمالہ مرقی کہتے ہیں کہ مرقی ہر ہر میں بنی انصاری کے ساتھ چلتے ہیں لیکن وہ حدائق
 فقہ میں نہیں، اور وہ پہلے شخص میں ہندوں کے مناظر کا اور زکوان اور یوگوان کو بدل کا حرقہ
 سکھایا، اور ان کی بہت سی تعینات میں جن کی تعداد ۲۰۰۰ تک پہنچی ہے اور ان کے دربار
 میں ہی ہر ہر کے اور ان کے ٹکے محمد کے اہل بیت سے مشہور مندرجہ ہوئے
 تھے حدائق وراثت ہوئی۔

۴۔ ابو سعید بن عبد بن بن ہرانی جو بنی انصاری کے نام سے مشہور تھے ابن سیرین
 سے فقہ حمال کیا اور وہ حدیث تک نہیں مشہور تھے جو فقہ حمال و مندرجہ و ادب تک نہیں درجہ میں

در اصول مذہب میں ان کی ایک تفسیر سب اہم بنایا۔ سنی سنی میں روایت پائی۔
 دوسرا جو ہنر محمد بن جریر نسری کہ تفسیر میں ان کا اثر ہے۔ دوسرا یحییٰ و کرب بن گے۔
 ہم شافعی کے صریح شاگرد حسب ذیل میں۔

۱۔ یوسف بن یحییٰ بن زید نسری جو مصر میں شافعی کے بڑے شاگردوں میں سے تھے۔ شافعی رح
 سے ائمہ میں کیا اور ان سے اور بعد ائمہ میں وہ سب دوسرے سے حدیث روایت کی اور ان کی
 ایک مشہور کتاب تفسیر ہے جس کو شافعی کے کم سے مرتب کہیں گے۔ ہم شافعی و نسری میں ان پر
 توجہ کیا کرتے تھے۔ ورنہ ان کے پاس آتا تو اس کے پاس بھی گرتے تھے۔ وراپنی موت کے
 بعد اپنے شاگردوں پر ان کا فیصلہ بنایا جن کی تعلیم و تربیت سنی بڑے بڑے ائمہ پیدا ہوئے جو
 ائمہ شیعہ میں بھی تھے اور ہم شافعی کے کلام و حرف میں پیدا ہوئے۔ نقل قرآن کے زمانہ میں خدا
 میں قید کی حالت میں سنی میں روایت پائی۔

۲۔ ابو یزید اسماعیل بن مرقی نسری سنی میں پیدا ہوئے۔ اور جب جوان ہو کر علم
 حاصل کیا اور حدیث کی روایت کی یہاں تک کہ جب ہم شافعی دس^{۹۹} میں مصر کے قون سے
 نقل حاصل کیا۔ یہاں شیعہ زیدی کہتے ہیں کہ ابومسلم مجتہد اور منہج تہمت صاحب جہت و معانی دقیقہ
 پر غور کرنے والے تھے۔ ان کے حق میں شافعی کہتے ہیں کہ مرقی میرے مذہب کا تلامذہ ہے اور
 ان کے سنی ہیں کہ ہیں۔ یوسف بن یحییٰ شافعی مذہب کہ مذہب شافعی کے کثرانی و غریب و حرق
 و شام نے ہم حاصل کیا۔ سنی میں روایت پائی۔

بعض روایت مرقی اپنے ساتھ دیکھتی تھی کہ سنی اور اپنے لئے سنی راویا کرتے
 ایک شافعی اصحاب سے انصاف سے کہ مذہب میں بے یار و آواز کی حیثیت نہ دیتے تھے۔ ورنہ کچھ
 زیادہ بھی نہیں ہیں۔

۳۔ زین بن سینان بن عبد الجبار مرادی ان کے سزا کردہ نظام جو جات یثقی میں موزوں
 تھے سنی میں پیدا ہوئے۔ ہم شافعی کی خدمت میں بہت اور سنی بہت تھیں جس کا
 وہ سنی حدیث روایت کی اور یہ کہ ان کے نزدیک ہیں۔ اور اس سے دور وائیں کرتے ہیں
 حایر خدا و تعالیٰ تھا۔ میں حق کہ میں اور مرقی میں کسی روایت میں کوئی تفرق ہو جائے تو

شرکت کا بہترین زیور ہے سنت میں ذات پائی۔

یہ چاروں ائمہ مشہور اہل تشیع ہیں جن سے ان کے مذہب مشہور اور مدوں ہوئے اور

باقی رہے۔

اکمہ شیعہ

اس دور میں شیعوں کے دو مذہب مشہور ہوئے۔ وہ دو شیعہ زید یہ اور شیعہ امامیہ ہیں۔
 زید یہ کی نسبت زید بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب کی طرف سے بنوں کے دائرہ شیعہ
 بن عبد شمس پر خروج کیا اور ان میں سے بہت سے لوگوں نے خلافت کی طلب میں بنی امیہ و
 بنی عباس کے خلاف بغاوت اور خروج کیا بعض نے بلخ و طبرستان و بلوچستان میں کچھ کام کیا لیکن
 حاصل کیا۔ اور اس مذہب کے ائمہ ان کے زمانے سے ان کے ائمہ میں ابتداء کی شرط ضروری ہے اور
 اسی لئے ان میں محدثین فقہ میں اسے رکھنے والے زیادہ ہوئے اور اس دور میں ان کے بہت
 بڑے مجتہد ہوئے۔ ان کے والدین ابی القاسم احمد بن محمد بن علی بن زید بن علی بن حسین بن علی
 میں جنہوں نے مذہب زید یہ پر بہت سے کتابیں لکھیں جو اب اس مذہب پر مرتب ہیں جیسے کتاب
 احباب و ذکاب و ذات وغیرہ۔

اور انہی ائمہ میں سے ایک امام واقعی و محقق حسن بن زید بن محمد بن اسماعیل بن علی
 زید بن حسن بن علی ہیں۔ اور یہ جس جید عالم میں سے تھے اور بلخ و طبرستان میں انہوں نے بغاوت
 کی اور شیعہ میں اس پر قابض ہو گئے اور وہاں تک پہنچے۔ شیعہ تک اس پر قابض رہے۔
 انہوں نے فقہ میں ایک کتاب جامع اور کتاب بیان و فیہ لکھی ہیں۔

اور انہی میں سے تادم بن برہیم طوسی صاحب معتمد ہیں جو بلخ میں سے تھے
 ان کے زمانہ سے شیعہ تک پہنچے۔ زید یہ اسمیہ انہی کی طرف سے مذہب ہے ان کی کتابیں
 مشربہ و کتاب بیان و مذہب وغیرہ ہیں۔

اور انہی میں سے ہادی بن محمد بن تادم بن برہیم صاحب معتمد ہیں۔ شیعہ سے
 شیعہ تک پہنچے۔ انہی کی طرف سے زید یہ ہادی بن محمد بن تادم بن برہیم صاحب معتمد ہیں۔ ان کی کتابیں
 ہادی بن محمد بن تادم بن برہیم صاحب معتمد ہیں۔

اور اس دار کے بہت سے عمار اور محدثین مذہب زید یہ کو امامت میں حق سمجھتے تھے۔
 اور بزرگین کی اکثریت شیعہ زید یہ ہے اور یہ فرقہ شیعوں کے تمام فرقوں سے جمہور کے مذہب
 کے زیادہ قریب ہے۔ یہ کہ زید یہ شیخین کی تفتیش نہیں کرتے اگرچہ یہ خیال کرتے ہیں کہ حضرت علیؑ
 امامت کے معاملہ میں ان سے بہتر ہیں۔

شیعہ امامیہ اثنا عشریہ کے اس زمانہ میں سب سے بڑے امام ابو عبد اللہ جعفر صادقؑ میں
 سادہ سادہ بیت میں سے تھے درہر بات پر کچھ کہنے کے وجہ سے وہ عمارتی مشہور ہوئے سندھ
 میں پیدا ہوئے ان سے امام ہاکم بن اسلم اور امام ابو حنیفہ رحمہما در کثرت عمار مدینہ نے روایت کی
 ہے مگر امام بخاری کی روایت سے ان سے کوئی حدیث نہیں لی۔ اور ان کے والد ابو جعفر محمد باقرؑ میں
 کذا کہ زید یہ آپ کے درون بزرگوں پر ہی شیعہ امامیہ کے فقہ کی روایت ہے اور اس دور میں
 ان کے سب سے بڑے محدث ابو منفر محمد بن مسعود عیاشی اور ابو علی محمد بن احمد بن الجندی ہیں
 درجن کو شہرت شیعہ امامیہ حاصل ہے وہ زید یہ ہیں جو فرقہ وحدیث و معرفت کہم تشریح کی بنیاد
 شیعہ حضرت میں سب سے بڑے امام ہیں جو ابی جعفر باقر کے شاگردوں میں سے ہیں اور ان کے
 لڑکے حسین بن زرارہ اور حسن بن زرارہ میں جو ابی عبد اللہ جعفر صادق کے شاگردوں
 میں سے ہیں۔

اس فرقہ کی بنیادوں مومر ہے کہ امام معصوم ہیں اور علی رضی اللہ عنہ ہی رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے جانشین ہیں کہ ان کو شہادتیت کہی ہر انہی سب کچھ بتا دیا اور انہوں نے یہ سب باتیں
 ان کو پہنچا دیں جو امامت میں ان کے جانشین تھے اور اسی لئے امام کے قول ایسے میں جیسے
 شایعہ کے شعور اور یہ کہ حکام اسے در اجتہاد سے عاجز ہیں ہوتے بلکہ امام معصوم کی
 طرف سے جمل ہو سکتے ہیں اور اسی لئے ان کے بیان اجازت تمام اور قیاس کے اصول نہیں
 ہیں۔ بتانا کہ تو اس لئے کہ ان کے نزدیک اس شخص کے کہنے کا کوئی اثر ہی نہیں جو امام میں
 سے نہ ہو اور قیاس اس لئے کہ وہ اسے امام سے اور دین اسے سے حاصل نہیں ہوتا بلکہ وہ
 یہ لوگ تیسرے کے قول ہیں۔ اور تفسیر کو منصب یہ ہے کہ نشان مسیحا امتنان کے سوا اور بات کا
 خبر رکھتا ہے اس شہر سے کچھ کہتے جو اس کو اس کے مخالفین سے پہنچنے کا اندیشہ ہو

اسی لئے ان کتبوں میں جب ہموں کی ردیوں میں اختلاف ہو تا ہے تو ہوا مور جمہور کی رائے کے موافقت میں اس کے متعلق کہہ دیتے ہیں کہ یہ یلور قبیہ کے ہاگیا ہے اور یہاں جب تو ثابت ہے ان پر اعتراض کیا جاتا ہے۔

ان کے تنبہط احکام میں سیاست جو اثرات ڈالے ہیں اس کا ثبوت بہت کثیفہ نامہ میراث کے بارے میں اس بات پر متفق ہیں کہ تحقیق چار و پنجائی مدنی چچا پر مقدم ہے باوجودیکہ ان سب کا قول یہ ہے کہ وراثت کا مدار قربت پر ہے پس جس قدر نشان کا میت سے قریبی رشتہ ہوگا وہ میراث پانے کا دور کے قربت و اول سے زیادہ مستحق ہوگا اور کسی کے چچا زہ جانا وراثت میں ہوں سے متاخر ہے لیکن وہ اس کو چچا سے بڑھ دیتے ہیں اور یہ صرف اس لئے کہ حضرت علی بن ابی طالب کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وراثت میں حضرت عباسؓ پر مقدم کرنا چاہتے ہیں کی طرح ان کی اور نہیں میں وہ جمہور کی مخالفت کرتے ہیں سب ذیل ہیں۔

۱۔ ابی بنی، کو زکوٰۃ اس کی خیر پر اس کی اجازت کے بغیر نہ کیا جائے ورنہ اسے زکوٰۃ جب بھی پر اس کی اجازت کے بغیر کیا جاسکتا ہے اسی طرح بھوک چھی ورنہ بھی کھانا ہے۔

۲۔ غریبہ ورمیوہیتے نکاح حرم سمجھتے ہیں اور وہ نہیں جس سے یہ نکاح صحیح ہے نہ تعالیٰ کے حکم سے منسوخ قرار دیتے ہیں۔

والتمسکوا بعصم العسوافر :

۳۔ مرغی کو صدق دینے کا حق نہیں لیکن اس کو نکاح کر سنے کا حق ہے اور اگر کسی نے نکاح کر لیا اور اس سے صحبت کرنی تو جائز ہوگی ورنہ صحبت نہ کی جاتی کہ اسی میں اس کا تعلق ہوگا تو اس کا نکاح باطل ہوگا اور اس عورت کو نہ بہاٹے گا نہ میراث۔

۴۔ رندانیت کی حرمت اسی وقت ہوگی جب کہ ایک دن ایک رات دو درمیاں ہو جائیں عورت جس سے ایک ہی مرد کے بعد سے کہ جنہوں سے پر سے چند مرتبہ اس میں دو درمیاں کہ اکڑیں اس کے سوا کسی عورت سے دو درمیاں نہ ہوں۔

۵۔ بلاق میں کا مقدمے سے پہلے ہی کتاب میں حکم دیا اور اس میں بھی نہ تھا مگر یہ دلائل کی سنت ثابت ہے کہ جب عورت کو حین نہ آئے اور اس کے بعد وہ سپینہ پیش سے

کہ روایت کی ذرا ٹیٹھ پر واز ادیب تھے اور ان کے رسائل بہت مشہور ہیں وید میں مرشد نے
 کہا ہے کہ میں سے کوئی بہتر کہہ ایسا نہیں سنا کہ اس کے سننے والے کو اس کی نیند سے سینہ کی
 اختیاج نہ ہو وہ میں سے ان کو بھی تہقیر مارتے تھے ہوسے منستے نہیں دیکھا اور یہ بھی کہ قول ہے
 کہ جب اللہ تعالیٰ کسی قوم کی برائی کا ارادہ فرماتا ہے تو ان پر جنگ و جدل کا دروازہ کھول دیتا ہے اور
 عمل سے ان کو روک دیتا ہے اور یہ بھی انہی کہ قول ہے کہ وہ نقباءِ قبل انوس میں جو غبارت کے
 مدد دوسرے مقدمہ کے لئے فقہ و صل کرتے ہیں و در شبہ کی وجہ سے جو چیزیں حرام ہیں نہیں
 عدل کر دیتے ہیں اور ان کی شہور استقامت وہ گنگو ہے جو عبد اللہ بن علی سے نہیں ہے کہ سب
 کہ وہ شام آئے اور بنی امیہ کو قتل کیا اور یہ در وقت تھا کہ وہ اپنی فوت میں تھے جن کی تدفین میں وہ
 تھیں اس وقت اوزاعی کو بدکر ان سے پوچھا کہ بنی امیہ کے قتل کے بارے میں تمہارا کیا فتویٰ ہے
 آپ نے جواب دیا کہ تمہارے اور ان کے درمیان معاہدہ تھا بس کی پورا کرنا تم کو روزِ جزا تکس
 نے کہا تجھ پر انسوس ہے ایسا فتویٰ کی دست فرض کیجئے کہ ان کے اور ہمارے درمیان کوئی عداوت
 نہ تھکتے ہیں کہ مجھے پتہ ڈر ہو اور قتل ہو جائے سے گھبرا یا مگر پھر میں نے اللہ کے ساتھ اپنے
 کھڑے رہنے کا خیال کیا اور زبان سے کہا کہ ان کے خون بکھر رہے ہیں اس پر وہ جواب
 ناک ہوا اور اس کی آنکھیں اور گیس پھول گئیں در کبے لگا تو جاک ہو یہ کیوں؟ تو میں نے
 کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ کسی مسلمان آدمی کا خون بکھرنے صورتوں کے
 جائز نہیں ایک یہ کہ شازش شدہ شخص زندہ کرے دوسری یہ کہ ہمارے کے بد میں جان لینا اور تیسری
 یہ کہ کوئی شخص دین کو چھوڑ دے اس نے کہا کہ تجھ پر انسوس ہو کیا یہ امر و قہ نہیں کہ ہمارے کی کائنات
 دینی ہے میں نے کہا ۲ اگر ان کے ساتھ وصیت کی ہو تو تو دونوں حکم اس کے بعد نہ کرتے
 اس پر نہ ہوش ہو گیا وہ نہ کہ غصہ سے بھر ہوا تھا اور مجھے اندیشہ ہو رہا تھا کہ منقریب میرا مر
 تن سے جہاد کر دیا جائے گا پھر اس نے اپنے ہاتھ سے اس طرح شاز کر کے حکم دیا کہ میں کو
 دیکھ دو تو میں نکال دیا گیا۔

اور ذرا ان سے بحدیث میں سے کہ جو یوں کہہ سکتے تھے در جمل شاز
 کے طریقہ پر عمل کرتے تھے اور اوزاعی کی شاز سے پھر ذرا کہ کاندھیب بنی امیہ کی نسوں کے

سید الخدایس میں منتقل ہو گیا پھر شام میں امام شافعیؒ کے مدرسہ کے مقبض میں اور مدرسہ
اہم ہاگت کے مدرسہ کے مقابل سامنے تیسری صدی کے نصف میں ذرا ٹی کا مدرسہ قائم ہو گیا
اور ان کے منتقل شدہ میں ہو۔

سید بریلویان و وزیر بن صف ابھیانی جو نہ ہر کی کے نام سے مشہور تھے کو فریضہ
میں پیدا ہوئے اور انکی قیادت میں ابو یوسف اور ابی ثور وغیرہا سے علم حاصل کیا یہ امام شافعیؒ کے بڑے
تلمیذ تھے اور ان کے تلامذہ اور تفریع میں دو کتابیں لکھیں اور بغداد میں اسی کو عالم کی مقصدیت
ٹی پھر انہوں نے اپنے سے ایک سال مذہب بنایا جس کی بنیاد ہی ہر کتاب و سنت پر عمل
نہایت ہے جب تک کہ ان دونوں سے اجماع سے کوئی دلیل اسکی نہ ملے جس سے نہ ہر
کے سوا اور کوئی چیز مردانہ ہو اور جس بات میں کوئی نسخہ پائی جائے اجماع پر عمل کیا جائے گا
وہ قیاس کو باہمی چھوڑ دیا اور کہتے تھے کہ کتاب و سنت کی تمام نعمتوں میں ہر ایک کو خوب
موجود ہے۔

اور اس مذہب کی کتابیں تصنیف میں جن میں سے بعض کتابیں ان کے تلامذہ میں ہیں اور
بعض اصول میں ایک کتاب تفسیر کے درجہ میں ایک کتاب قیاس کے درجہ میں ایک کتاب تفسیر و حدیث
کتاب نیز وجوب حرم کتاب نیز کتاب رسوم و عادات و کتاب تفسیر و حدیث و کتاب
ایک بار خبر کی و نیز غیور و مستور میں سے تھے اور بہت سی کتابیں سننے سے انہیں
سننے اپنے باپ سے علم حاصل کیا اور ان کے مذہب یہ ہے۔

دو ذوق کے متبع ہیں۔ اور ان کے مذہب کے حقائق متوہین ہیں جو مسلسل تہذیب
تہذیب میں غرض تھے اور ان کے زمانہ میں درازدوب کی ریاست تھی اور ان کے بعد ان
کا کوئی مشغول نہیں تھا نہ نسل نہ جمید تھی نہ عام لوگوں کے نزدیک نہ غلام نہ مستعد
میں نہ تھی۔

وہ کہ مذہب پانچویں صدی کے نصف تک پیتا رہا پھر وہ منجموں ہو گیا اور ان کی بہت
سی ریسائیوں میں انہوں نے جمہور کی فسادت کی بہت جو تھی کہ اس کے بعد انہوں نے
کتاب و سنت پر عمل کرنے کا نتیجہ ہے اور جب سننے کی تہذیب بنی تہذیب بنی تہذیب بنی تہذیب بنی

(جو تسمیہ میں فوت ہوئے) کی کتاب میں اس قسم کے مسائل بہت سے دیکھے ہیں جن میں سے
یہاں چند ذکر کئے جاتے ہیں۔

۱۔ حرق تین انسان اور ان کے مشتقات سے پڑتی ہے۔ حرق - تشریح - فرق جب کہ
اس سے حرق کی نیت ہی جائے اور اگر وہ ان میں سے کوئی لفظ کہہ کر یہ کہے کہ میں سنہ حرق
کہا نہیں کیا تھا تو فتویٰ میں اسی کا کہنا مانا جائے گا اور حرق اور اس کے مشتقات کے
مقتضیٰ قتل نہیں اعتبار نہ ہوگا۔ اور ان تمام میں قتل نہیں بھی اعتبار ہوگا اور ان سب سے
درغ از سنہ حرق واقع ہی نہ ہوگی مگر اس سے حرق کی نیت کی سو یا نہ کی ہو حرق کی ہے نہ
قتل ہو ہی جیسے کہ کہہ دئے تو تسمیہ سبب ہر پست پست سے نہ کچھ کو برائی کر دیا تیری، کی تیری
گودن پر سبتہ میں سنہ تجھے تیرے خاندن کو بہ کر دیا یا غیر خاندن کا ذکر کرے۔ اور تکرار و
تبیہ کی ہے۔

۲۔ حرق میں دکان مت جائز نہیں۔

۳۔ کسی کا ٹیٹ ٹیٹ سنہ پانی پانی کی کو حرق کی تو حرق نہ ہوگی اور دکان کی کسی طرح
نیو کی سبب کی جیسے پتہ ہتی گرن میں سے کوئی طرح سنہ تو ایک دوسرے کے سنہ ہو
کے درجہ از وجہیت کے حقائق دونوں میں برابر ہیں اس کے سنہ بہت کی سو یا نہ کی ہو حرق
و سبب کہ یہاں کہہ کہ خبر میں صورت کے پانچ پانچ جسنے سبب خبر میں سبب پانچ پانچ جسنے
و حرق کر سبب اس کی گوئی فیصلہ میں قبول ہو جائے تو اس وقت کس پر حرق واقع
ہوگی خود وہ جو ہر باس تہر میں جس میں اس کے ساتھ صحبت کی ہو۔

۴۔ جس شخص سنہ حرق دسند کی ہیں اس کا قصہ حرق کا نہ تھا مگر حرق کی نیت سے یہاں
بہرہ گری کی یہ کہ وہ حرق دسند کے حرق کا نیت کیا جائے گا اور اگر وہ حرق نہ ہو کہ وہ حرق کی سبب
کہ سنہ حرق اس کو حرق نہ ہوگی۔

۵۔ حرق کے سے قسم زنی نہیں چاہیے پھر کہہ کہ سنہ حرق کی نیت نہ ہوگی
حرق نہ کی طرح ہوگی جس طرح کہ سنہ حرق کی نیت نہ ہوگی کہ سنہ حرق کی نیت نہ ہوگی
سبب سبب کہ سنہ حرق کی نیت نہ ہوگی کہ سنہ حرق کی نیت نہ ہوگی۔

۱۰۱) حلقہ: سنت نبوی و حلقہ بالیمین کے مثل ہے اور سب سے زیادہ حلقہ نہیں ہو سکتی
 حلقہ کی طرح ہوگی جس طرح کہ ستر عز و جن سے اس کا حکم دیا اور اس کی تعلیم دی اور وہ یہ ہے
 کہ حلقہ کا اردو کیا ہے اس کے سبب بائبل ہے اور ضرورت سے بجا نہ ہے۔

۱۰۲) جب سنہ پنی عورت سے کہہ کہ جب مہینہ کی بتا ہوگی تو بچہ کو حلقہ سے یا اور کسی وقت کا
 ذکر کیا تو اس سے حلقہ واقع نہ ہوگی نہ ب ورنہ اس وقت جب مہینہ کی بتا ہوگی۔

۱۰۳) جب سنہ پنی عورت کو کہہ دیا کہ وہ خود کو حلقہ سے تو اس کو حلقہ
 دینا نہ ہوگا اور خود کو حلقہ سے دینا نہ ہوگی اس کو حلقہ نہ ہوگی۔

۱۰۴) جب عورت کو اپنے شوہر سے دور کی ہو اور اس کا خوف ہو کہ وہ اس کی عورت سے
 کہ اس کا خوف ہو کہ وہ اس سے نفی رکھے اور وجہ نفی سے اس کی نفی ہو کر اس کو
 اس وقت کا حلقہ حاصل ہے کہ وہ فدیہ دے کر اس سے نفی ہو سکتی ہے اور شوہر پر نفی
 ہو تو وہ اس کو حلقہ دے سکتا ہے ورنہ نفی کو اس پر نہیں کیا جاسکتا بلکہ اس کی نفی کی
 نفی منہ کی ہے اور اس سے فدیہ دے سکتا ہے ورنہ فدیہ پر نفی منہ کی ہے اور وہ اس سے فدیہ دے سکتا ہے
 کے دو قول ہیں وہ ہیں کہ بائبل میں اس کے لئے ہے جو خود بائبل سے دور ہے
 اس عورت سے عورت سے یا عورت سے کوئی کیا بائبل سے دور ہے اس کی نفی کی ہے
 کی جیسے یہ ہے کہ عورت سے شوہر کو اس پر فدیہ سے نفی کیا جاسکتا ہے اور اس کی نفی کی ہے کہ اپنے جوت
 مال سے فدیہ دے کر اس کی عورت سے نفی ہوگی بجز اس کے کہ وہ نفی سے حلقہ دے یا نفی کے
 آخر کی ہو یا اس سے نفی نہ کی ہو اور اگر عورت میں اس سے عورت کرے تو بائبل ہے۔
 وہ بائبل کرے یہ نہ کرے اور جو کچھ دے اس سے عورت سے یا عورت سے اس عورت کو
 دیکھ کر دے۔

۱۰۵) حلقہ و عورت جوت جوت کو اس کی نفی کے عین نہیں اور اس سے نفی نہیں ہے
 کہ بائبل اس سے عورت سے نفی کی ہے کہ وہ نفی کی عورت سے اس سے عورت کی عورت سے
 نفی ہو کر اس سے عورت سے نفی کی نفی سے نفی کوئی یہ نہیں سہتی نفی کی نفی عورت میں
 وہ کوئی عورت کی نفی اس سے بن کر کوئی کے شوہر سے نفی کی نفی کی بن کر جو کچھ

ستہ ان کے مذاہب کی نفی نفی میں حتی تکلیف تھی اور غلوں سے مراد کون کی نفی سنت پر ہر
اور ان سے امر کو چڑھاتے تھے تو امر اس سے ان کو دھوکہ دیا لیکن وہ کسی سے نہ ڈرے نہ اپنی رسالت
بٹے کیونکہ وہ ایک عظیم مرتبت انسان تھے اور خیر مرتبت انسان اپنے معتقدات کے سلسلے میں
بڑی سے بڑی معصیتوں کو جیسے قتل و غارتگری اس بحث میں پڑنا نہیں چاہتے کہ ان کی رائے
میں تھی یا نہ بلکہ ہم گزشتہ زمانوں کی ایک تصویر آپ کو دکھا رہے ہیں۔

میں نے ابن سنی کی حقیقت شافیہ میں ایک فصل بھی لکھی ہے کہ اس کی دیکھی ہے کہ فردا میں
ان کی رائے کا اعتبار کیا جائے یا نہیں؟ اس مسئلہ میں میں قول نقل کئے ہیں کہ یہ تو یہ کہ
اعتبار کیا جائے گا اور وہی صحیح ہے اور دوسرا کہ اعتبار نہ کیا جائے اور سننا ذرا حقیقی
نے اس رائے کو تہجد کی طرف کیا ہے اور تمیز ایہ کہ اعتبار کیا جائے بجز ان امور کے جن میں قیاس
جلی کی قیامت ہو اور ابن سنی نے اپنے دلائل سے حدیث کی ہے کہ ان میں قیاس کی کار نہ کرتے
تھے بلکہ حدیث تھی کہ انکار کرتے تھے اور ابن سنی نے دواؤں کے ایک رسالہ میں کہا کہ ہمیں
حق ایک عبارت نقل کی ہے جو حسب ذیل ہے۔

"در قیاس سے حکم نہ لےو جب نہیں اور مستحسن نہ جائز ہے۔ چہ کہ وہ باز نہیں کہیں و
نہی ملے متدایہ وسلم نے ہر ایک دیا ہو تو کوئی شخص اسی کے مشابہ کسی چیز کو حرام کر دے اور اس کو
آپ نے حرام نہ کیا ہو بجز اس کے کہ وہ ایہ تبارک نے کہ اس کی حرمت کی علت یہ ہے مثلاً یہ کہ
کہ گھوڑوں کے بدلے گھوڑوں اس لئے حرام ہے کہ وہ توڑ جاتا ہے اور اس پر اس کو دھوئیں سے
کہ اس میں خون ہے یا اس کو مار ڈال کہ یہ سانپ ہے تو اس سے معصوم ہو جائے جس وجہ سے حکم دیا ہے
وہ بتا ہی دیا اور تو حکم ایسا نہ ہو تو نہ ہے کہ اس کی تیس ضرورت کی ہے اور جو اس سے کسی چیز کے
تو اس سے نہ ہوئی اختیار کی گئی و رد معافی کے باب میں داخل ہے گویا جس حکم کی علت ہوں
کوڑی کی گئی اس کو قیاس نہیں کہتے۔

۳۲۔ برتھ محمد بن جریر بن یزید ہمدانی، مشہور میں ہمدانی کے حوالہ میں یہ ہے
ہمدانی کی روایتوں کی خوب سیاحت کی "اس قدر معروف ہے کہ جس میں اس کا نام دوسرے
ن کے ساتھ ایک فن نہ ہو سکے۔ ہمدانی نے خوب روایتیں کیں ہیں کہ ان سے روایت دیکھیں کہ

زمانہ دور اس کی تاریخ سے واقف تھے ان کی تصانیف میں ان کی مشہور تاریخ سے عربی تاریخوں
میں سب سے بہتر کوئی تاریخ نہیں اور ان کی ایک کتاب تفسیر میں ان کی تفسیر میں ان کی
ایک کتاب تفسیر آریستو میں کوئی ذکر نہ کر سکے اور ان کی ایک کتاب اختلاف فقہ سب سے
ان کی ایک تفسیر کے کتب خانہ میں ہم نے محفوظ دیکھا تھا جو ان کے وصی صبح حم اور زیدانی علی
کی دیں تھے۔

ابن خلدون نے عصر میں مذہب شافعی کے مطابق ربیع بن حلیف سے فقہی تعلیم کیا
اور ان کی فقہی روش میں عبد اللہ بن ابی اویس اور عبد الحکیم سے تعلیم کیا اور سب میں بی فتنہ بل
سرق کوئی سب سے پہلے نک کہ ان کا علم قدر وسیع ہوا کہ ان کی کتاب فقہ میں ان کی سب
مستقل مذہب اختیار کر لیا ان کی تصانیف میں ایک کتاب الحیث اقوال سب سے اہم ہے ان کے
مذہب اقوال اور فقہ میں ایک کتاب بیفت سب سے اہم ہے ان کی وزیر کی فرمائش پر ان کی سب سے بڑی کتاب
بسیطہ کتاب شروع کی جس میں کتاب اہل بیت اور ائمہ کے زمانہ کے دور کی میں کتاب حکم و عمل ہے
ترتیب مرتب کی ہے۔

ائمہ ان کے شاگرد تھے ان کے منسوب کے مطابق فقہی تعلیم کیا سب اہل میں
اور ان کی عبد خزیمہ بن عبد بن زید بن یزید کی متعدد تصانیف ہیں ان میں سب سے ایک
کتاب دوا بن فلس جو دوا کے شاگرد ہیں ان کے دور میں ان کی اور ایک کتاب فقہ اجنبی سے قدر
عظیم ہے۔

ائمہ ان کے محدثین میں ان کی کتاب ہے۔

ان کے شاگردوں میں ان کے شاگردوں میں ان کی تصانیف میں ان کی مذہب میں ان کی وفات کے مذہب
اور کتاب دوا بن فلس کے شاگرد ہیں ان کی اور ایک کتاب مدنی ان میں ہیں۔
ان کے شاگردوں میں ان کے شاگردوں میں ان کی تصانیف میں ان کی مذہب میں ان کی وفات کے مذہب

ان کے شاگردوں میں ان کے شاگردوں میں ان کی تصانیف میں ان کی مذہب میں ان کی وفات کے مذہب
ان کے شاگردوں میں ان کے شاگردوں میں ان کی تصانیف میں ان کی مذہب میں ان کی وفات کے مذہب
ان کے شاگردوں میں ان کے شاگردوں میں ان کی تصانیف میں ان کی مذہب میں ان کی وفات کے مذہب

پڑھائی ہیں۔

اور یہ مذہب پانچویں صدی کے منت لک مشہور و معمول ہوا۔

یہ وہ مشہور مذاہب ہیں جن پر ایک زمانہ تک عمل ہوتا رہا پھر اس کے بعد ان کے ہٹنے و ختم ہونے کے و نہایت کتبوں میں ان کا نام باقی رہ گیا۔

ان کے دور دورہ بھی بہت سے ائمہ ہیں کہ وہ خود اجتہاد کرتے تھے لیکن ان کے مذہب کے پیچیدہ سنہ و سالہ ان کو میسر نہ ہوئے جیسے لیث بن سعد امام بن عمر و امام مالک کے دوست جن کے بارے میں امام شافعی نے کتبوں میں کہہ دیا کہ امام مالک سے زیادہ فقیہ میں کسی نے نہ تھا اگر وہ سنہ ۱۰۰ کو بغداد میں کیا اور ان کے دور دورہ بہت سے لوگ ہیں جن کے حالات سنہ کی یہ کتاب میں نہیں۔

دور دورہ یہ کہ یہ دور اجتہاد کا دور تھا اس میں تقلید کا کچھ اثر نہ تھا ورنہ علما و محدثین کے ائمہ کے شاگردوں کے دور میں تقلید بالکل نہ تھی بعد کے عہدوں میں تقلید شروع ہو گئی تھی لیکن اجتہاد استنباط کے متبادل میں بلند ہی ختم ہو جاتی تھی اس زمانہ میں کثرت کی رستہ بہت سے تھی ہم تقریباً ایک نسل میں چاروں طریقہ کی شاعت و ترویج اس دور کا حال کے سبب بیان کریں گے۔

مسائل کی حزیات

اس دور کے پہلے فقہ بالکل سادہ و سلیس تھے کیونکہ ان مسائل کا روزمرہ و مستعمل ہونا تھا۔ مگر گزشتہ ایک صدی کے دوران میں فقہی مسائل پر بنی مسئلہ کا شمار نہیں کیا کرتے تھے۔ لیکن اس دور میں اجتہاد نے کثرت سے مسائل پیدا کئے اور ان کے حل و جواب کے مسائل کے معاملہ میں بل عرق سب سے گئے تھے کہ انہوں نے قوت تخیل پر عمل کیا کہ ان کے مسائل نے نیز مسائل نکالے ہیں کہ کچھ تو ایسے تھے جن کو وجود میں تھا ورنہ ان کے مسائل کے وجود کی بہت خصوصیات تھیں کہ ان کے درمیان میں اختلاف تھا کہ وہ صحیح ہیں یا غلط ہیں بلکہ معمول سمجھتے تھے اس معاملہ میں اجتہاد عرق کے زیر غور تھا۔

پھر اس سے دیکھو درزیب قسم شکنی کی وجہ حقوق یا سہ کی اور نہ کوئی دوسری ذریعہ ہے
 کی قسم شکنی کی بنا پر یہ کہ اس سے درزیب میں تبدیلی کی تو وہ حقوق تو ان درزیب میں قسم شکنی کی
 بنا پر اور اگر اس سے اس میں سے کسی صورت کو باقی نہیں رہی لیکن یہ کہ تم میں سے ایک کو
 حقوق سے بھرنا اس کے لئے وہ یہ بنا سکتا ہے میں اس سے اس کو حقوق کی وجہ سے تو اس کو
 نصف ہوتا ہے اس کو میرا شہ نہ سہ کی درزیب اس کو وہ سے کہ ایک ہر وہ درزیب سے
 جو دونوں میں نصف نصف تقسیم ہو جس کے لئے کہ اس کو نصف میرا شہ کی ہے کی جو دونوں میں نصف
 نصف تقسیم ہائی اور نہ میرا شہ دونوں کے لئے کہ اس کو اس کے لئے کہ اس کو اس کے لئے کہ اس کو
 کی درزیب اس کو ایک میں تو دونوں کو اس کے لئے کہ اس کو اس کے لئے کہ اس کو اس کے لئے کہ اس کو
 کو اس کے لئے کہ اس کو اس کے لئے کہ اس کو اس کے لئے کہ اس کو اس کے لئے کہ اس کو اس کے لئے کہ اس کو
 اس کے لئے کہ اس کو اس کے لئے کہ اس کو اس کے لئے کہ اس کو اس کے لئے کہ اس کو اس کے لئے کہ اس کو
 اس کے لئے کہ اس کو اس کے لئے کہ اس کو اس کے لئے کہ اس کو اس کے لئے کہ اس کو اس کے لئے کہ اس کو
 اس کے لئے کہ اس کو اس کے لئے کہ اس کو اس کے لئے کہ اس کو اس کے لئے کہ اس کو اس کے لئے کہ اس کو

پہلے دوسرے سے کہیں کہیں تہی پڑیوں کو چھنا سب ہی کیا گیا کہ کروڑوں میں سے کسی کے ساتھ
محبت کر کے روئے چہرہ ہیں تو ترس جاتا کہ اس کے ساتھ کیا ہوتا ہے۔
اور یہ سن کر کہیں کہیں شاعری کی کتاب میں دیکھ سکتے ہیں۔

مُلَاقَاتُ الْجَمَابِ

[illegible]

جائے کی اور فیصد میں اس کی بات مان لی جائے گی اور اگر کہتے ہیں حدیث سب سے ایک کے بعد
 ایک چہرہ نہ ہوگی۔ باپ چہرہ کہیں سے نہ لے لیا تھا اس کے بعد ایک حدیث ہے کہ دووں کا یا تھک کو صرف
 اس وقت کے بعد دوسری حدیث دووں کا تو فیصد میں اس کی بات نہ مانی جائے گی اور اللہ تعالیٰ
 کے درمیان مان لی جائے گی۔ اور اگر مرد نے اپنی عورت سے کہا کہ تیرا بدن یا تھرا ہر
 یا تھرا پڑاں یا تھرا یا اس کے جسم سے کسی عضو کا نام لیا یا اس کی تنگی یا اس کا ایک طرف تو اس
 کو حدیث سب سے لے کر یہ کہا کہ تیرے بدن میں حدیث سب سے لے کر یہ کہا کہ تیرے بدن میں حدیث سب سے لے کر یہ
 میں سے ایک جز کا نام لیا تو اس کو حدیث سب سے لے کر یہ کہا کہ تیرے بدن میں حدیث سب سے لے کر یہ
 سے کہا کہ حدیث سب سے لے کر یہ کہا کہ تیرے بدن میں حدیث سب سے لے کر یہ کہا کہ تیرے بدن میں حدیث سب سے لے کر یہ
 کیا ہو سکتا ہے کہ میں نے لے لیا تھا کہ نصف واقع ہو جائے اس کے حکم سے جو ہو گیا اور نصف اس
 کے حکم سے ہو گیا جو بعد میں لے لیا تھا تو دو حدیثیں پڑ جائیں گی اور اگر اس سے کہا کہ تھکے حدیث میں
 سے کہا کہ تھکے حدیث میں سے تین تہائی حدیث سب سے لے کر یہ کہا کہ تھکے حدیث میں سے تین تہائی حدیث سب سے لے کر یہ
 تو اس میں سے ہر ایک ایک حدیث ہو جائے گی کیونکہ ہر ایک حدیث دو نصف تہائی تہائی یا چار چوتھائی
 کا ثبوت ہوتی ہے۔ لہذا اکثر کی نیت کو نہ تو غلط کے ساتھ نیت کے متبادر ہے پڑنے کی
 اور اگر کسی عورت کے ساتھ اپنی عورت کو دیکھ کر یہ کہہ کر تم میں سے ایک کو حدیث سب سے
 تو مرد کا قول اس بارہ میں متبر ہو گا اگر اس نے اپنی بیوی کا لہو کیا تھا تو اس کی بیوی کو حدیث سب سے
 جائے گی اور اگر اپنی عورت کا لہو کیا تو اس کی بیوی کو حدیث سب سے لے کر یہ کہا کہ لہو کیا ہے کہ میں نے
 اپنی عورت کا لہو کیا تھا تو قسم دے کر اس کے لئے اس کی عورت پر حدیث سب سے لے کر یہ کہا کہ لہو کیا ہے کہ میں نے
 حدیث سب سے لے کر یہ کہا کہ لہو کیا ہے کہ میں نے حدیث سب سے لے کر یہ کہا کہ لہو کیا ہے کہ میں نے
 کا کہ "وہ میں سے اس کی کیا مراد ہے اگر اس نے کہا کہ اس سے میری مراد کچھ نہ تھی تو اس کو صرف
 ایک حدیث ہوگی اسی طرح دوسری حدیثیں ہیں جو نیک کتاب ہم کا کثیر حصہ خیالی مسائل
 سے دور ہے۔

۱۔ کتاب مدونہ جو ہم ہاگ سے مختلف سبب حدیث کے معنی کثرت معنی سے

بہتر نہیں ہے کیونکہ اس کی اصل شریعت کی کتاب میں ہے۔

اب رہا قسموں اور نذروں کا معاملہ تو وہ ایک دہریائے ناپیدا کن ہے۔ اس میں ایسی قسم
نظر آئی گی جن میں جبرست دیگر متوجع ہے گویا قسموں میں سے ہر وہ چیز جو خیال میں آسکتی ہے۔
فقہائے ملتہ رکھ کر اس کا ذکر کیا ہے پھر اس کا جواب بھی نہ دیا کہ اس میں بیعت کی کیا سی
ہیں جس میں اخذات بدلے کے لئے سے معمول مختلف ہوتا ہے۔ کاش میں سمجھ سکتا کہ قسموں اور
آزاد کی وراثت کے بارے میں مسائل کی بھینچ تانی کیوں ہوئی، ہو سکتا ہے کہ اس بیعت پر قسم
لینے کا طریقہ کو جو قرن اول کے آخر میں پیدا ہو یہ اسی کا اثر ہو، جیسا کہ قرن ثانی کے ایک معاہدہ
میں ہے جس کا ایک نمونہ یہ ہے۔

”اگر تم نے ان معاہدوں میں سے کسی کو بدایا اس میں خیر پیدا کیا یا معاہدہ کی نیت
ورنہ کی کیا تم سے اس حکم کے تحت کیا جو تم کو میرے مؤمنین دیں یا تم پر اس قسم
میں جو ان کی طرف سے ہے تم پر مشروط کیا ہے تو تم سے شدہ کہ اور اس کے بدلے
نہ ملے تمہاریہ وسلم کا ذمہ ختم ہوگی اور تم مؤمنین و مسلمانوں کے ذمہ ختم ہو گئے
اور ہر دہاں جو سچ تمہارے ہر شخص کے پاس ہے یا وہ اس سے نادم نہ رہا ہے۔
وہ پچاس سال تک مسلمانوں پر صدقہ ہے اور تم میں سے ہر شخص پر بیت اللہ حرم
تک جو مکہ میں ہے پیدل پچاس دن تندر و سبب ہیں کہ تمہارے اس کو بغیر ہر گز
کے اس سے کسی چیز کو قبول نہیں کرے گا۔ اور تم میں سے ہر شخص کا ذمہ یہ ہے کہ وہ
پچاس سال تک اس کی نذر کا ایک ہوگا اگر اس سے وراثت کی ہر ذمت غریب و فقیر
میں کہ جس میں کوئی سنت نہیں ہے۔“

اسی طرح دوسرے قرار نامہ کے یہ الفاظ سنئے۔

کہ اگر میں یوں دوں، یا تو تمہارے ذیل سے وہ اس کی وراثت سے اور اس
کے ذیل سے یہ کی اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ وہی ہے اور
قیامت کے دن تمہاری سے کافر و مشرک ہونے کی حالت میں ہوں اور ہر وہ
جو یہ جو آج میری سب سے تین گندہ تیس سال کی مدت تک شادی کروں اس
پر صدق ہے تین صدق یعنی ۱۰۰۰

کیا یہ امور بیہ کی اور ندام اور مال اور تدریج کو بیعت کے قسموں میں داخل کرنے کی وجہ ان
 باب میں زیدتی مسائل کے باعث نہیں ہیں، اس قسم کی قسمیں دہانے والوں سے جملہ ائمہ سے
 اپنے انہیں میں کوئی مدد نہیں پائی بلکہ امام مالک بن انس نے درہل جہاز سے تویہ کہہ کر کہ درمجبور
 کردہ شخص پر قسم کا پورا کرنا واجب نہیں۔ ان سے جنگ کی گواہی غیر منظور کے عہد میں ان کو سزا دی۔
 گئی درہل یعنی سب سے کہ ان کو مارنے کا اہل سبب ہی تھا، اور ہندوستانی نے تو اپنے اس قول سے
 ان سے جنگ کی کہ کسی ایسی صورت کے تحت دینے کی قسم جس سے اس نے نکاح نہیں کیا یا کوئی
 اثر نہیں رہا کوئی ہم نہیں کہ ان کو اس کی وجہ سے کوئی مصیبت پہنچی ہو کیونکہ ان کے
 زمانہ میں نبی جعفر کے مثل کوئی نہ تھا اور دواؤں نے تو ان سے یہ کہہ کر جنگ کی کہ غیر اللہ کی قسم
 کی نہ کوئی قیمت ہے نہ اس کا کوئی اثر اور دوسروں نے بھی یہ کہہ کر ان سے جنگ کی کہ قسم میں شمار
 جائز ہے گویا چند دھوکے کے بعد ہی ہوا اور اس کا مطلب یہ ہے کہ گروہ قسم کھانے کے بعد ان کے
 کب سے تو قسم کی پھر کوئی قیمت نہیں رہتی اور ایک وقت ایک یہ واقعہ پیش آیا کہ منظور سے کہا
 گیا کہ ابوحنیفہ تمہارے ساتھ دین عباس کی منی منت کرتے ہیں اس شمار کی تجویز ہیں جو قسم میں
 کی جائے تو غیر ان سے اس بارے میں رسول کی قواہدوں سے خوب دیکھو جو شخص قسم
 میں شمار کو جائز کہتا ہے وہ دراصل یہ کہتا ہے کہ اس کی گردن میں بیعت کا پٹہ نہیں ہے کیونکہ
 وہ تمہارے ساتھ تو قسم کھاتے ہیں چہرہ بابر کی کہ استثناء کر دیتے ہیں چہرہ ان کو
 قسم کا پورا کرنا نہیں دیتا، ابو جعفر ابوحنیفہ کی اس بات سے بہت خوش ہوا رسول اللہ
 ﷺ نے علیہ وسلم اور ان کے اصحاب سے بیعت کو دیکھا اور اس کو بہت متاثر کر دیا جس کی
 وجہ سے انہوں نے بیعت رکھنے کو موت کی دوزخوں نہاؤں کی روح میں بہت فرق پاؤں گے کہ بیعت
 زمانہ میں صرف یہ کہہ کر میں تم سے بیعت کر رہا ہوں۔ ہر چیز کو شامل ہوتا تھا اور بیعت
 کر سنے والوں کے بعد قرآن کی حوا میں رکھتا تھا یا نئی حالت کو تصور ہی نہیں کرتا تھا اس
 سے کہ وہ شریعت سے دور اس نے اپنے شرف کو ہر پر رہن رکھ دیا ہے اور حجاج و منصور
 کے زمانہ میں بیعت کرنے والے ایک ایسی قوم تھی کہ نہ ان کے عہد پر بھروسہ کیا جاسکتا تھا
 نہ معتد پر خیر کسی کے کہ ان کے مولوں کے نہانے اور سنے اور توراتوں کے جہاں اور

نہ ہوں کی سزاوی سے مدد ملی جائے۔ اور اس کے باوجود عجیب و غریب بات یہ ہے کہ ان
بیہوشوں کو بڑا حشر ہے جس میں ان مسائل کو سنبھال کر لیا گیا ہے کہ کچھ دنوں پہلے چار نہیں کہ وہ
اصحاب شرط کے ایسے ہیں کہ پاس موجود حشر ہوں کہ اس کی سزا دے دیا جائے کہ
مکلف دے رہے ہوتے۔

تم ان مسائل کو دیکھو گے کہ عبادت کے ابواب تک پہنچے ہوئے تھے اس میں کثرت کی
صورتحی پاس ہے جن کا قصہ نکال کر دیا ہے اور اس کے وجود کی تشریح نہیں کرتی مگر نہیں ہے
اسد پر حشر کر کے اپنے بعد وادوں کو دینے کی طرف توجہ کی کہ نگر میں نہ پڑیں تو ان سے
ان کے مسائل کا تصور کر کے ان کے جوابات لکھے۔

کتاب مسودہ جو محمد رحمہ اللہ کی ہے جو تقریباً چھ جلدوں میں ہے وہ ہر جلد کے درج
پانچ سو ہیں اور جو بڑی تفصیل پر ہے اور ان سب میں مسائل کی تفصیل ہے۔ تو تصور کرو چاہئے
تو اس کے مسائل کی کتنی تعداد ہوگی جب کہ مختصر قدور کی میں جیسا کہ لکھا ہے ہیں بہت زیادہ
مسئلے ہیں تو مسودہ میں جس قدر مسائل ہوں گے وہاں کہ مختصر قدور کی اس کے دسویں حصہ کے
برابر نہیں ہے تو یہ ہے کہ یہ بہت بڑی تعداد ہے اور اس سے ان حشر کی کوشش
اور جدوجہد کا پتہ چلتا ہے۔

میں نے ہارٹڈ کی مسودہ اور امام شافعی کی کتاب ہر ایک پر ایک ہی موضوع کے بارے
میں پنے سامنے رکھا اور دونوں کے ایک ایک نثر دیکھنے سے جو نتیجہ نکلا وہ میں مبارک سامنے
بیان کرتا ہوں، شافعی دیکھتے ہیں تو پڑھتے ہیں وہ سب سے یہ چاہتے ہیں کہ جس اصول سے استنباط
کیا ہے وہ اس اصول کو ہمیں دورن بات کی مدد سے کے طریقہ پر ہے میں جن پر ہر حصہ ہے
بہت دست پہنچا ہے۔ اس کے بعد دیکھو گے کہ پڑھتے ہیں اس کے بعد کی طرف زیادہ غلبہ
رہتا ہے جب کہ اس کی غرض جو اب کی معرفت نہیں رہتی اور یہی لیکن ہارٹڈ شاگرد کے لئے ہے
اور اس کو مسائل کے جواب لکھتے ہیں جس سے وہ فرائض مسائل کی معرفت میں رہے انہیں کہ نکالتے
ہے ان کے دل میں کثرت کا تصور نہیں آتا جس کو وہ دیکھ کر نہ پائے اور اس کا جواب اس کی غرض سے
نہ گزرتا ہے اور اس میں پڑھنے والے کا زیادہ وقت نہیں لگتا صرف ان کی ذات کے لئے جس

میں جانتا کہ میں کے مسئلہ کا جواب مل جائیگا یہاں تک کہ میں نے فروغ کی زبان سے مسئلہ میں کسی پر
پیش کردہ کسی کا جواب نہیں دیا۔ چنانچہ میں نے یہ سبھی چار باتیں ہوں کہ مسائل کی شائیں لیکن میں دور کے خواص
تک سے ایک کیفیت ہے اور یہ کہ یہ بھی بہ کرم میں درج ہے کی شائیں نہیں تھی اور وہ میں کو بہ
جانتے تھے کہ میں کے متعلق جواب دینا جس کا وقتوں نہ ہو ہو تو میں کا نتیجہ کہ مسئلہ واسطے دو
دو دول میں دیکھو گے۔

مسائل الہیہ

تاریخ کو یہ عجیب و غریب واقعہ ہے کہ ایک خدائی مسئلہ مرتب کرنے اور ایسے فرضی
مسائل بتائے جس میں لوگوں کو بتائے کہ حکم شرعیہ سے کیسے پرکارا پا سکتا ہے ایک دلیل کے
مقتضی جو مسائل کے بنائے ہوئے قانون کی پابندی یہ بات سمجھ میں آ سکتی ہے کیونکہ وہ غیر
کو تفریح کے لئے قانونی مسائل سے ترکیب کر لیتا ہے۔ اور یہی اس کو اسکا کمال سمجھتا ہے۔
اس عجیب ام میں اتنی وسعت جو ہر مسئلے پر بزرگ قانونی حیوں کے ذریعہ دوسروں کے حقوق پر
ڈکھانا ہے ایک بار میں تو یہ اس دلیل کی ذمہ داری کے منت کی دیں ہوگی لیکن وہ تو یہی چیز کے
بائے کرنے کے لئے یہ نہیں کہنے کا جس کو وہ دیکھ سکتے تو اس وقت ہمارا اثر کیا ہو یہ عجیب کوئی
دینہ رہیں گے کہ اس کے ساتھ میں عرض کر سکتے ہیں اور میں ایک یہ شخص بھی ہے جس نے
حوالے کے لئے کتاب میل کے نام سے ایک کتاب تصنیف کی جس میں حدیث سے اس کی نہایت باری
ستہ جس کا مقصد یہ ہے کہ اس کے مصنف نے کچھ شیعہ تہذیب کو یہ درس میں کون سا حق و باطل کہا۔ لیکن
اس مصنف کا خیال ہم معلوم نہ ہو سکا۔ لوگوں نے یہ زہم اہل حق میں سے کے بعض میں پائے
پر ایسے دوا کی کاغذیں نہ کر سکتے کہ وہ ان کو نہ پڑھیں۔ اس کے بعض مسائل اس کے وضع کرنے
وہ اس کے صنعت دین پر دست کرتے ہیں کیونکہ جو شخص زکوٰۃ جیسے فرض خدائی کے ترک کو کرنا
نہ دے اس کو یہ ماننے کے عجیب سے گزرتے کے قریب ہو تو پناہاں پہنچے بیشہ پناہ کی و
تعمیراتی زیر کے لئے دس دس چمک سے اس میں کو دس سے زیادہ مسائل کہ جو ہر
نہ نہ کہ وہ عجیب نہ ہوئی یہ شخص کے متعلق عجیب یہ کہ وہ کہتے ہیں مسائل میں حرم کی

یہ ایک پیچیدگی سی مثال ہے اور اس میں ایسے ہی بہت سے مسائل ہیں اور شفقہ کو ساتھ کر کے اور
 قسموں اور اس کے چھند کا رس کی مثالیں تو بہت ہی ہیں خدا کی قسم ایک یہ سبب تو مستحکم اور
 کو درست دلاتا ہے جس کا شوہر حالت مرض میں اس طرف سے تعلق دیتا ہے تاکہ اس کو درست نہ
 حیلہ و فریب سے بالکل علیحدہ رہے لیکن ہم یہ کہتے ہیں کہ مسائل کی زیادتی وہ اس کے وقوع کرنے کی
 مختلف طریقہ نکالنا ہی اس بات کا سبب ہو کہ دین میں کمزور لوگوں کو گھڑ کر کے کہ خوب نہ
 تراشے اور اس میں اللہ کے حکم کی مدد کی کہ وہ اپنے مسائل کو ن غرضتوں کے مشابہاتوں
 کے لئے اہمیت استعمل نہیں کیا کرتے تھے ہر اپنے مقصد یعنی تاریخ سے جھٹ گئے کیونکہ یہ ایک
 عجیب چیز تھی اور اس کو بیان کے بغیر اس سے گزرتا تھا جس سے ممکن ہے کہ ۱۰ اور ۱۱ قریب
 سنہ اس موصوفہ پر اپنی کتاب موصوفہ "مدد موقیہین میں سبب عارض میں خوب بحث کی ہے گزرتا
 تو وہاں دیکھ لو۔

(۱۰) احکام میں کتابوں کی تدوین !

یہ تمام مکتوبات کا ہم نے ذکر کیا ہے ان کی کتابیں مدون میں جن سے ان کے متنبہ شدہ
 معلومہ جہت میں اور شرکت میں ان کے شاگردوں کے شاگردوں نے مدون کی ہیں اور خود انہوں
 بھی جن میں کچھ ہیں اور اپنے شاگردوں کو کہنا ہے یہ ہیں ہم چند کتابوں کے نام ہیں :
 نہ سبب کی بنیاد بھی جاتی ہیں ۔

تدوین ابی حنیفہ کی کتاب

برسیدہ زکے شاگردوں میں سب سے پہلے جس نے کتابیں لکھی ہیں وہ آپس کے ساتھ
 ہر برویوسف میں ابن ندیم سے خبرست میں ایک سبب کہ کتابوں میں سے خبرست اور
 کتاب حدیث اور کتاب زکات سے ترتیب فقہ ایک اور ان کا ایک سبب جو کہ قاضی
 بن دید کرد بیت کردہ سبب و ابو یوسف کی تفریحات پر ان میں تبدیلات ہیں سبب
 حسب ذیل کتابیں : کتاب سنت مندر کتاب ردی اکسین انس زینہ مکین انس

کی رو میں کتاب اخراج الی رشید اس کی کتاب بشور ختم کے ہے جو انہوں نے بارون
رشید کے نام کیا ہے۔

کتاب جمع رحیم کو بھی بن نامہ کے لئے لکھا ہے جو پچیس کتابوں پر مشتمل ہے جس میں دوس
کو ختم و تہوں پر لکھا ہے۔

یہی کتابوں میں ہم کو سوائے کتاب اخراج کے کوئی کتاب نہیں ملی یہ کتاب صریحاً
سب سے شریعت میں لکھے ہیں کہ

ایمیر مومنین یہ مدت سے مجھ سے غور میں کی ہے کہ میں نے کسے ایک
کتاب لکھی جو غرضت و مشورہ مذمت و جز یہ وغیرہ مسائل میں نور و ظہور رکھیں اور
معمولاً میں ان کر سکیں اور میں سے میرا مومنین کا مقصود اپنی رعیت پر سے نکل کر
کرنے سے دور رکھنا ہے کہ بہت کامیاب رہا ہے مدت سے میرا مومنین کو توفیق دے
وہ کہ ٹھیک رہتے ہیں کہ بہت سے وہ متوال ہیں کہ میں نے کی مدت
درجہ سے وہ اثر رہتے ہیں اور تہذیب و کرامت ہے جس سے ان کو پسند اور
مجھ سے نہیں سننے پر بھی نہ غرضت کی سب سے بہت کی انہوں نے غرضت کی ہے
اس میں سے بنی و دین کی زبانیں ان کی دین صحت کروں اور تہذیب و کرامت کروں چنانچہ
میں نے سنی تفسیر در غرضت کر دی ہے۔

اور یہ کتاب ان کی تہذیب و کرامت میں بہت مدد دے گی اور وہ اس زمانہ کی یادگاروں میں سے
ایک چار تہذیب رہے۔

اور ان کی کتابوں میں سے ایک کتاب ہم کو درجہ کی ہے جو کتاب ختم و تہذیب
ناب الی الی ہے جس میں بہت سے مسائل کا ذکر کیا ہے جس میں ان دونوں مہر سے
اختلاف کیا ہے وہ خود بھی بدینہ مذکورہ وقت کرتے ہیں اور بھی بنی الی الی کی مدت سے
ہیں اس کتاب پر مددگار بنی سندھی بحث کی ہے کہ تہذیب و کرامت و تہذیب و کرامت
میں از بدینہ مذکورہ کی مدت سے کہ وہ میں سے جس نے بدینہ مذکورہ دیتے ہیں۔

میں نے ایک بار درجہ تہذیب و کرامت کرنا سے شاک کی بارہا ہے۔

کھتے ہیں کبھی یہ سبائی رستے میں کہ انگوٹوں کی اسٹے کھانے کے بعد پینے کوئی درخت کے مٹھانے بھی لگے رہتے ہیں۔
اور اس کتاب سے چند مسائل ہم یہاں درج کرتے ہیں جس سے ہر ایک کو کہ سنیہ رہیں
کا مدد راستہ پرست کیسے ہوتا ہے۔

کارگر کا تاوان

ایک شخص نے درزی کو پٹرا دیا اور اس نے اس کی شیر دنی سی دی پٹرا کے ایک
نے کہا کہ میں نے تو تجھ کو قمیض سینے کے لئے کہا تھا اس پر درزی نے کہا کہ تو نے تو مجھے شیر دنی
سینے کو کہا تھا تو بونفیدہ کہتے ہیں کہ پٹرا کے ایک کاٹنا معتبر ہے درزی کو پٹرا سے کی
قیمت کا تاوان دینا پٹرا سے گا ابو یوسف کہتی ہیں اور بنی یلی کہتے ہیں کہ
درزی کو قول معتبر ہوگا۔

در اگر پٹرا درزی کے پاس مذبح ہو گیا تو ابی حنیفہ کہتے ہیں کہ اس پر تاوان نہیں ہے۔
نہ دعوئی اگر گریز پر وراہی طرح جتنے کارگر ہیں غیری کے کہ اس میں غریب کی غلی ہو۔
ابن ابی یلی کہتے ہیں کہ جو چیز کے پاس مذبح ہو جائے وہ اس کے غلام ہیں گریز نہیں نے
غلی نہ کی ہو در ابو یوسف کہتے ہیں کہ دو تاوان کے ذمہ درزیوں کے ہیں ناگہانی عورت میں
نہیں ہم شافعی کہتے ہیں کہ جو غنل مزدوروں سے تاوان دیتا ہے تو اس سے عاریت
پر جی تیا کر کے تاوان دینا پائے گا اور فرما تے ہیں کہ عاریت میں تاوان اس سے کہ مذہب
عاریت سینے دے کو مذہب اس سے دوس کو نہ مان سے حق کہ وہ اس کو عاریت سے دست و پاس
پس دے ورمش قرقی کے ہے ورنہ غنی شریع بھی دعوئی سے تاوان دینے کی حق کے
ہیں کہ انہوں نے اس دعوئی کو اس میں قرار دیا۔ جہاں لکھتے ہیں کہ در حسیب اس سے چاہی کہ کس سے
میں دوست میں کہ میر گھر میں یہ تو شہرت سے کہ کہ تم دیکھ کہ اگر کس کا کہہ دے
تو کیا تم اس کو بیتی بدست چھوڑ دینے دینی کہہ دے کہ اگر جس جہاں تو کیا تو اپنی مزدوری
نہیت۔ ابو جہم نے اس دعوئی کو غلامی میں قرار دیا۔ انہوں نے اس کے قیاس سے کہ یہ عاریت
وہ نہ دے نہ شہرت ہے کہ اگر لکھتے ہیں در مذہب دعوئی نہیں ہے در مذہب در مذہب لکھتے ہیں

نکاح کر دیا ہو تو اس کے متعلق کوئی سوال نہیں ہے۔ درودنہا میں ہے بیعت مانت رکھنے
 و نہا میں ہے جس کو خود اس سے منع کر دیا ہو اس کی طرح یہ بھی ضمانت دیں گے اور غلطی کا جرم
 کسی سے معاف نہ ہوگا، اسی طرح اگر نہیں سے تعد کی جگہ کہ یہ تو بھی ضمانت ہوں گے، دربیعت
 کہتے ہیں کہ جہاں تک میرا خیال ہے شافی کا بھی مذہب یہی ہے کہ کارگیری پر ہوں نہیں سبب بجز اس
 کے کہ اس سے فتنی سرزد ہوئی ہو کہیں کو گمراہوں کے ثبوت سے وہ برقی رائے نہ ہو نہیں کرتے
 تھے۔

زمانہ اختیار خریدار کے پاس فروخت شدہ چیز کا ضائع ہونا

۲۲ اگر کسی شے نے کوئی چیز میں حرث بر خرید کی کہ بیچنے والے کو ایک دن تک ویسیت
 کا اختیار ہے اور وہ بیچنے والے نے وہ چیز سے فی پیر و نیز اس کے پاس سے ضائع ہو گئی
 تو وہم جو بیچنے والے نے اس کو خرید قیمت کا نام میں ہے کیونکہ اس نے خریدنے کی نیت سے
 وہ چیز اس سے ہو رہی ہے۔ کی بھی یہ ہے کہ اس نے بیعت میں کر دیا اس چیز کا جس
 سے وہ خریدنے سے روکے ہوئے اور چیز اس کے پاس ضائع ہوئی تو اس کا نام دہر
 کے نزدیک کی نیت یہ ہے جس قیمت پر اس نے خرید اور شافی کہتے ہیں کہ وہ اس قیمت
 کا ضمانت ہے۔ ہر اس کو شے کا نام اس کے لئے ہے۔ قرار دیتا ہے اس میں بیعت کی تکمیل نہیں ہوئی
 ہے۔ اور اس سے اس کے لئے یہ قرار دیتا ہے کہ اس نے اس کو بیعت پر ہی یہ سبب خرید
 سے اس کا خوش سے ہوا۔ درودنہا میں ہے کہ بیعت کی دو چیزیں گے ہر اس میں اس کی
 کوئی وجہ نہیں ہے کہ اس کو زمانہ دیا جائے کہ اس کی اس چیز کو میں سوکتا ہے جس کا
 ایک نہ ہو۔ اس کے کوئی فتنہ کی بددیر اس سے کہ وہ اس کا نام بیعت ایک کے
 نام کے لئے کہ بیعت کے لئے ہوتا ہے۔ یہی فقہاء نے بیعت کے نام کو قرار دیا ہے۔
 کیونکہ اس میں بیعت ممکن نہیں ہوتی اور بیعت کی

تجربہ

۳۱ حبس کی قرض کے بارے میں قید ہو گیا اور تاش سے اس کو شمس قمر مرسل دیا۔
جیل میں اس نے کوئی چیز بھی اور خریدی اور سزا دیا کوئی مدت غیرت کیا کوئی ہبہ کیا تو ہر روز
کہتے ہیں کہ یہ سب کچھ بابت ہے اور کوئی چیز اس کے مالی سے قرض میں نہیں دی جائے گی تاہم کے
شمس قمر مرسل کے بعد اس پر پتہ وجہ نہیں کیونکہ کچھ پتہ نہیں کہ شب کب شمس جو یہ سے
دیکھ کر اور ابن ابی یوسف کہتے ہیں کہ شمس کے بعد اس کی خرید و فروخت بابت اور نہ
ہبہ و مدت نہ سزا دیکر نہ کوئی مال بیٹے اور قرضوں کو دے اور جو مفت مالوں
بن ابی یوسف کے ہے بجز سزا دیکر نہ کے اور شافعی کہتے ہیں کہ جب قرض دے پھر وہ کوئی مال
اور اس پر کوئی چیز ثابت ہوئی یا اس نے کسی چیز کا قرض کیا تو کوئی کوئی ہبہ اس کو نہیں دے گا
اور کچھ دے کہ میں نے تیرا مال مراد قرض کے لئے دیا جب تک تو اس کو دین د
کر دے اور تاشی اس کو شمس قمر مرسل دے دست چہرے کے مال کا حساب کرے اور اس کو دے
کہ وہ سزا کو فروخت کر دے اور اس کو دے جو اس کی قیمت ہبہ یا غنی ہو تو اس کو دے
اور وہ قیمت میں اس کو فروخت کرے پھر اس سے اس کا قرض دے کہ پھر اس کی قیمت

ششمین سوال

یک شغل سے گھر خرید ورس میں پڑھارت بنائی پھر شغل کو ورس کا شغل مناسب کیا
 بدھیلہ کہتے ہیں کہ شغل گھر سے کہ ورسارت بنائے رکھنے والے کا ورس ہی بدھیلہ
 کہ اسے بے ورا بن دین گھر ورسارت دونوں شغل کو دوستی میں ورسارت کی قیمت ورس گھر
 کی قیمت کی قیمت پر اس سے خرید سب سے پر ورس قرار دیتے ہیں ورنہ اس کا شغل نہ کہ ورس
 شغل کہتے ہیں کہ جب کوئی شغل گھر کا ایک گھر خریدے پھر اس میں جس گھر کو ورس ورسارت
 بنائے پھر شغل سے شغل گھر کیا تو اس سے کہہ جائے گا کہ گھر تو ہی بت بہ تو وہ قیمت جس

کو لازم قرار دے

کتاب ظاہر روایت

ان میں پہلی کتاب جامع المغیرہ جس میں وہ مسائل درج ہیں جن کو امام شافعی نے
 شاگرد حنفی بن ابی حنیفہ بن سید عمر نے روایت کئے ہیں اور یہ مسائل کتب فقہ کی چاروں کتابوں
 میں ہیں جن میں پہلی کتاب مسودۃ ہے اور اس کی ہر کتاب میں جواب قاضی کے لئے ہے اور اس کتاب
 کو قاضی ابو حنیفہ بن محمد اباس نے لے کر اس کی ترویج و ترمیم کی تا کہ پڑھنے والوں کے لئے اس کا
 یاد کرنا اور پڑھنا آسان ہو جائے۔ امام شافعی کی کتاب کے مسائل اپنی وسعت سے روایت کتب میں
 اپنی حقینہ سے اس کتاب میں درج سے کام نہیں لیا گیا ہے۔

۲۔ جامع کبیر وہ بھی پہلی ہے جس سے زیادہ تعویلاً ہے۔

۳۔ کتاب مسودۃ جوہر اس کے نام سے مشہور ہے اور وہ فقہ کی تمام کتابوں میں بڑی اور قابل
 سبب جس میں سترہ سو مسائل جمع ہیں جن کے جوابات بھنبہ کے مشہور و مقبول ہیں جن سے
 بعض کی روایت سے روایت کی گئی ہے اور اس کتاب میں انہوں نے یہ رد فی فقہ کی
 کہ وہ فقہ ایک مسئلہ کے متعلق ہیں فقہی روایت پر مبنی ہیں اور اس کتاب میں بڑی مسائل
 بیان کرتے ہیں اور کثرات مسائل پر مذکور ہیں جن میں بھنبہ نے اپنی روایت کو مستند بنا دیا
 ان کے ایک شاگرد احمد بن حنبل میں انہوں نے اس سے اس کتاب کی روایت کی ہے انہوں
 کی حالت بیان نہیں کی گئی ہے۔

۴۔ کتاب بیہ مغیرہ کتاب جماد کے مسائل میں ہے۔

۵۔ کتاب بیہ کبیر وہ بھی فقہی کتاب ہے جس میں بھنبہ نے اپنی روایت کو مستند بنا دیا
 احمد بن حنبل نے روایت نہیں کی ہے۔ ان کی کتاب کے مسائل میں کبیر کے مسائل سے اس کتاب کو
 اپنی شخص کے ذریعہ سے حاصل کے بعد تصنیف کیا ہے اور اس سے ہماری بحث و گفتگو
 سے اس کتاب کے مسائل سے اس کتاب کے مسائل میں کبیر کے مسائل سے ہماری بحث و گفتگو
 سے یہ کتاب مذکور ہے۔

اس کے کسی سند میں نہیں ہے کیونکہ یہ تصنیف اس وقت کی بہت دیرینہ و دوروں میں تالیف ہوئی ہے
پیر ہو چکی تھی اور جب کسی دیرینہ سند سے کسی روایت کی ضرورت پڑے تو یہ کتاب کے بعد سے
معتبر شخص سے روایت کیا وہ یہاں کی طرح کے ائمہ ہستہ ہیں۔ اس سے نام جو یہ سند کی
ذمت نہ رہتی ہے اور نام احمد سے ابو سیدان ہوتا جانی اور اسمعیل بن شریب سے اس کتاب
کی روایت کی ہے۔

جو تھی احمد کی کے دہلی میں جو شمس الدین احمد مراد آبادی معروف بہ عماد شہید نے ایک
کتاب تاریخ کی جس کا نام کافی ہے جس میں محمد بن حسن کی کتاب کے بعد دوسری کتاب ہے۔
اس میں سے مکرر منقول کو حذف کر دیا یہ بہت عمدہ کتاب ہے جو کتاب نامہ احمد بن محمد بن محمد بن
ورقہ بن حسن کی ایک کتاب نہیں ملے جس میں اہل مدینہ پر مذکور کیا ہے اس کتاب کی
روایت ہاشمی نے کتاب "م" میں کی ہے اور اس کے بعد مدینہ پر مذکور ہے اور اس کے
بعد دریائے سندھ کے رستے کی طرف تشریف لے گئے اس کتاب میں دراصل
دریائے سندھ کے رستے پر مدینہ سندھ ختم ہونے کی خبر ہے کہ ایک سند ہے۔

باب اس شخص کے بارے میں جو کہی کہ اس کے شخص کو

اسلام کے لئے لڑنے والا کہ وہ اس کو قتل کرے

ابن عساکر نے اس کے بارے میں جو کہی کہ اس کے شخص کو قتل کرے اس سے بہت دور
تعمیل سے اس کا ذکر ہے کہ وہ ایک بڑا عجمی تھا جو کہ اپنے دین کے لئے لڑتا تھا
بہت اہمائی تھا کہ اس پر سب نے ہتھیار اٹھائے اس کو سخت سزا دی گئی اور اس کے پاس سے
ابن عساکر نے کہا کہ اس سے اس کو قتل کر دینا چاہیے کہ وہ اس کو قتل کرے پھر اس کے
بہت دیر بعد اس کا قتل کے چاہیے کہ۔

محمد بن حسن نے کہا کہ یہ شخص تھا کہ اس کا بہت دور سے قتل نہیں
کیا گیا۔ اور جبکہ اس کے قتل کے لئے جو کہی کہ اس کو قتل کرے اس کا قتل نہیں کیا گیا۔

ومن قتل مظلوماً فقد جعلنا لولیتہ
سُدّاً یساراً ۛ

اقتدر عینا کر دیا

جو لوگ سے تیرے مظلوم میں ن کے نزدیک یہ بت مسلم تھی کہ مقتول کے دی کو
نہ انت قاتل پر اقتدار حاصل ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ روایت ہے کہ جس شخص نے
کسی مسلمان کا خون باکر قتل کیا اس کا قصاص خود اس کے ہاتھ میں ہے اور قصہ تمام سن
ارشاد فرما دیجئے۔

لقد انیۃ و الزانی فاجلدوا کل

ذی ذرۃ ینہ دونوں کو ایک ایک کوڑے

واحد مائۃ مائۃ جلدات ۛ

اردو

اور ہشت در فرمایا۔

والتزین یرمہن ۛ

جو لوگ بغیر کوڑے پیش کے کہ ان

یا تو ایسا کر دے یا تو فاجہ اور

طو قتل پر تہمت لگائیں ان کے

کوڑے دے دیں۔

لیتات من جلدات ۛ

میں میں سنہ شریف میں کی رہبر کو پیش دیکھ کر میں سنہ شریف میں سنہ شریف
ان کی زبان پر تہمت اس کے باوجود وہ ہر کی سب سے بڑی کوڑے کی پیش دیکھ کر
پھر اس نے اس کو قتل کیا تو اس کے بعد میں قاتل کو قتل کیا جس کا یہ کہ وہ اس کے
دیکھ کر اس کی کہ سنہ شریف میں یہ تہمتی جو تہمتی کو قتل کیا اس کے بعد میں
قتل کیا اس کے بعد میں سنہ شریف میں سنہ شریف میں سنہ شریف میں سنہ شریف میں
اس کے بعد میں سنہ شریف میں سنہ شریف میں سنہ شریف میں سنہ شریف میں
جب سنہ شریف میں سنہ شریف میں

کتب غیبیہ ص ۱۱۱ فی الفتاویٰ

جو قصہ میں توڑی ہے کہ کوڑے کے ساتھ دیکھ کر اس کے سنہ شریف میں سنہ شریف میں

قتل کیا ہے اس کے بعد میں سنہ شریف میں سنہ شریف میں سنہ شریف میں سنہ شریف میں

دیکھ کر اس میں سنہ شریف میں سنہ شریف میں سنہ شریف میں سنہ شریف میں

تو اس سے تباہ رہے بغیر پرخت ہو جاتی ہے اگر آپ کا قول حجت نہ ہو تو کی بارے استاد کا قول جس
 پر تم متر تن کرتے ہو اس طرح حجت ہو گا؟ فرمایا تو پھر کیا تباہی یہ توں نہیں ہے؟ میں نے کہا نہیں
 اور میں کسی غٹانہ کو ایسا کہتے نہیں پاتا، درحس نے یہ کہا تو وہ قیاس معقول کے حکم سے کل گیا اور اس
 پر بہت سے وہ اعتراضات وارد ہوئے ہیں کہ جو ہم کر رہے ہو اور اگر تم نے کسی بارے میں استدلال کیا
 یہ ان پر نہ کہ تمہاری ہی اور خود اس سے پہلے تو یہ ہو سکتا ہے۔

شافی کہتے ہیں کہ علی بن ابی طالب سے مروی ہے کہ قاتل کو قتل کیا جائے اور روکتے والے کو قیدی رکھ جائے۔ لیکن ہم مہمہ اس کو مرقید کی نثر نہیں دیتے اس سبب یہ ان کے اہل کفر و فسق ہیں۔

پہلے کی کتاب کی طرح دونوں فریقوں کے پُروردوں کے سفر کی پڑ کی سہہ و رور و اس
توں کے سہہ کہ قانون کے کتاب کے اس کو پڑھیں و رور و اس کی ایک کتاب کے کتاب کے سہہ جس
کو بن ندید نے ذکر نہیں کیا سہہ اس کا نام ہی نسخہ کتب تہذیب میں ملاحظہ ہے جس میں وہ نام جدید
تجلی مروجی ہیں جس سے ائمہ خوف و شرم کو رہتے ہیں ان کی بہت سی کتابیں ہیں جو رور و اس کے
نام سے مشہور ہیں اور یہ کتابیں مقلدین و رور و اس کے سہہ مروجی نہیں ہیں و رور و اس کے

ماں مٹا دے ہیں دیر یہ کیسی تیرا تھکے نام سے شہر بہ سب۔

مکتبہ نذیر

مکتبہ نجات، لاہور

۱۰۰

一、

اور ان دیکھنے والوں میں سے میں نے انہوں نے سو فی اہم کہتے ہیں اس کی رویت کی سب سے

کامیابی نہ حدیث کو بیان کیا ہے جن پر اخلاف کو موقوف یا مخالفت عمل رہا ہے اور ان اسباب کو بھی بیان کیا ہے جس کی وجہ سے اختلاف ہے۔

اور وہ اپنی تعلیم کے شاگردوں میں ایک مصنف حسن بن زیاد ثوری کی بھی ہیں جنہوں نے

کتاب خود "ربیعہ روایتہ" اور کتاب "ربیعہ تفسیری" کتاب "خصائص" کتاب "اشاعت".

کتاب خرچ، کتاب انفرٹنس، کتاب اعدایا، کئی میں کین تہن بن زید کی روایت
 ائمہ کے ہی خود سے تھے، جن حسن کی روایت سے مؤخر میں کیوں کہ امام تہ بن حسن پر
 بھروسہ کیا جاتا ہے۔

وراثی میں سے ایک مثنیٰ بن زبان میں ابو امام تہ بن حسن کے شاگرد میں کئی قیادت
 حسب ذیل ہیں۔

۱۔ کتاب حج۔

۲۔ کتاب خبر و نعت۔

۳۔ کتاب بیعت۔

۴۔ کتاب ثواب قیاس۔

۵۔ کتاب اجتہاد رائے۔

وراثی میں ایک ہار بن مہر جو مال برکی کے نام سے مشہور ہیں اور بعد تہ بن حسن سے
 ہیں جنہوں نے امام تہ بن حسن سے کئی کتابوں کی روایت کی ہے۔

وراثی میں سے ایک احمد بن محمد بن حمید میں جو مختلف کتب کے نام سے مشہور ہیں جنہوں نے
 بہت سی کتابیں لکھی ہیں وراثی کی کتابوں میں سے بہترین کتاب وقت میں ہے اور ان کے
 دلائل ہیں۔

۱۔ اس دور کے تمام ایک بہرہ اور مختلف تہ پر ہوا اور آپ کا نام ہی ہے جو تہ بن
 احمد بن محمد بن سلمہ زیدی میں وی مضر کی جنہوں نے مختلف فقہاء میں ایک بہت بڑی کتاب لکھی
 ہے جس کو وہ تہ بن محمد بن سلمہ اور کتاب شریعت مشرک حدیث رسول میں تہ بن محمد بن سلمہ
 سے جاتھریا، ایک ہزار ورق کی ہے اور کتاب ثمرات معانی گیارہ سو کے میں تہ بن محمد بن سلمہ
 وہ ایک بیعت شیعہ کی تہ بن محمد بن سلمہ جس کو تہ بن محمد بن سلمہ میں تہ بن محمد بن سلمہ
 تہ بن محمد بن سلمہ کی حدیث، ان تہ بن سلمہ اور اس کے تہ بن محمد بن سلمہ کے تہ بن محمد بن سلمہ
 ان کے اقوال و مسندوں سے پہلے کی شرح و تہ بن محمد بن سلمہ کی وراثی میں جن کے تہ بن محمد بن سلمہ
 اپنی فہرست میں دی ہے۔

میں نہ ہیں کئی کتابوں کی تصنیف کا کام ہو سیکیں ان سب میں امام محمدؒ کی کتابیں ہیں
جو ابوحنیفہؒ اور ان کے اصحاب کے مذہب کی بنیاد ہیں اور وہ بھی کتابوں کی جامع تفسیر
سے آخر کی ذمہ میں شریعت و تفسیر کی سب سے دور کی پر ان کا اعتبار سب سے زیادہ اسی پر مشتمل ہے وہ
میرزا بنوئے

امام درمذہب مالک بن انس کے مذہب کی کتابیں!

امام مالکؒ نے اپنی کتاب موسومہ بہ متوکل بھی دورانِ مسلمان کے بہت سے شہر و دیہات سے
میں کی روایت کی لیکن ان کی روایات میں بھی اور زیادتی اور اختلافات سب مومن کی مشہور روایت بھی
بہتر مبنی کی ہے درمذہب کا چھپو یہ وہی شخص ہے جس کو کچھ کلیم پڑھتے ہیں اور ایک مومن وہ
ستہ جس کی روایت امام شافعیؒ بھی کرتے ہیں یہ بناء ہند کا مشہور ہے۔
ایک کتاب میں امام مالکؒ کی روایت ہے کہ ہمنوار کے مقدمہ میں جو کچھ روایت ہیں اس کو
درمذہب سے ہیں پھر اس میں صریح و نزہ ہیں سے یہ منقول ہے اس کو درمذہب سے روایت ہیں در غیر
مدینہ کو بہت کو ذکر کرتے ہیں کئی اس پر بن مدینہ کے کل اور بن مدینہ کے متفق علیہ کو بھی ذکر کرتے
ہیں پناچہ کی کتابوں کا نمونہ ہے۔

پیار کی طلاق

مالکؒ نے بن شہاب سے روایت کی وہ عبد بن عبد شہاب بن حنف سے روایت کرتے
ہیں جنہوں نے بیوی کا یہ جو اس لئے کہ سب سے زیادہ جاننے والے تھے اور بنی سلمہ بن
عبد الرحمن بن حنف سے بھی روایت کرتے ہیں کہ عبد الرحمن بن حنف سے روایت کی کہ میں نے اپنی
بیوی کو طلاق تعلق اسے دی تو عثمان بن عفان سے اسے روایت کو اس کی مدت گزرنے کے بعد ان کو
درمذہب سے روایت کرتے ہیں۔

سے ہوتا ہے کہ اس کے بعد اس سے اور شریعت و دعوت کے ساتھ ہندو پاکستان میں بھی شائع ہو چکا
ہے یہ سب سب سے زیادہ شریعت میں فیروز راوندی کی ترجمہ ہے پشیمانی میں مندرج ہے۔

امام ہمام نے عبد اللہ بن غفل سے اور دوا حرت سے روایت کرتے ہیں کہ عثمان بن
 عفان سے بنی نعل کی آرتوں کو درست بنیاد رکھ کر انوں سے بکارت مرفی کا کوئی حصہ دیا نہ تھا۔
 امام ہمام کہتے ہیں کہ انوں سے بڑھ کر بنی عبد شمس سے یہ کہتے ہیں کہ یہ بنی عبد شمس
 سے کہ عبد شمس بن عوف کی بیوی نے اس سے بنی عبد شمس کی آرتوں سے لیا کہ جب تک کہ عوف سے
 اور پھر تو ایک ہوجائے تو شہدہ صلیحہ دینا کہی کہ اس کو اس عبد شمس بن عوف سے لیا کہ ہوا کہ
 وقت پیش کیا پھر جب وہ ایک عوفی تو عوف نے اس کو اس کی خبر دے دی کہ یہ بنی عبد شمس
 عوفی نہیں اس کی یاد ایک عوفی کی عوف کی اس عورت پر باقی تھی اور عبد شمس
 سے اس وقت مرفی کے دشمن بنی عدنان سے اس کو اس کی مدت پورا کی ہوسنے کے بعد
 ان کا ورثہ دیا۔

امام ہمام زرقی بن سید سے روایت کرتے ہیں اور وہ عبد بن زرقی بن حبان سے کہ
 وہ حبان کی دو بیویاں تھیں ایک ہاشمیہ ایک ہمدانیہ بنی ہاشم سے لیا کہ وہ بنی ہاشم کی جو
 وہ پڑھتی تھی وہ اس کا ایک سال بزرگ اس کے بعد وہ بنتی کر کے بنی عبد شمس
 عورت کو پیش نہیں کیا اس سے اس نے انوں کا کہی اس کا ورثہ بنوں کی یہ کہ بنی ہاشم
 کیا دونوں عوفی حبان بن عدنان کے یہ اس گھنٹی آپ نے اس کے سے ورثہ دینے کا فرمایا اس
 پر ہاشمیہ بنی حبان کو عورت کی تو آپ نے فرمایا یہ فیحد تو پیر سے چار روپیہ کا ہے آپ نے
 اس سے شارقہ عوفی حبان کی بیوی بنی عبد شمس پر ہاشمیہ سے۔

امام ہمام کہتے ہیں کہ انوں سے بنی ہاشم کو یہ کہتا ہوں کہ بنی ہاشم سے بنی عبد شمس
 بنی عبد شمس عوفی حبان سے اس کی وراثت میں حصہ نہ ہوگی۔

امام ہمام کہتے ہیں کہ انوں سے بنی ہاشم سے بنی عبد شمس عوفی حبان سے بنی عبد شمس
 ہمدانیہ اور یہ شہابی سے گی اور اس پر حدیث واجب نہیں اور کہ حدیث کرنے کے بعد عوفی
 کی تو اس کو کل ہمدانی سے لایا اور یہ شہابی سے گی اور اس پر حدیث نہ ہوگی۔ اور اگر اس کے
 ساتھ صحبت کی پھر اس کو عوفی کی تو اس کو کل ہمدانی سے لایا اور یہ شہابی سے گی اور اس پر حدیث نہ ہوگی۔
 ہمدانیہ سے نزدیک ہمدانیہ دونوں برابر ہیں ہمدانیہ سے مل کر حدیث کا پتہ نہ ہے جو ہمدانیہ سے

فرما کہ جب اہم لوگوں کو ناز پڑ جائے اور قرأت چھوڑ دے تو اس کی دوا میں کوئی چیز نہیں
 دلوں کی بھی وہ ناز باطل ہوگئی دو بارہ ناز پڑ نہیں اگر یہ وقت چھوڑ جائے اس کے بعد فرما کہ جو شخص
 قرأت مجیدہ ہی نہیں پڑھتا اس کا معاملہ اس کے چھوڑنے سے زیادہ سخت ہے یہ سب سے نزدیک یہ حالت
 نہیں ہے کہ کوئی اس کے پیچھے ناز پڑے جو قرأت بیکار پڑ جائے پھر کہ جس سے ہم
 ایک سے پہلے یہ قدر یہ فرقہ کے ہم کے پیچھے ناز کے ساتھ میں کیا جائے یہ تو فرما کہ
 اگر تم کو شیئ ہو تو اس کے پیچھے ناز نہ پڑھو میں نے کہا کہ بعد از فرما کر تھے قرأت چھوڑ
 نہ کہ ہر میں مناسب ہوتا ہو کہ اگر کچھ سے اور جو اس سے پہلے شیئ کی حالت تصور
 ہو تو تو اس کے ساتھ ناز پڑھو لے لیکن عیب تو یہ ہے کہ وہ ایک سے زیادہ بن کر
 بھی قدر یہ کشتل میں ۔ در کہا کہ میں نے ہم ایک کو دیکھا کہ جب اس حالت کے پیچھے ناز پڑا
 دے کو ناز کے وہ کے متعلق اس سے پہلے کیا تو وہ قرات کرتے تھے اور اس کو کوئی عیب
 نہیں دیتے تھے بن کر کہتے ہیں کہ میں سے وہ میں سے قرات ۔ اور کہیں مناسب آتے تو
 ۔ کہا کہ ایک سے اس شیئ کے بعد میں پڑا کیا جو بن مسعود کی قرات سنانے سے
 کے پیچھے ناز پڑا تو فرمایا کہ وہ نکل جائے اس کا چھوڑ دے اور اس کی قدر نہ کرے اس
 نے کہا کہ ہر ایک فرماتے ہیں کہ بن مسعود کے ساتھ اپنی ترکیبوں کی حالت اور اس کی
 ترکیبوں سے کات کر کے اور نہ کات کر کے اور نہ اس کے پیچھے ناز پڑے اور نہ اس کے
 جزووں پر غور کی دے ۔ در کہا کہ ہم ایک سے فرمایا کہ جو شخص اپنے شیئ کے پیچھے ناز پڑا
 جو بن مسعود کی قرات پڑھتا ہے وہ نکل جائے اور اس کو چھوڑ دے میں نے کہا کہ یہ اور اس
 کے پیچھے ناز پڑا تو کیا اس پر ۔ اور جب سینہ بڑا ہو گیا کہ ایک بن مسعود کا جب اس
 یہ کہ اس کے نکل جانے پر یہ سب کہ وہ وقت میں بھی اور اس کے بعد بھی نکل جائے ۔ اور
 کے مسائل چھوٹیں ہر ایک پیچھے ہیں ۔

ارشاد ہر ایک کے متبعین کے نزدیک ہر کی بیہ نسبت اور ہر ایک کے
 متبعین ہیں اس سے کہ وہ سب سب بن مسعود کی ہیں جنہوں سے فقہ کی تائید کی ہے ۔
 جس کے نزدیک سے کتب شہاب کا شمار کیا اور فقہ واسطہ دیہ مسئلہ فقہ کی مدد سے فقہ کو تائید

موت تک نمود و رک و ردست کی دو تہیں ہیں۔ جو تقریبوں کی رویت کے واسطے اس میں اشارہ کی
نیز آتی ہے۔ ہر خدمت اس کے یون کے لئے ہے۔ وہ سعید بن حسن کی رویت کے ہے
کہ با کتاب کے تحتہ کہ اس کے مسائل کی تعداد ۱۰۰۰۰ مسنون ہے۔ چنانچہ اس کے واسطے ہیں (۱۰۰۰)

درختی میں سے ایک نوجوان فرج بن فرج نے کتاب عبودیت تفسیر کی درجین
نکاح سے پہلے سات کو ز ۴۲ کتابیں لکھیں۔ درشد بن عبد اللہ بن عبد اللہ نے کتاب
حکیم لہران در کتاب وفاق و شہود در کتاب اب تفسیر در کتاب مدح و
بیعت سنہ ۱۰۱۵ء کی۔

دوستوں! سرگرمی قربانی کے لئے تخریب کا بیج کی دھڑکیں ہیں اور ان کا پھل درد
میں جو نشانہ دہا ہے اس کے پیریں جب کوئی شذیستہ پیدا ہوتا ہے اس میں جو مسکینوں کو
پسند آتا ہے اس کو تخریب میں داخل کر دینا اس کے لئے ہے کہ تخریب یہ ہے کہ وہ
دشمنوں کو کہتے ہیں کہ اس کے مسائل کا جواب نہیں دے گا یہ مسائل ہیں مسکینوں کی
نہیں اور جو دشمنوں کا دشمن بن جائے اس کے لئے تخریب کا ذریعہ یہ ہے کہ وہ قیام میں رہے اور ایک
کے لئے وہ جو بن جائے وہ بڑی شہرت ہے اور اس کے لئے اس کا ختم کیا ہے اور اس

دارالافتاء کے ذریعہ سے کتاب: حیات و شہادت کی کاپی ارسال کی گئی ہے۔
تفصیلات کے لیے براہ کرم رابطہ کریں۔

انہوں نے زمین میں اس نے ایک کتاب تیس کی جس میں ہر مہر ہے یہ کتاب
وہ اس کے پیچھے کے مذہب کے مطابق ہے انہوں نے اس کے مگر اس کے پیچھے ہیں

در این کتاب که در بارهٔ تاریخ و جغرافیه است
حق مطلب را به سبب کتب معتبره می‌گوید و یک کتاب دیگر در باب اخلاق و
سنت است که در میان مردم بسیار مشهور است.

موزید ہیں جن کی کتاب فقہ میں بڑی زبردست کتاب ہے وہ انکی مذہب کی تمام کتابوں میں سکوٹینڈ
حاصل ہے جس میں صحیح ترین مسائل درج ہیں جو کلام میں مبسوط ہے اور تمام مسائل پر انکی کتاب در
قولی نے اسکو تمام اصولی کتابوں پر مقدم رکھا ہے۔

اہام محمد بن ادریس شافعی کے مذہب کی کتابیں

شافعی جی وہ امام ہیں جن کے متعلق یہ معلوم ہو رہا ہے۔ کہ انہوں نے بذات خود کتابوں کی تصنیف
کی ہیں جو ان کے مذہب کے ماننے والوں کے لئے بنیاد کا کچھ دیتی ہیں اور خود انہوں نے اس
کو اپنے شاگردوں کو حرق و سحر میں بکھریا اور حرق کی کتابیں ان کے مذہب پر قدیم ہیں اور انہوں کی کتابیں
ان کے معتدل جدید مذہب سے اور ان کی کتابیں یہ ہیں۔

۱۔ انارک اولہ حکم یہ اصولی رسالہ ہے جس کا ہم نے اوپر ذکر کیا ہے۔
۲۔ کتاب ہم در یہ وڈائیم کتاب ہے جس کے مثل اس کے زمانہ میں نہیں کی گئی تھی اور انہوں نے
اور وقت تجیز و رتت منخرہ میں اس کتاب کا یہ کتاب ایسی ہے جس میں حضرت رسول
پرین کرستیت پائیں جیسے کہ امام محمد کے کتابوں کا طرز ہے بہر حال اس کے ساتھ اس کی ہیں
بھی بیان کرتے ہیں اور ان کے اپنے ناخین کا ذکر کرتے ہیں اور ان پر دلیل قیام کرتے ہیں اور اس کتاب
کا نام قدیم بھی ہے اس کی تحریر کا نمونہ حسب ذیل ہے۔

کتاب کے متعلق کلام

شروع میں تین حدیثیں مع ان کی سند کے روایت کرتے ہیں۔

۱۔ عبد اللہ بن مسعود روایت کرتے ہیں کہ ہم ہمیشہ با سند سے قبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کو نماز میں سجدہ کیا کرتے تھے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں دیکر کہتے تھے یہ مذہب
ہم جیسے روایت کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرشتوں سے فرمایا کہ تم میں سے کون سا پڑھتا
ہے یا انہوں نے آپ کو سجدہ کیا آپ نے جواب دیا تو میرے دل میں ہرگز سے نہ ہو کہ میں
سجدہ کرتا ہوں یا نہیں کرتا ہے بلکہ میں نے سجدہ کیا ہے اور میں نے سجدہ کیا ہے اور میں نے سجدہ کیا ہے

پہلے ہو تو وہ تسوخی ہے اور تمہارے قول کے مطابق نہ آتا ہے کہ نماز میں بات کرنا ویسے ہی ٹھیک
 ہو جیسے غیر نماز میں خواہ اس کے ساتھ دویاں کے بعد جیسا کہ تم بیان کر رہے ہو انہوں نے بات کر
 لی وہ ان کو یہ معلوم نہ تھا کہ کچھ نماز میں حرام نہیں ہے اور وہ یہ نہیں بیان کرتے کہ بنی شعیبہ
 و سلم نے ان کو نماز دہر لے کر حکم دیا ہو تو وہ ذوالیہدین کی حدیث کے مثل ہے بلکہ اس سے بھی بڑا
 کہ اس نے کہا کہ انہوں نے اپنی حدیث میں بیان کیا کہ انہوں نے عملاً کریم کیا ہے وہ بیان کرتے ہیں کہ
 انہوں نے ایسی بات میں بات کی کہ ان کو معلوم نہ تھا کہ بات کرنا نماز میں حرام ہے تو فرمایا کہ یہ بات حدیث
 میں وہی ہے جو تم نے بیان کیا تو میں نے کہا کہ جیسا کہ میں نے سن کو بیان کیا ہے ویسا ہی ہے
 تو تمہارے ذہن کی نہیں بلکہ تمہارے فہم کی بات ہے کہ ویسے ہی جو جیسے کہ ہم نے بیان کیا
 وہ تمہارے لئے مستند نہیں تو فرمایا کہ پھر تم کیا کہتے ہو؟ تو میں نے کہا کہ میں کہتا ہوں کہ یہ بن مسعود
 کی حدیث کے مثل ہے احمد ذوالیہدین کے حدیث کی مخالفت نہیں ہے تو فرمایا کہ جس وقت تم
 نے ذوالیہدین کی حدیث کی تفسیر کی تو تم نے منی غلط کی میں نے کہا کہ یہ ہم نے منی غلط کی
 منی غلط میں کی ہے؟ تو فرمایا نہیں لیکن فرمایا میں نے تو میں نے کہا کہ پھر آپ نے تفسیر میں
 کی منی غلط کی احمد جس نے نفس میں مخالفت کی تو آپ کے نزدیک اس کا منی غلط ہے اس سے بڑا
 جس کی تفسیر کر رہا ہو اور تفسیر میں غلطی کرے انہوں نے فرمایا ہاں وہ ہر ایک معذور ہے کہ
 تو میں نے ان سے کہا کہ پھر آپ نے تو اصل و تفسیر دونوں میں ان کی منی غلط کی لیکن ہم نے تو
 اس کی تفسیر اور اصل میں ایک طرف کی بھی منی غلط نہیں کی تو اس کے خلاف کہ تم پر مذہب و راہ
 ہے درجہ تہذیب کہتے ہو کہ ہم نے منی غلط کی ان کی منی غلط کی منی غلط نہیں کی تو
 انہوں نے فرمایا کہ میں تم سے ایک سو پچاس سو تک سہم ہو جائے کہ تم نے منی غلط کی
 یا نہیں؟ میں نے کہا پچیس تو فرمایا تم نے ہر ایک کے ذہن میں کیا ہے جو دو رکعت پڑھ کر نماز تو
 کر دے اور جن لوگوں نے اس کے ساتھ نماز پڑھی ان میں سے کسی نے اس سے کہا کہ تم نے منی
 دو رکعت نماز پڑھی اور اس نے دوسروں سے سونے یا تو دوسروں نے بھی اس کی تسبیح کی تو میں
 نے کہا کہ جس مقتدی نے ہم کو خبر دی وہ تمہوں نے گویا دیکھ کر اس نے کہا اب درود پڑھی
 حرمت پر ہستے ہیں کہ امام نے نماز پڑھ کر پڑھی تو ہم نے نماز پڑھ کر نماز پڑھ کر نماز پڑھ کر

ہوا و آئینہ قمار کے فرائض ختم ہو گئے کہ اس میں ہمیشہ کے لئے نذرین دہائی کا مکان رہا نہ کسی کا نذرین
 ہاں میں نے کہا جی ہاں اس درن کے درمیان فرق ہے تو جو لوگ اس کے پاس میں وقت حاضر تھے
 کہنے لگے کہ یہ فرق ہیں یہ جس کو کوئی نام نہ نہیں کر سکتا فرمایا کہ تمہارے صاحب میں سے جتنی وہ ہیں
 جو کہتے ہیں کہ جب کوئی خود نماز کے بارے میں کہہ کر کہ تو اس کی نماز کا سہارا ہوگی تو میں نے کہا
 کہ ہم پر اعتراض تو ہر سے ہی قول سے ہوتا ہے نہ کہ ہمارے غیر کے قول سے اور فردوس میں نے
 تمہارے کثر شاگردوں کے گفتگو کی تو کسی نے اس سے استدلال نہیں کیا اور انہوں نے کہا کہ
 عمل ہی پر سہارا نہیں ہے نہ اس سے ہمارے منہم کو ہوا کہ میں نے کوئی تعلق نہیں اور نہ ہر سے
 خداوند ہر سے اس کوئی دلیل ہمارے منہم کے قول سے ہوا سہارا نہیں ہے نہ فرمایا ہاں میں نے
 نے کہا جس میں تمہارے پاس دلیل نہ ہو اس کو پورا دینا نہیں ہے نہ اس سے ہمارے ذریعہ دین کے بہت
 کی محنت میں تم نے غلطی کی حالہ کہ اس کی ثبوت ہی ذرا تھوڑا سیٹا دیر نہ کیا کہ تم نے نہیں کیا نہ
 ہم دیر اس بات کے قائل ہیں ان کے نزدیک نماز میں کہہ درجہ اول درجہ اول ہے نہ کہ نہ
 نے درجہ اول سے اس میں سے کسی بات کو جائز نہیں قرار دیا حالہ کہ تمہارے بغیر سب کے نماز کی سے
 جب نماز پوری کرنے کے پہلے سجدہ پیر دینا اس کو یہ چاہی تھا یہ سب کہ اس سے نماز پوری
 نہیں کی ہے تو اس کی نماز کا سہارا ہوگا کیونکہ تمہارے خیال سے کہ سجدہ میں کہہ سہارا
 اگر اس سے اس خیال سے سجدہ پیر دینا کہ اس سے نماز کو مکمل کر دینا سہارا ہے تو ہر سے نماز کو پوری
 کر کے تو اگر تمہارے خداوند اس کے سوا کوئی دلیل نہ ہو تو چلی دیں تمہارے خداوند کی
 سب درجہ اول سے کہ شکر ذکر ہے میں کہہ تمہاریت کے فوائد کو نے درجہ اول سمجھتے ہو درجہ
 کثیر اس کے فوائد کو سہارا ہو

دریہ کتاب پوری کی پوری ہی نذرین شریعت و فقہ کی و شیخ تصدیق کتاب کے سبب شریعت
 کوئی سہارا درجہ اول سے کہ کتاب میں اس کتاب سے نذرین دہائی کتاب ہر کوئی کتاب
 بیقیہ کی دعوت نہیں دیتی۔

اس کتاب کے ساتھ چہرہ در کتاب میں کوئی کتاب جس میں ایک کتاب و توحید ہے جس
 درجہ اول سے کہ کتاب میں اس کتاب میں اس کی عمل درجہ اول سے کہ کتاب میں

کیا ہے

۱۔ کتاب ہم میں ذکر کیا ہے کہ اس کا نام "اختلافات علی بن ابی موسیٰ" ہے اور اپنی فہرست میں بن ندیم نے اس کا نام یوں رکھا ہے "وہ مسائل جس میں عزاؤں سے لے کر عبد اللہ بن مسعود تک کی روایتیں ہیں۔"

۲۔ اس میں ایک کتاب "اختلافات و شافعی تہیہ اور یہ کتاب ثل باسنت سے ہے اس میں امام ائمہ کے شاگردوں سے منقولہ سب سے پہلے انہوں نے حدیث کی تائید کے لئے ائمہ کے عمل کو شریعت قرار دیا ہے اور ہم شافعی روئے کی تائید کی ہے کہ جب ثقہ ثقہ سے حدیث بیات کر دی تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک اس کا سلسلہ پہنچا دیا تو وہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی حدیث کو ہم اس وقت تک نہ چھوڑیں گے جب تک کہ ہم کو کوئی حدیث ایسی نہ مل جائے جس سے اس حدیث کا خلاف معلوم ہو۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی حدیث آپ سے اس کی مخالفت میں نہ ملے اور اس سے کمتر شخص کسی حدیث کی روایت کرے جو اس کے موافق ہو تو اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں کسی قوت کے خلاف نہیں ہوتا وہ خود بخود مستغنی ہے اور اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ درجہ کے شخص کی حدیث ایسی ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کی مخالفت کرتی ہے تو ہم اس کی مخالفت کی طرف توجہ نہیں کریں گے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں بات کی روایت مستحکم ہے کہ اس پر عمل کرنا واجب ہے۔ جس سے روایت کی گئی کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے خلاف کیا اور یہ ثابت ہو گیا کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سے تو میں انکار کرتا ہوں کہ اس کا قیام کروں گا۔ اس کے بعد اس عمل کی مخالفت نہیں ہے اس کی تفصیل کی ہے کہ ہم ایک دفعہ اس میں پرچون غفلت کی ہے پھر مترقی کیا ہے اور اس سے اس بارہ میں بحث کی ہے۔

۳۔ اس میں سے ایک کتاب "جناح علم" ہے اور اس میں حدیث درعمل یا حدیث کی تائید کی

۴۔ اس میں کتاب "بطلان کتمان" ہے جس میں فقہاء پر اہل طلاق کے قول "کتمان"

کی تردید کی ہے۔

ایک کتاب مختصر کبیر و مختصر صغیر در کتاب انصر غرض ہے اور مرزا کی کے بھی دو مختصر ہیں ایک تو مختصر کبیر
جو متراک ہے دوسری مختصر صغیر جس پر شاہی کے شاگردوں کو عطا دینے کی کو پڑھا کرتے تھے
مرزا کی کتاب کیا کرتے تھے اس کی تفصیل روایت میں ہے۔

اور نبی کو دو جانت ہیں ایک جانت کبیر دوسری جانت صغیر اور اس کے ساتھ دو کتاب

اور شافی۔ کئے شاگردوں کے متعین میں جن لوگوں نے کتابیں کھیں میں میں برقی برقی
بن احمد بن شاگرد مرثیہ میں جنہوں نے مختلف مرثیہ کی دو شریک ہیں اور ان کی ایک کتاب
فصل فی معرفۃ دعوای سبہ در کتاب شریعت و شافعی سبہ در کتاب دعوای دعوای در کتاب
خصوصی در کتابی کی کتابت میں۔

اور ان میں سے ایک کتاب ہر نیک و صالحہ دل کے دل میں لگی ہے اور ان کی ایک کتاب ہر نیک و صالحہ دل کے دل میں لگی ہے۔

دار الفکر نے یہ عجیب و غریب نسخہ اپنی دستیابی کے ساتھ ایک کتاب چین فی دین کے نام سے
مطبوع کیا ہے۔ درجہ شانی کی شہرت اور کتاب کے نفع سے۔

حضرت شافعی حضرت شافعی سے کہ اگر میں کہتا ہوں کہ میں اللہ بہت نزدیک ہوں مگر ہم کہتے ہیں
پر زیادہ قیامت کا ہے کہ یہ کہتا ہے۔

میرا یہ ہے نہ بیباں کتب کا ذکر ہونے کے لئے میرے دوسرے قریبی ذکر و گوشت کے
ذکر کا ساتھ دینا ہے کیونکہ ہر سیر میں سے کوئی کتاب نہیں لکھی ہے۔

پانچواں دور

چوتھی صدی کی ابتدا سے سلطنت عباسیہ کے زوال تک !

یہ زمانہ خاص خاص مذہب کی پابندی اور ان کی تائید و رہنمائی کی شاعت کا زمانہ ہے

سیاسی پس منظر

اس دور میں اسلامی سلطنتوں کے سیاسی تعلقات منقطع ہو گئے چنانچہ اگر تم مغرب سے اس کی ابتدا کرو تو اندلس میں بنی امیہ کو پاؤں لگے جن کا پیشوا عبدالرحمن نامصر ہے جس نے دولت بویہ کی کمزوری کو دیکھ کر امیر المومنین کا لقب اختیار کر لیا اور شمالی فرقہ میں شیعہ کا یہیہ کو پاؤں لگے کہ جنہوں نے ایک سلطنت کی بنیاد عسید شہر مدیہ کی فاطمی کے نام سے رکھ دی جو امیر المومنین کہلاتے ہیں اور جنہوں نے اپنا دار الخلافہ تونس کے قریب شہر مدیہ "کو بنیاد اور مصر میں عسید انشید کو پاؤں لگے جو بنی عباس کے نام سے دعوت دے رہا ہے اور موصل و حلب میں بنی ہاشم کو پاؤں لگے کہ وہ بنی اسی طرح بنی عباس کی دعوت دے رہے ہیں اور بنی ہاشم نے زید بنیہ کو پاؤں لگے جنہوں نے وہاں مضبوطی کے ساتھ قدم جما رکھے ہیں اور بغداد میں دولت دہلیہ کو پاؤں لگے جو دولت بویہ کے نام سے مشہور تھی جو عسید صاحب اختیار تو خود ہے لیکن بنی عباس کا صرف نام ہی نام ہے در مشرق میں دولت ساسانیہ کو پاؤں لگے جو ایک عظیم الشان سلطنت تھی جس کا دار الخلافہ اندلس میں بنی ہاشم اس طرح تمام مسلم اسلامی کے جوڑے ہوئے ایک دوسرے سے گٹھ جوڑے تھے جن کی کوئی سیاسی شیرازہ بندی نہ تھی متضہین میں سے ہر ایک فرقہ دوسرے کا دشمن تھا اور اس کے لئے مکر و فریب سے کوم لیتا تھا سب سے بڑے مکر و فریب اور دھوکے پانچ بغداد میں مغلوب بنی عباس کے درنا میں کے ساتھ ہوتے تھے جن کا مرکز شام اور مصر میں

کے قبضہ سے توری ہو گیا تھا یہ لوگ تربیت یافتہ اعراف عالم اسلامی میں اپنی دولت کے پھیلنے کے لئے نہایت مستعد کی سے بھجوا کرتے تھے اور بڑا عباس بنی مجلسوں میں نائبین کے نسب پر طعن کرتے درجہ ذی علمہ ہزار سے ان کو خارج کرنے کے لئے محض نام کے کنویرا کرتے تھے جس پر اشراف و غلاما کے تو ناؤ کو بڑا سخت کرنا یا کرتے تھے اور بڑا بوریہ صاحب اقتدار تھے اور گرچہ شبہ تھے لیکن انہوں نے بنی عباس کو باقی رکھا تا کہ ان کا اقتدار ساداتی سے باقی رہے کیونکہ اگر وہ ذوات کو ملوہین کی طرف منتقل کرتے ان کا اقتدار ختم ہو جاتا اس لئے کہ عقیدہ کے لحاظ سے ان کو ملوہین کے ماتحت رہنا پڑتا اور طرح سستیست عقیدہ پر ناب آگئی اور مشورہ بھی نہ نہ گزرا تھا کہ مشرق سے کل سبذوق حرکت میں آئے جو اس بات کی نشانی تھی کہ سب حکومت ترک کر منصر کی طرف منتقل ہو رہی ہے چنانچہ سبھو قیوں کے سامنے جس قدر متغیبین آئے انہوں نے ان کو پاہل کر دیا اور تمام مشرق پر قابض ہو گئے اور بغداد سے بنی بویہ کی حکومت ختم کر دی اور ان کے تمام مقام ہو کر بنی عباس کو انھوں نے بھی تمام ملک کیونکہ تیش میں ان کا دل حصہ نہ تھا پھر ان کا قلعہ بندہ کے مغربی حصہ پر بھی ہو گیا پھر وہ جزیرہ اور وسطیشیا پر قابض ہو گئے پھر انہوں نے فاطمیین سے ایک شام سے بیا اور تمام اسلامی ممالک میں خود انھوں نے اس کے نائب میں بدو مغرب کے ان کا کلمہ بلند ہو گیا اور جب ان میں بھی اختلاف پھیلنے لگا تو وہ بھی آپس میں جڑنے لگے اور اختلاف کی تہذیب سرائیل میں سے سب جوا جسم بیوت ملک کو لگا کر تاس اور شہوں کے ساتھ بدو شام میں ہی جنگ اور مختلف ان میں بھی ہو ا پھیلنے کا سبب بنا کہ وہ اپنی پوجن حدوں کے اثر میں آئے اور بیت المقدس پر ناب ہو گئے اور وہیں تک نہیں ٹھہرے رہے جیسا کہ ان جنگوں کی تاریخ میں مشہور ہے۔

پھر وہ سبھو قیوں کی جماعت کے منتشر ہو گئے کی ان کے بعد دوسری ترک حکومت قائم ہوئی جو دولت تاحیکہ نام سے مشہور ہے اور وہ ان ناموں سے تھی جو سبھو قیوں کی طرف منسوب ہیں کیونکہ اس کے روسا سبھو قیوں کے کاندہ اور ان کے بڑوں کے مرنے سے اسی سے ان کو تاحیکہ کہا جاتا تھا اور حکومت انما بکیہ مشرق و مغرب میں پھیلائی اور بنی کی نسلوں میں سے ایک شغل کے ہاتھ پر جس کو ہم نمود نور میں تھوڑی مدت منصرف فاطمہ جو در منصرف

دوبارہ دعوت علیہ السلام آگئی اور اس کے بعد ہی دولتِ محمدیہ سرینہ پر سنبھل کر وہاں تک پہنچ گئی جو شور و غول اندین کا سپہ سالار تھا۔

لیکن اقلیٰ مشرق میں چلی گئی تھی جس کی سزا میں خور و شاہ کی حکومت تیار ہوئی اور اس قدر باعزت ہوئی کہ بعد کے قریب تک پہنچ گئی۔ تھوڑے ہی زمانہ کے بعد یہ فتحستان و جوبہ بھی گزشت گئی اور غنوں کا سپہ پناہ پیدا ہوا۔ ان کا سارا دار و مدت تیار کیا گیا۔ پانچویں سال میں تھوڑے ہی عرصہ کی سبب سے ساتویں صدی کے شروع میں ہر سال طاقت کو جو ان کی راہ میں تامل ہوئی ختم کر دیا۔ چنگیز نے اس کی پور کی پور کی میدان کی ہوئی تھیں کہ تھوڑے ہی دنوں میں اس کے دربار کے نزدیک پہنچیں گے۔ اس لئے اس نے چوٹی انیا کو چاروں طرف میں سپہ سالاروں کو رکھ کر دیکھا۔

لہذا اس نے اپنے ایک بیٹے شجاعت کو مغربی حصہ دیا اور ایک دوسرے بیٹے کو مشرقی حصہ دیا۔ چنگیز نے اپنے تیسرے بیٹے کو بھی دیا اور چوتھے کو اپنے چھٹے بیٹے کو دیا۔

اس وقت اس نے یہ حساب کیا کہ اس کے بیٹے اقلیٰ مشرق میں سوار نہیں ہوں گے۔ اقلیٰ مغرب میں بحرِ روم کے ساحل تک ایک ہی جہازیں گے۔

اس پر زیادہ زمانہ نہیں گزرا کہ بد کوئی چنگیز نے کا پوتا بندہ میں اس کی فوج کا کمانڈر بن کر رہا۔ اس نے اپنی فوج کو اس کے ساتھ لے کر دیکھ کر اس کے دوست کو در سہنت بن گیا جس کا کوئی سماں مذہب میں تھا جس کے تو زمین خود اس کے سر پر چنگیز نے اس کے دشمن کے ہوسے شہ جو کا سر کے زعم سے شہر لے لئے وہ یہ تار تار ساری تیر تیر کر تار تار دھڑکے زمین میں گئی جاتی تھیں۔ اس نے زمین میں مٹی میں دھڑکے اور یہ کہنا کہ تیر تیر کر تار تار دھڑکے زمین میں گئی جاتی تھیں۔ اس کے نسل کے ناموں سے لیا گئی۔

چنگیز نے اس کے چوتھے بدشاہ تک یہ بیروں بند قدر کی سبب سے اس کے پاس سے ایک شخص کے ہاتھ پر بیعت کر لی جو اس کے زمانہ میں مہر سے باقی تھا۔ اس نے اس کو غلبہ میں چاہا۔ تسلیم کیا کہ اس نے اس کو مہر کا دار اس کے تحت تھا کہ بدشاہ قرار دیا اور اس وقت سے

جوان کے پوچھنے پر فتویٰ دیتا لیکن اس زمانہ میں روایت تفسیر ہم تو پر بار کی ہوگی اور اس میں تہجد کے مذہب عامار بھی شریک ہو گئے۔ یہ کہ پہلے یہ نہ تھا بلکہ جو فقہ کی معمولات میں کرنا چاہتا تھا قرون بعیدہ اور حدیث کی روایات پر بسنے کی کوشش کرتا تھا تنبیہ کی بنیاد میں لیکن اس زمانہ میں بعض امام کی کتابیں پڑھنے لگے اور اس کا وہ طریقہ معلوم کر سنے لگے جس کے ذریعہ اس نے مذکورہ امور کو تنبیہ کیا تھا۔ جب وہ اس کام سے فارغ ہو گیا تو وہ علماء فقہاء سے ہو جاتا تھا اور ان سے بعض جوان محنت ہوگا اپنے آپ کے احکام کی کتابیں بھی مہربان کر کے تو کتاب کا منتہی کر کے جو اس کے پیچھے کسی نے کہہ دی یا اس کی ثمرات یا جو متفرق کتابوں میں ہے اس کا مجموعہ اور ان میں سے کوئی بھی اپنے واسطے بات کی جانتے نہیں دیتا کہ ان مسائل میں سے کون سے کوئی ایسا قول کہہ دے جو اس فتوے کے منافی ہو اس کے سامنے دیا ہو کو یا کہ حق سی کے وہ کی زبان اردو پر تراجم ہیں لیکن کہ اس زمانہ میں فقہاء حنفیہ کے سرگرم اور بزرگوں نے ان کو ہام دینی اور احکام جہاد کمرانی نہیں لے کیا کہ وہ کجیت جس کی تائید سے بنی ہو نہ کر سکتے ہیں یہ تو دلیل شدہ دست یا منسوخ دور میں قرآن سے نہیں لے سکتے تھے پھر کے دور میں نہ کر سکتے اس میں کچھ شک نہیں کہ اس دور کے فقہاء میں میں اقتدار کی کتابیں اس سے بغیر کا ذکر نہ کر سکتے تھے کہ جن کے متعلق ہم یہ گمان نہیں کر سکتے کہ وہ مولانا کے ہاتھ میں عرق پاشے تنبیہ کے معلوم کرنے میں اس قدر اس قدر کہتے لیکن ان کے پاس وہ ترقی نہ تھی جس سے ان کے سامنے نہ نہ ہو سکتا تھا۔ چنانچہ ہمارے سامنے آگیا کہ یہ بزرگی تھی کہ جو اس کے لئے کہہ سکتے تھے تو کل اس کے لئے ان کو کوئی دلیل مل گئی تو اس کے بدلے میں ان کو کوئی چیز مانع نہیں ہو سکتی تھی۔ اس طرح ان کے دیگر جہانی ائمہ اور سی حرم ان کے سامنے صواب قرار نہیں کہ جہانی ان تھے چنانچہ حضرت عمر فاروق بن خطاب نے ایک سال یہ لے لیا کہ جہانی جہانی تنبیہ جہانی دریاں و شوبہ کی موجودگی میں درشت سے مرد میں تو دوسرے سال تمام جہاں کو غلطی میں شریک کر رہے ہیں اور فرماتے ہیں کہ چنی فیصد ہم نے کیا تھا تو پہلے عورت کے لئے سے نیک تھا کہ اب جو فیصد کر رہے ہیں ان وقت کے عورت کے ساتھ سے صحیح ہے لیکن اس دور کے عورتیں ایک معین مذہب اختیار کر رہی ہیں کہ وہ اس سے کج رہیں کر سکتا اور اس کو جو کچھ فقہات قبل

اور قہور کے نزدیک ان کی قدر و منزلت انام کے طریقہ سے متاثر ہونے کی بنیاد پر ہو
کہ ان کو تہذیب کی زندگی پر پیدا ہے اس کے ساتھ کہ ان کی تدبیریں گریستہ ہوں اور ان کی طرف سے سخت
گرتے ہوں اور قہور کے پاس ان کو درجہ بہاؤ کم نہ ہوتا ہے ان کے قہور گریستہ ہوں اور ان کے پاس
پر عمل گریستہ کی دعوت دے کیونکہ قہور اس بات کے مجبور ہیں کہ ان کے ایک مرتبہ
دن پر وہ متحد کر سکیں اور ان سے احکام شریعت نہ مل کر سکیں اور ان مشہور قہور کے
مذہب باقی ہیں ان کو یہ موقع مل گیا کہ ان کے شاگرد اپنے درجہ کے ہوں اور ان کی اہمیت دے
تے اور قوم و ملت اور بادشاہوں کی نظروں میں وہ ان کی مراتب رکھتے ہیں ان سے سب سے
سے جن احکام کو مل گیا ان کو ان کی طرف سے ان کے شاگردوں کی کثرت سے ان کے پاس
جس کو نہیں سنے ان لوگوں میں پھیل دیا جو ان سے نفرتی تہذیب کے دوسروں میں شریعت اور ان
ان کے شاگردوں پر بادشاہوں کے اعتبار سے ان کو قہور کی بددیانتی بنا دیا کہ ان کے پاس
مشہور و سیتہ اور مذہبوں کے جن پر ان کو تہذیب کے متعلق دے دیتے تھے اور
سب سے زیادہ قابل بھروسہ وہی شخص ہو سکتا ہے جو تم سے متاثر ہو اور ان کی رائے میں ان کے
کے موافق ہو اس سے بہت زیادہ موثر رہا نہ تہذیب کی بنیاد مشہور کرنے کے لئے جس مذہب کو
ان قسم کے شاگرد سنے نہیں سنے ان مذہب کی بنیاد مشہور کردی اور ان کے ان مذہب
کے قلوب میں اعتبار رہا ہو گیا تو پھر اس کے بعد یہ مشکل ہو گیا کہ ان کی شغل یا مذہب کے
ہو کر ان کو اپنے تہذیب کی دعوت دے کیونکہ وہ اس کو تہذیب سے خارج سمجھتے تھے اور
تہذیب سے پیدا ہونے والے تہذیب کے حریف ان کے ساتھ کسی قسم کے تہذیب سے متاثر نہیں ہو سکتے
تہذیب کے تہذیبوں کے اور یہ ایک قابل فحش بات ہے اور یہ تہذیب سب سے کہ ان کی
نہ ان میں بہت بڑی تھی ان کے بڑے کوئی نہیں تھے جہاں کہ درجہ میں ان کو ہرگز نہیں سمجھ سکتے
ہو ان میں نہ ہوتا بلکہ ان کے درجہ پر وہ ان کی مذہب کو متاثر ہوا جس کا سب سے سبب کہ ان
کے پاس جو مسائل تھے اور ان میں ان کے ہم کا کہ موجود نہ ہو تو وہ ان میں نہیں ہو سکتے
یا کسی مسئلہ میں اپنے ہم کی طرف سے ان کے کسی ایک مسئلہ کو ترجیح دے اور ان میں
تہذیب کے کوئی بہت تھے۔

اور ہر سبب، گفتات بہ فن و اپنے قلمی گزشتہ زمانہ میں ان لوگوں کو بیاگوست
 تھے جن میں قرآن مجید اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا علم نظر آتا تھا اور ان سے احکام کے متباد
 کی ان میں قدرت سمجھتے تھے اور ان سے یہ امید سلجھتے تھے کہ جس معاملہ میں انھیں موجود ہو سبب سے
 پہلے اس پر عمل کریں گے۔ اس لئے کہ جو ان نصوص سے قریب ہو عمل کریں چنانچہ گزشتہ اپنی
 تہذیب و تمدن کی شعری گوئی کا تذکرہ

و گفتات بہ حکم و فرض کی سنت متبعہ کا اس لئے جو کتاب و سنت میں نہیں ہے
 جب اس کے متعلق تہذیب و تمدن میں تردد ہو تو اس لئے کہ اس سے پہلے خود
 قیاس سے کام لیں اور ان میں سے جو قریب ان تہذیب و تمدن سے مشابہ ہو اس

کو اختیار کرے

اور تہذیب کو اگر کسی معاملہ میں کوئی ٹھیک بات نہ معلوم ہوتی تو ان کے شہر میں جو فقیہ تھے
 ان سے مشورہ کرتے۔ ورنہ ان کے پیشہ فہم و عقل مسائل میں ان کی رسمیت اور مجہور کا
 کہ ان تہذیب پر بہت سی نیکیاں تھیں۔ ورنہ ان کے باوجود ان تہذیب میں غیر یہ ہو گیا تو
 ایسے تہذیبی پاس کے لئے کہ یہ تھا و باقی نہ رہا یا ان کے شہر میں ایسے ماہر پیدا ہو گئے
 جن میں فتویٰ صادر کرنے میں کوئی تامل نہ تھا۔ ان تہذیبوں میں جو تہذیبوں نظر آتی تھیں جس کی وجہ سے ان
 کا اثر و نفوذ ہو گیا۔ ان میں کوئی کوئی کوئی کون کے شہر کے فقیہ سے اس قسم کے واقعات پیش
 آتے۔ ورنہ یہ تہذیب تہذیب کے ساتھ تہذیب کا عقلی حکم ہو گیا تو ان کے دل میں اس بات کی رغبت پیدا نہ
 گی کہ وہ اپنے فہم میں حکم معروضہ کو پابند رہیں۔ کہ اس کو نہ درپیش کو نہ آسمان نہ زمین نہ کبھی
 اپنے تہذیب کے موافق کسی منشی کی رائے پر عمل کرے۔ ورنہ کبھی کسی دانشور منشی کی رائے پر عمل کرے
 جو اس کو اپنی حق و باور اس کے ساتھ ہی بہترین کی ہر دلی کر سکتا رہے۔ اپنے ہر تہذیبی حکم
 عام کے لئے۔ ورنہ اس کو مدان کرنا اور مدانی شہر اہل میں سے ہر شہر میں شہزادوں کی مستعدی
 سننے کی خوب شہرت کی ہر ملک اس بات کی طرف مائل ہونے لگے کہ ان کا قلمی مشہور
 مذہب کا جو کہ وہ اپنی تہذیب میں ان کی بابت کرے۔ نہ اس سے کچھ نہ کرے۔ ورنہ یہ کہ وہ
 مذہب مدعی ہو۔ ورنہ معرفت تو اس قدر ہے کہ مذہب کا تہذیب ہو گیا جس کے پیروان نے

عرفت نسبت کے یہ معنی ہیں کہ وہ ہندو میں اس کے طریقہ پر چلتا ہے۔ اردو کی اصل کا مستقر درجن کی ترتیب میں ہے کہ موفی کرتا ہے۔ اور اس کا جہر پر چلتا ہے۔ کچھ کی وہ خدات کرتا ہے تو وہ خدات کی پرانی ہے۔ اور اس کے طریقہ سے بہتر چند مسائل کے نہیں نکلتا اور یہ اس کے مذہب شافی میں داخل ہونے سے منع نہیں ہے۔

اور یہ بات جس کو شادوں سے منے نقل کیا ہے وہ بزرگ کے بیان کی محنت کے خلاف نہیں ہے۔ اگرچہ کہ ہم اس کو قبول کرنے کی اجازت نہیں دیتے مگر یہ بات خود فقیر کو تسخیر پر قادر کر رہی ہے۔

ارتھوڈوکس مذہب مذہب ہے جیسا کہ ہم نے پہلے ذکر کیا ہے تو اس مذہب کو درجن کی تہذیب متبادل کے لئے وہ تو کامیاب ہو گیا اور تہجور سے اس کو قبول کر پنا کچھ شافی رہا تو اس کے بیٹے نہ ہوئے۔ اس کے زیادہ دانتی تھے مگر ان کے شاگردوں کے مذہب کو تار نہ رکھ سکے اور اس مذہب سے سب سے پہلے ان کی گرام کو مدن کر سنے اور اس کو تہجور میں پیدا کرنے کی حرمت تو یہ نہیں کی جیسے کہ وہ خود ملک کے گرام کی تہذیب کے لئے کوشش ہوئے۔ اور اس کے بعد کو فتنہ میں اس میں شامل ہو گئے۔ اس کو اس مذہب کے شاگرد میسر نہ ہو سنے کی وجہ سے کوئی کام نہیں ہوا۔ اس کے لئے ان کو بہت زیادہ محنت تھی۔ مگر یہ مذہب ان کی تہذیبوں پر اس کا نام اس تہذیب سے ہوتی رہا کہ وہ ایک تہذیب تھا۔ اور وہ تہذیب ان میں ایسا ہے کہ اس کے مذہب پر قائم ہیں۔ اس میں اس کے عقائد ان کے بعد کے لئے ان کے لئے مشکل ہویت ہے۔ جن کے نام اس کے قبل تذکرہ کیے ہیں۔

اس زمانہ میں مذہب کی نسبت اس کے مذہب کی حرمت تہذیب غلطی ایک مذہبی ہستی کے بہت سے سبب سے تہذیبوں کے لئے ایک اور مذہب کر سنے اور ان کی شان و کچھ ہوتی ہیں۔ اس سے بڑی چیز ہے۔

اس کے مذہب میں حجاز کا تہذیب کیا تھا۔ ان کی تہذیبوں کے مذہب کے لئے ان کا تہذیب وہ تہذیب تھی کہ وہ تہذیب کا بہت زیادہ تہذیب تھا۔ اور اس کے مذہب کے مذہب کی نسبت اس کے مذہب کی تہذیب کا بہت زیادہ تہذیب تھا۔ اور اس کے مذہب کے مذہب کی نسبت اس کے مذہب کی تہذیب کا بہت زیادہ تہذیب تھا۔

کواہوں نے اپنی رائے سے رویت کیا ہے ان کی عین بیان نہیں کی گئی تھیں تو انہوں نے ان کے بیان کو مستعملین جتھا دیا جس پر ان کے ائمہ نے استنباط کی بنیاد رکھی اور ان مسئلوں کی تصریح میں اہل محنت ہیں۔ اور امت کے بیان کرنے کی وجہ سے وہ نکتوں کے متعلق ہیں فقہوں دیکھتے ہیں جن کے متعلق ان کے اہل کوئی تصریح نہیں سبب جب کہ وہ اس مسئلہ کو بیان نہیں جس پر اس نے نگاہ کیا ہو اور انہی اصول کا ذکر نہیں ہے اصول فقہ کی سبب جو ان کی بنیاد سبب کہ یہ ان کے ائمہ کے اصول ہیں جس پر ان کے استنباط کی بنیاد ہے۔ اور ان بات کو ہم نے اپنی کتاب میں درج کیا ہے۔ اصول فقہ میں تصریح کی ہے اس کے بعد چہ جس نے شہادوں سے روایت کی ہے ان کے ذکر درج ہے جس کا بیان ہے وہاں ذکر کیا ہے یہ جو مسئلہ فی فقہ استعملی۔

درجہ نامہ چاہیے کہ میں نے کثیر دعوں کو پایا ہے کہ درجہ نامہ درجہ نامہ کے درمیان اختلاف کی بنیاد اور اس پر بنیاد ہے اور ان کے اختلاف کے خلاف کا بھی خلاف کیا ہے۔ انہی اصول پر ہے جو بزرگان و غیرہ کی کتاب میں موجود ہیں اور یہاں تک کہ میں نے کثیر اصول ان کے قواعد سے ملے ہیں اور میرے نزدیک تو یہ رائے ہے کہ مسئلہ جس کوئی نہیں کہتا ہے اس کو یہاں کی غرض سے نہیں اور یہ کہ نزدیک سے سبب اور یہ کہ وہاں کی غرض سے ہے اور کثرت رائے سے ترجیح نہیں ہوتی اور یہ کہ فی فقہ کی حد میں ہر مسئلہ و سبب نہیں اس طرح رائے کا دروازہ بند ہو جائے۔ اور فقہاء و علماء اور وہ علم کا کوئی تیار نہیں اور یہ کہ موجب معرفت و تجربہ ہے اور ان کے مثل اصول یہ مسئلہ کا ہے جس کے ہیں۔ اور یہ کہ ان کے ہیں بنیاد۔ اور ان کے شارحوں سے بھی نہیں اور یہ کہ وہ فقہاء نہیں اور ان کے یہ جو حدیث سے مستعمل ہیں ان کے جو حدیث میں مستعمل ہیں ان کے استنباط میں غلطی کی ان کے استنباط میں غلطی ہے جیسا کہ ان کو بزرگان و غیرہ نے یہ سبب جو حدیث کے نزدیک ہے ان کے خلاف ہے اور ان کے پر جو حدیث پر کثیر

امام محمدؒ کی روایات کو دوسرے اصحاب پر ترجیح دی ہے اور خود امام محمدؒ کی روایتوں میں ان کی کتابوں کو ترجیح دی جن کی روایت ان سے ثقہ تر جیسے ابی حنفہؒ اور ابو یوسفؒ کی ہے اور اس کو نیز ہر روایت کا نام دیا اور اسی طرح شافعیہ نے اس کو ترجیح دی جس کو ربیع بن سیدان سے روایت کی ہے حتیٰ کہ ان میں دہزنی میں کسی بات میں مدغم نہ ہوتا تو وہ ربیع کی روایت کو مقدم کرتے ہیں باوجود اس اعتراف کے ہزنی کا فقہ میں اونچا درجہ ہے اور وہ فقہ میں ربیع پر ترجیح رکھتے ہیں اور حرمہ کی روایت اگر ان دونوں کے خلاف ہوتی ہیں تو اس کو ضعف قرار دیتے ہیں اور اسی طرح مالکیہ نے ان روایات کو ترجیح دی ہے جو ابوات سم امام مالکؒ سے بیان کریں خود ہی اس سے جو روایتیں کی گئی ہیں وہ مختلف ہیں اس لئے وہ دونوں کے قابل اعتبار ہونے کی بنا پر ان کو ترجیح دیتے ہیں۔

ترجیح کی دوسری قسم وہ مختلف روایتیں ہیں جو خود ائمہ سے ثابت ہوں یا ائمہ سے ان کے شاگردوں کے اقوال میں ترجیح دی جاتی ہے۔ اور یہ ترجیح یا تو ان فقہاء سے ہوتی ہے جو اپنا ائمہ کے اصول جانتے ہوں اور ان کے استنباط کے طریقوں سے وقف ہوں اس لئے وہ ان اقوال کو ترجیح دیتے ہیں جو ان اصول کے ساتھ متفق ہوں یا جو فقہ کے اصول کے خلاف ہوں۔ حدیث و قیاس سے قریب ہوں جہاں ان ترجیح دینے والوں کی ترجیح میں اختلاف واقع ہو جاتا ہے اور مذہب میں ترجیح دینے والوں میں اس عالم کا اعتبار ہوتا ہے جس کے علم و تدبیر کا اعتراف کیا جائے۔

(سوم) ہر فریق نے اپنے مذہب کی محمدؐ اور انھیں تشریف و تاکید کی جہاں یہ کہ اس مذہب کا نام جس قدر وسیع اور وسیع صادق اور حسن استنباط میں کامل تھا ائمہ کتاب اللہ و رسول اللہ ﷺ کے سنت کا جس قدر اتباع کرتا تھا اس کی اشاعت کی اور ہر فریق نے اس سلسلہ میں بہت کچھ لکھا ہے چنانچہ ہر مذہب میں تم اسے بہت کم پائو گے جنہوں نے اپنے امام کی یہ توصیف نہ کی ہو کہ وہ ائمہ کا امام ہے جس کا کوئی مقابلہ نہیں کر سکتا اور اس کی یہ صفات بیان کریں جو اس کو میدان فقہ و استنباط میں شہسور ثابت کریں اور اس میں جتنے سے حد سے جو فقہ کیا اور ائمہ میں پر غیور ہو سگئے لیکن ایسے لوگ زیادہ نہیں ہیں اور ہر مذہب

تشیع کی طرف تائید کی کہ ہر فرقہ ان مسئلہ میں اپنے مذہب کو ترجیح دی اور مسلمانوں کے
اختلافی کتابوں میں ان اختلافی مسائل کا ذکر کرتے ہیں۔ اور ہر عادت میں اس امام
کے مذہب کو ترجیح دیتے ہیں جس کی طرف وہ منسوب ہوئے لیکن اس میں اکثر اوقات
کلمہ مختلف ظاہر ہوتا تھا اور دوسرے کی طرف زبانی مناسکات کے میں عنقریب آپ
کے مناسکات کی مناسکات کی رکھوں گا کیونکہ اس دور میں اس کی برکت ہوتی تھی۔

مناسکات اور چاروں کی اشاعت

گزشتہ زمانہ میں بھی مناسکات ہوا کرتے تھے چنانچہ ہم شائق اکثر مناسکات کا ذکر
کرتے ہیں جو مناسکات بھی مناسکات مرقعہ کے درمیان ہوئے تھے لیکن وہ مناسکات کے درمیان
شائع نہ ہوئے اس کے سوا اس کے اور کوئی فرقہ نہ تھا کہ مناسکات کے متبادر ملک
پیشیں اور جب سے ہر حق ظاہر ہو گیا تو وہ فوراً اپنی رائے سے ہوتا کر یا کرتے کیونکہ وہ اپنی
رائے میں گروئے اور ان میں سے کوئی کسی مذہب کا عقیدہ درپابند نہ تھا اس دور میں مناسکات کے
مناسکات اور مناسکات کے متعلق نہایت بکلی تبدیل ہوئے۔

اس قسم کے مناسکات کی تعداد کا یہ حال تھا کہ ہر بڑے شہر خصوصاً عراق و خراسان میں مناسکات
کی مجلسیں تھیں جن میں در بڑے امام مناسکات کرتے۔

اس دور میں در بڑے امام بڑے لوگوں کے ساتھ ہر کوئی تیس جس میں اکثر اوقات مناسکات
کرتے تھے اور ان کے مناسکات و مناسکات میں بھی ہر کوئی تھا اور ان کے مناسکات و مناسکات
شیرازی میں : جو عید باقی کہتے ہیں کہ بغداد میں یہ رواج تھا کہ اگر کسی ایسے شخص کی وفات ہوتی
جو اس شخص کو عزیز ہوتا تو وہ اپنے گھر کی مسجد میں چند روز کے لئے بیٹھ جاتا تھا اس کے
پڑوسی اور بانی بندگی کے ساتھ بیٹھتے اور جب کہ وہ روز گذر جاتا تو اس کی عزت اور
کرتے اور اس کو ہمہ روشی دیتے اور اپنے گھر کے کچھ عورت چاندنی کی طرف
توجہ دیتے تھے لیکن جن عید میں وہ اپنی مسجد میں اپنے بانی بندوں اور پڑوسیوں کے
ساتھ عزت کے لئے بیٹھتے تو اکثر اوقات یا تو قرآن مجید کی تلاوت کرتے یا مسائل میں فقہانہ مسئلے

مناظرہ کرتا رہا۔

مناظرہ کے قواعد میں کتابیں تصنیف کی گئیں اور اس کو علم کا علم اور بکثرت رکھا گیا اور منہ ترہ کی مجاہدیں اور علم کا کم میں ہو کر ترقی تھیں حتیٰ کہ اس نے کونزائش حسابات بالکل کھلی ہوئی دشمنوں اور غوث بہانے اور شہر کے برباد کرنے تک پہنچ دیا جس کی وجہ سے جنس انسانی نے فقہ میں مناظرہ کی طرف توجہ کی اور اس بات کا مناظرہ شروع کر دیا کہ شافعی اور ابی حنیفہ کے مذاہب میں سے کونسا مذہب الہی ہے چنانچہ لوگوں سے علم کا کم پر مناظرہ ختم کر دیا اور فنون علم پر بحث چھوڑ دی اور خصوصیت کے ساتھ امام شافعی اور ابی حنیفہ رحمہما کے اختلافی مسائل پر بحث شروع کر دی اور امام مالک اور سفیان اور امام احمد رحمہم اللہ کے اختلافات کو چھوڑ دیا۔

لیکن ان مصلحانہ امور کے خواہشات کی پابندی اور خوشنودی تھی اگرچہ اس میں سے کثر اپنے نفس کو یہ دھوکہ دیتے تھے کہ ان کی غرض واقعی شرع کا تنہا اور اس مذہب کی حقیقت کا انھار اور انھوں نے فساد کی تمہید ہے اس کو حجتہ اسلام ابو حامد غزالی نے ثابت کر دیا ہے اور وہ اس بارے میں حجت میں کیونکہ وہ ان کے رئیسوں میں سے تھے اور ان کے تلامذہ اور شاگردوں میں دقیق، منظر تھے پھر مشتمل تھے ان پر حقیقت کا پردہ تھا یہ وہ اصول تھے وافر میں تھے اور حجتی شہرت کو چھوڑ کر اللہ کی طرف رجوع کیا اور ہم کو ان کی محبوب کے نام پر کرنے والے سے زبردہ ہر کوئی شخص نہیں مل سکتا جو تو پہلے اس میں ڈوبا ہو رہا ہو پھر اس کو تیار دے غزالی فرماتے ہیں کہ یہ قوم اپنے آپ کو اس قول کا پاس ڈال لیتی ہے کہ سب حق پر خداوندی ہے لیکن اس کے لئے آٹھ شرطیں ہیں۔

۱۔ کوئی شخص اس میں مشغول نہ ہو کہ یہ فرض کنایہ میں سے ہے جو فرض میں سے فارغ نہ ہو چکا ہو اور جس پر فرض میں باقی ہو اور وہ فرض کنایہ میں مشغول ہو جسے اور یہ کہ کوئی کمرے کے اس کا غنیمت حق سے تو وہ بھولا ہے اور اس کی یہی ہے کہ جو شخص نماز کو تو چھوڑ دے اور پڑوں کے حاصل کرنے اور اس کے بننے میں مشغول ہو جائے اور کہے کہ میری غرض یہ ہے کہ میں اس سے اس شخص کی ستر پوشی کر دوں گا جو نماز نہ پڑھتا ہے اور پڑھتا ہے کہ کثیرا کثیرا اتنی ہی بوقت ہے اور اس کو وقت ممکن ہے کیونکہ نسیہ کا دعویٰ ہے کہ نماز کا وقت جس

سے بحث ہوتی ہے خدو میں نہیں ہے وینا غزو میں مشغول رہنے والے ان کو چھوڑ دے
 ہوئے ہیں جو باخلاق فریق ہیں ہے جو شخص نیت کو فوراً پس کرے کہ نہ کھڑے ہو اور نماز کے
 لئے نیت باندھیں جو امتدادوں کی سبب بدعتوں میں مقدم ہے اس لئے اس کی تاخیر مانی کی تاخیر شخص
 کے مشیق ہونے کے لئے یہ کافی نہیں ہے کہ اس کے فعل جنس نہایت سے یہ ہو کر اس میں وقت ضرت
 و ترتیب کا اثر نہ ہو سکے۔

۲۔ فریق کشافہ کو منتر دست ہم نہ سمجھتے کیونکہ جس چیز کو ہم سمجھتے ہیں اس کے بعد وہ
 کوئی فعل کرے تو اپنے فعل سے وہ تاخیر ہوگا اور اس کی شان ان لوگوں کے مثل ہوگی جس سے
 پیادوں کی ایک جماعت کو دیکھا کہ وہ بدعت کے قریب پہنچ چکے ہیں اور لوگوں نے ان کو
 جھڑپا دیا ہے اور وہ ان کے نزدیک بدعت پر اس طرح قدرت رکھتا ہے کہ ان کو پانی پر دے دے لیکن
 وہ جماعت کے سکھانے میں مشغول ہو گیا اور نہیں کیا کہ وہ فریق کشافہ سے دور گرے اور اس میں
 فساد ہو جائے تا تو دیکھ کر اس سے بہت غصہ ہوا کہ یہ بدعت پر اس کی جماعت کی جماعت
 کو جھڑپا دے ان کے لئے کافی ہے تو وہ سمجھتا ہے کہ یہ بات فریق کشافہ سے خارج نہیں کرتی جو
 شخص یہ کہہ کر اس میں مشغول ہو جائے کہ بدعت پر اس کی جماعت کی جماعت کو جھڑپا دینا ہے
 اس کا اس میں شخص کے اس کے مشابہ ہے جو غزو میں مشغول ہو اور شہر میں بہت سے فریق
 کشافہ جہ سے ہائے میں ہیں پر کوئی نام نہیں اور ان میں قریب عیسائی اور کسی طرح سے مشابہ
 دینی میں ملے گا۔

۳۔ ان کو جھڑپا دینا کو وہ چاہتا ہے کہ اس سے فتویٰ دے کہ مذہب شافعی ح
 وہ اپنی مذہب کو غیر مذہب فتویٰ دے یہاں تک کہ اس کو اگر مذہب بخیر مذہب کی کوئی بات صحیح معلوم
 ہو تو وہ شافعی کے لئے اس کی مخالفت کرے کہ وہ اس کی مخالفت کرے جو اس کو حق
 معلوم ہو۔ اور جس کو جھڑپا دینا کہہ رہے ہیں وہ وہ لوگوں کی طرح ہیں جو اس سے متاثر
 ہیں کون سا مذہب ہوگا کہ اس کا مذہب معلوم ہے اور وہ اس مذہب کے مذہب فتویٰ
 نہیں دے سکتا۔

۴۔ منکر کہہ کر اس میں کمر بستہ وقت ہوا ہو یہ قریب وقت ہوا ہوگی کہ اس میں

مسائل کے ساتھ کی کوشش نہیں کرتے جس کی یہ بات نہیں کہ مسئلے کے ساتھ ہر مسئلہ درست
ہوتی ہے بلکہ یہ بدیہات کی توجہ کرتے رہتے ہیں جو ہم بعد پرستہ ہوتے ہیں اور اس میں جو کچھ
میان وسیع ہوتا ہے خواہ وہ کچھ ہی کیوں نہ ہو اور اکثر اوقات ان مسائل کو قبول دیتے ہیں
جس کو قویاں زیادہ ہوتا ہے اور سب سے زیادہ جس کو یہ کہہ دیتے ہیں کہ وہ کوئی نہیں
رہتے وہاں مسئلوں میں سے بہت مسائل میں نہیں جس کا ہنگامہ ہوتا رہتا ہے۔

۱۔ منہ خود کا شعور میں ہونا اس سے زیادہ بہتر ہے کہ ان کے پاس محبوبیت اور ان کی
سے بہتر ہونا امر اور ہمدردی کے ساتھ ہو کیونکہ تنہائی میں عقل دراصل انتشار کا شکار
نہیں ہے اور کتنی سے بہت بہت کی دوزوں ہے اور جماعت کی موجودگی میں سبب
ریا کا حسد است پیدا ہوتی ہے اور ہر شخص اپنی نفرت سے اسے حرص کو دیکھتا ہے بہت خود
وہ حق پرست یا باطل پر اور تم غریب جانتے ہو کہ محبوں اور دشمنوں میں ان کی حرص امتداد
کے نہیں ہوتی اور جب اس میں سے کوئی اپنے حریف کے ساتھ نفرت میں مدت
طویل تک رہتا ہے تو اس سے بہت نہیں کرتا اور یہاں اوقات اس کو جو بہت تک نہیں
دیتا بلکہ جب کوئی جمع ہوتا ہے تو ہر تدبیر وہ کام میں لاتا ہے جس سے اس کو شکوہ
موقعیت نہ ہو۔

۲۔ یہ کہ وہ حق کے حبيب کرنے میں بیجا ہو جیسا کہ وہ کسی کھوئی ہوئی چیز کو تلاش کرے
جو اس بات میں کوئی فرق نہیں کرتا کہ کھوئی ہوئی چیز اس کے ہاتھ لگنے کے ساتھ ہر جو
اس کی فکر ہاں ہے اور اپنے رفیق کو اپنا مددگار سمجھتا ہے کہ دشمن اور اس کا شکر یہ کہ سبب
وہ اس کی خدمت دے دے اس کے لئے حق کو ہر کردے کیسے ہمارے زبان کے منہ پر ہر
سیا ہوتا ہے جب کہ اس کے محنت فریب کی زبان سے حق نہ بہہ چائے اور شرمندہ ہوتا
ہے۔ رہنے لگا میں جس تک ہر کے کوشش کرتا ہے اور پھر اس کی خدمت کرتا رہتا ہے جس
اسنے کوئی مثال نہیں۔

۳۔ منہ خود میں اپنے رفیق کو ایک دلیل سے دوسری دلیل کی طرف جانتے سے منہ پرست
تہ یکہ مثال سے دوسری مثال میں جانتے سے دوسرے سے کہہ دے جو اس کی تمام باریکیاں

جو کمال سکتی ہوں خود اس کے تہذیب کی بول یا اس کے نقصان کی جیسے اس کا یہ کہنا کہ مجھے اس کا ذکر کرنا نہیں، اور یہ بات میرے پہلے کہم کی تفصیل ہے۔

تو بچے سے یہ بات قبول نہ کی جائے گی کیونکہ حق کی طرف رجوع کرنا باطل کے خلاف منہ بہ منہ اس کا قتل کرنا واجب ہے اور کمپیوٹر کے تمام محسوس واقعات و مبادلات میں ختم ہوتی ہیں۔

۸۔ یہ کہ اس سے منہ خرد کر سہ جس سے تہذیب حاصل کرنے کی امید ہو جو کہ علم میں مشغول ہو لیکن یہ یہ لوگ کہ بڑھوں اور تجربہ کاروں سے منہ خرد کر سہ میں اس خوف سے اصرار کرتے ہیں کہ ان کی زبان سے یہ حق ثابت ہو گا لہذا ان سے کٹر لوگوں سے منہ خرد کرنے میں رغبت رکھتے ہیں تاکہ ان پر باطل کو روک دیا جائے۔ (یہ منکر ہے)

پھر انہی نثری نسخوں کے ساتھ ایک فصل ملحق کی ہے جس میں منہ خرد کی آداب بیان کی ہیں اور اس میں سے چند کی تعداد بیان کی ہے جو حسب ذیل ہیں۔

۱۔ حسد۔

۲۔ تکبر اور لوگوں پر برتری کا برہنہ کرنا، ان مجلسوں میں سے کسی مجلس میں جس میں ہمدردی، دوستی اور صلہ کی مناسبت سے قرب و درمیدار ہو، متفرق سے پہلے داخل ہونے میں ادبیت وغیرہ پر جبکرتے ہیں اور لب و لہجہ میں اور متکبرانہ فریب لوگ اس کی یہ حکمت بنتے ہیں کہ وہ عزت ہم کی عزت کو نہ پہچانتے ہو مگر کوئی کیا گیا ہے اپنے نفس کو ذلیل کرنے سے اس سے تو نفع کی بقیہ ذات سے درگزر کی عزت دینے سے تعبیر کرتے ہیں جو حق سے کم کو بدلتا ہے۔ اور اس سے غیوریت کو نہ کہتے۔

۳۔ کہنے کہ اس سے کوئی منہ خرد کرنے والا نہیں۔

۴۔ غیبت کیونکہ وہ اپنے دشمن کے کہم کی ممانعت کر سہ گا اور اس کی مذمت بیان کر سہ گا۔ اور بہت زیادہ سخاوت کر سہ گا۔ حکایت و نقل میں جھوٹ نہ کہہ گا لیکن یہ محال ہے باقیین کہ سہ جس سے اس کی کہم کو قصور اور اس کا بھڑور اس کے فضیلت کا نقصان پہر ہو اور یہ غیبت ہے۔

۵۔ تجسس اور لوگوں کی برائیوں کی مبالغہ اور کوئی منہ خرد کرنے والا اپنے ہمنشین کی

لعزیزوں کی تلاش کرنے اور اپنے فراق کی جگہ سے خالی نہیں ہوتا، حتیٰ کہ اگر اس کو خبر ہو جاتی ہے کہ کوئی ممانعہ کرنے والا اس کے شہر میں کیا ہے تو وہ اس کی تلاش کرنے لگتا ہے۔ جو اس کے مدونہ حیات کی اس کو خبر دے اور وہ سو کر کے یہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ ہفت سے ایک سہ ماہی اس کی فحشیت اور وقت اس کو شرمندہ کرنے کے لیے ایک ذخیرہ شہرت ہے۔ حتیٰ کہ اس کے بچپن کے حالات معلوم کرتا ہے اور اس کے بدن کے عیوب معلوم کرتا رہتا ہے۔ تو اگر اس کو کسی بدگوئی کا اس کے متعلق ہو جاتا ہے تو اس کے بدن کے کسی عیب کا نشانہ بنی وغیرہ کا تو اگر اس کو اسی فراق کے کسی ادنیٰ غلبہ کا بھی احساس ہوئے گا تب تو وہ اس کا اثر ڈیکشن کرتا ہے اگر وہ محتاط ہوئی ہے تو تعریفاً اس کو مذہب کرتا ہے اور یہ تعریفیں مستحسن خیال کی جاتی ہیں اور عمدہ پیرایہ کی گویاں میں بھی جاتا ہے اور اگر ادا کیے ہوئے درجہ آدمی ہو تو صفات اعلیٰ میں کہنے سے نہیں رکھتا جیسے کہ بڑے نامورین سے ان کے نام نہ لے کر لے کیا ہے۔

اس ناگوں کے رنج و غم پر خوشی اور اس کی خوشیوں پر غم تو یہ شخص جو فحشیت کے آثار پر فخر محسوس کرتا ہے اس کے لئے لازمی ہے کہ جو بات اس کے قریب دیکھو وہ اس کے بری ہو جو فحشیت میں اس کے برے ہیں۔ تو اس کو خوشی حاصل ہوگی ورنہ اس میں فحشیت ہو گا جیسے کہ سوکھوں میں ہوتا ہے جیسے کہ کوئی سوکھنے پر سوکھنے کو گوارا نہ کرتا ہے تو اس کی رائیں کا پتہ لگتی ہیں اور اس کا رنگ زرد ہو جاتا ہے اس طرح تمام ممانعہ کرنے والے کو دیکھو گے کہ جب وہ کسی ممانعہ کرنے والے کو دیکھتا ہے تو اس کا رنگ تیز تر ہو جاتا ہے اور اس کے انداز میں غریب ہو جاتے ہیں گویا کہ اس نے کسی شہنشاہ سرکش کو دیکھ لیا ہے یا کسی موزی زندہ کو۔

(۲) نفاق جس کے لیے یہ مجاہد ہیں کیونکہ وہ اپنے مخالفین اور ان کے حریفوں کو ہتھیار سے مانتے ہیں اور وہ اس کے سوکھنے پر ناخوش پاست کہ وہ اس کے ساتھ محبت کے غلبہ کریں اور شوق و اشتیاق تباہی اور ان کے لئے اس کے مرتبہ اور اس کے ان کی خواہش کریں اور یہ بات اس کا منسوب بھی جاتا ہے اور ہر وہ شخص جو ان کی باتوں کو سنتا ہے جانتا ہے کہ

یہ سب جو بڑے وقار و تقویٰ کے حامل ہیں اور جو سب کو نہ کہ یہ لوگ زبان سے محبت کرتے ہیں اور دل سے
بغض رکھتے ہیں۔

۱۱۔ حق سے روگردانی کرنا اور اس سے ناراضی اور اس کے متعلق جھگڑنا یہاں تک کہ تنازعہ
کمرٹ لے کر سب سے مبالغہ و غیظ ہو تو سب کے فرقہ کی زبان پر حق ہی ہر جہاں اور سب
ایسا نہ تو ہے تو وہ اس کے نگار پر کمر بستہ اور دھوکہ فایب دیتے اور جھگڑنا اس کی مروت طبعی
ہی جاتی ہے یہ کہ جب کوئی بات کرے گا تو اس کی طبیعت میں اعتراض ہو دیکھو پیرامو گھا
حق کہ یہ اس کے قلوب پر آج قرآن و عخانہ شریعت میں ناجائز ہے گا کہ وہ اس سے بغض کو
بغض کے منہ سے نہ کہے گا۔

۱۲۔ یہ دروغ و کذب کی حدت خیال و دین کے قلوب کو بدل کرنے کی کوشش اور اس کے
روح کو بدل کرنے کی کوشش اور یہاں تک کہ مرض سے جو چیز ہے کہاں کی دعوت دیتے اور
منہ دیکھنے اور اس کے کہ دروغ کے پاس اس کی بڑائی ہی ہر جہاں اور وہ اس کی زبان سے اس کی شہاد
پر نہیں کہہ سکتے یہی ہے بتاؤ۔

۱۳۔ یہ اور بڑے نتائج ہیں جو ان کے کی جامعیت کو اس مقام سے گرد جاتی ہیں جو ان کے اہل
مقام کا یہ کہ وہ شریعت کے حامی اور اس کے خلاف نہ ہوتے ہیں چاہے یہ کہ وہ اس کے
لحاظ سے بہترین حالت میں رہتے ہیں یہ منہ شریعت سے جس سے متعلقان کی رہنمائی
مقام سے نہ تھی اس میں سے بہت لوگوں کو اس وقت پر پانچواں جس کی شریعت ہی میں سے بہت
شخص نے جو کس جہاں میں بہتہ تھے ان کی سب سے دور اس کو متعلقان سے نہ کہ نسبت
دے دی۔

۱۴۔ یہ سب کے نتیجہات میں کہ سب سے کہ جو حیات تواریکی نے یہاں کیا کہ میں نے شیخ ابو
ابو حامد غزالی سے سنا ہے کہ وہ ہر عبادتی سے کہتے تھے کہ تو ان باتوں کو زیادہ نہ لکھو
یہ کہ ان سے نہیں ملتا وہ میں سنو کیونکہ اس میں تو خدا و معرفت غریبی کو کچھ اور نہ دیکھتے اور اس
کی مروت و اس پر غلبہ حاصل کرنے کی نیت سے جہاں سے وہ جہاں سے لو جہاں سے کہ نہیں
کرتے وہ اگر ہم اس کو رد کر سکتے تو کشتیوں زیادہ کرنے کی بجائے نہ ہو کہ اس کی طرف تیز رفتاری سے

اور ہم میں سے بہت سے سگھڑوں کی وجہ سے اللہ کا غضب سے کراہتے ہیں لیکن اس کے باوجود ہم سداً ہی دوست کی اہمیت کو بھی نہیں دیکھتے ہیں۔

مذہب اسلامی

اس دور کی یہ خصوصیت ہے کہ اس میں مشر اور اس سے متعلق شہریں ہیں مذہب کا ایک نام ہے۔ اور مذہب کا ایک شیعہ مذہب ہی کی ایک شاخ ہے جنہوں نے ساری دنیا میں جعفر صادق کو متولی امامت فرار دے کر ان کے جانی موسیٰ بن جعفر کا نام کو پھیلایا ہے اور اس کی اہمیت عام انسان میں ان کے تین مذہب ہو گئے۔ زیدیہ۔ امامیہ شافعیہ اور سنیہ ہیں یہ مذہب اگرچہ ایک دوسرے کے مخالف ہیں مگر یہ سب عشرت کے شیرازہ میں لڑ رہے ہیں۔ جب معزالدین شہ قاهرہ دہلیا جس کی بنیادیں پہلے ہی ڈالی جا چکی تھیں وہ اس کے امام سے منسوب ہو تو اس کے ساتھ اس کا نام کبیر اور فقیہ سہیل تھا اور کچھ کی دونوں جہات سے تعلق مقرر ہو گیا اور اس سے مصر میں سب سے پہلے اس لقب کا رواج ہو گیا۔ کیونکہ اس کے پہلے جسے دارالافتاء بنہ دہلی و دہلیت تھی۔ اسی کے بعد پرتگال اور یہ تھی لوگوں میں میراث کے بارے میں مذہب اسلامی کے مطابق فیصلے کیا کرتا تھا اور دوسرے مسائل میں دہلیت کی میراث کے بارے میں اس کے فیصلے اکثر مسائل میں جہور کے مخالف ہو کر آتے تھے جن میں سب سے اہم یہ تھا کہ ان کے پاس نہ غصب تھا نہ غول در غصب کے بدلے قربیت کا یہ دور کہ قربیت سے جو زیادہ قریب ہوتا اس کا نام لیا جاتا تھا اس کے بعد ترتیب دار قربیت کا یہ دور کہ جو زیادہ دور توں کے پاس اول درجہ والدین اور اولہ دکھاتا اور دوسرا درجہ اجداد اور بی بی بہنوں کا توں اس طرح اور نزدیک کے قریبہ رول کے ساتھ بعد وارث نہ ہوتا تھا یہیے گزشتہ سے ایک دور کی قوم کی پس کے ساتھ اس کے والدین میں سے کوئی نہ ہوتا تو وہ سب اس سے بی بی آدمی تو فرض کی بنا پر اور آدھانہ ہو کر ہر کی طرف پرانی عمر و بنت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا پٹ باپ کی بی بی بنت میں ان کو کوئی شریک نہ تھا اور ان کے ساتھ کوئی بی بی یا بہن نہ ہوتا اور عزت کے اس توں کے بعد جو کہ میراث کے تھے ان میں قربیت سے دوسرے چاروں کی کوئی تعلق نہ تھا

پر مقدم رکھتے ہیں جو دیگر چھاپا زاد بیانی سے اقرب بہت اور یہ حجت بیان کرتے ہیں کہ اس پر
 غلط فہم کہ تمام ہے اور اسی اصول کی بنا پر ان کے بہت سے مسائل میں جس میں جمہور کی مخالفت
 ہوتی ہے جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کو لیا کہ اول اہل فراخ کو ان کے
 حقوق دے دو پھر جو باقی رہ جائے وہ قریب ترین سر و گرد اور بیش اہل فراخ پر نعمتیں دے کر کے عول
 سے بچا گئے۔

اس مذہب پر فقہاء مصر کی ترتیب کے ساتھ ان کے آثار جامع زیر میں تدریس کے فرما رہے
 ہیں انہیں دیکھتے ہیں کہ بنیاد نہیں ہے کچھ عقلی اور اس کے لئے کہ ہیں تاہم ان کی ہیں اور وہ
 وہ راہ وہ ان علم کو ماننا دیکھتے ہیں اور اس کو تبلیغ کا ایک ذریعہ بنالیا تھا اور اس
 پر وہی دقت اور اس کے مددگاروں کا عمل مسترد تھا کیونکہ وہ جمہور کو تاہم مذہب میں نہ
 کی انتہائی جدوجہد میں مصروف تھے لیکن یہ تمام کوششیں مٹو یہ نتیجہ نہ نکال سکیں کیونکہ وہ ایک
 و امام شافعی کا مذہب جمہور کے دل میں عزت حاصل کر چکا تھا تو ان کے باطن کرنے یا تعین
 کرنے میں کوئی موثر عمل نہ کیا جاسکا اور وہ تو ان مذہب کے عار کے غائبانہ دیر کے
 جماعت تقی میں قائم تھے۔

اور جو امام بن فہم وزیر مستند آخر میں اس بات پر مجبور ہو گیا تھا کہ نرمی سے کام لے اور
 چار تقی مقرر کرے جن میں سے ہر ایک اپنا مذہب کے مطابق حکم کرے اور پھر اپنا مذہب
 کے مطابق اصولی تقی اور امام تقی اور امام تقی اور امام تقی اور امام تقی کے معاملات
 کے کریں اور یہ پھر موقوف تھا کہ مصر میں متعدد تقی مقرر ہوئے اور یہاں مذہب
 حکومت میں زیادہ تعصب برآق تقی غلطی کا منصب ہوا اور انہوں نے تقی شافعی صاحب دقت
 کو ملایا اور یہاں مذہب کا قیام ہے۔

اور جب مصر میں امام محمد کا وزیر ہوا تو اس نے تقی حکومت کے تمام قیادات
 کو ختم کر دیا اور اس کے تقی جس میں بہت مشہور تقی تھے کی کو جاکر مصر میں عبدالمک
 بن دریس گردی شافعی کو تہہ بہہ میں مستحضر ہیں تقی شافعی بنادہ اور مصر میں
 مذہب شافعی سے مصر میں اس وقت تک متاثر کیا کہ اس کو کوئی اثر باقی نہ رہا۔

اور ہمارے دور کے درمیان سخت فترت ہو گئی یہاں تک کہ ہمارے دور میں بھی مسلمان
 نہیں کر سکتے نہ فقہ کی نہ اس کے دین اور شوائع میں قناعت نہ ہر چیز کے لئے ایک باقی
 رہتی تھی کہ اس سے بعد دفعہ کی بدست کو اپنا بہتہ صرف مذہب جمہور میں سے ہی نہ کو قناعت کیا تھی
 شافعی وہ کی حنفی و حنبلی۔

ہم اس کا اندازہ نہیں کر سکتے کہ مصر میں مذہب کوئی کس حد تک محبوب رہا اور مستحکم
 مخصوص افراد میں سے کون کون سے اس کو قبول کیا مگر یہ ضرور ہوتا ہے کہ اس کا اثر مذہب بدست
 بنی کہ یہ یونکہ کوئی تیار نہ تھا اس کی غرضت ماحول پر ضروری ہے اور اس کی عزت اس کے لئے
 ہے کہ اس کے لئے کہ فقہ کو اس کے لئے اس کو قبول کیا اور اس کو غرضت اس کے لئے اس کے لئے
 وہی جس کی وجہ سے جمہور اس سے غرضت کرنے لگے اور اس کی غرضت اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 بھی زیادہ ہوئے تھے جس سے اس کے غرضت کی تائید ہونے لگی کہ وہ دین سے غرضت نہیں کرتے ہیں
 اور وہ اس سے غرضت نہیں کرتے ہیں پھر اس کے لئے۔

دراپنی اخصیات کا مجموعہ

گزشتہ زمانہ میں اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 گئی تھی کہ اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 کیا کہ ایک ہی شہر میں دو مسجد ہو کر اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 کہ اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 وہ یہ تھی کہ اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 کو اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 محبت کرنے اور اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 غرضت کرنے اور اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 غرضت کرنے اور اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 غرضت کرنے اور اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے

فیصلہ کرے تو اس کا حکم منسوخ ہو جائے گا لیکن یہ مسائل چھوڑ دیں ہیں جو ہم میں سے ہر ایک پر
گفتگو نہیں کرنا چاہتے بلکہ ہم نے تو اس کا ذکر محض اس لئے کیا ہے کہ شاید تم میں سے کئی شخص کو
اعتبار کیا جائے۔

اگر کوئی کہے کہ تو یہ دعویٰ اس طرح کرتے ہو کہ یہ تفسیر کے آثار ہیں مگر بن حزم نے اس نے
جو انچوکی صدی میں تھے تفسیر کو ترک کر دیا تھا اور اپنے نفس کے لئے ایک حریص اختیار کر لیا۔
اور جتنا اہل حق کا دعویٰ کر لیا تھا اس کے باوجود ہم نے اس تفسیر کو نہایت اہمیت بخشی
پر سخت بات کرنے سے باز نہیں دیکھا اور اس کا ثبوت ان کی دونوں کتابوں میں درج ہے۔
وہ بھی کہ جو تفسیر کی معتبر کتابوں میں دیکھتے ہیں انہیں نہ کر سکتے ہو تو ہم یہ کہیں گے کہ وہ باوجود اپنے
دعویٰ اجتہاد کے حقیقت تفسیر سے باہر تھے کیونکہ وہ مذہب و مذہب کی کئی کئی تفسیریں
ان کے مذہب کی تائید میں سرگرم تھے وہ ان کے دل کو تلک کہنے کے لئے یہ روایت کافی
تھا کہ ان کے شہر کے داروں کی دشمنی اور بددست کے لئے کئے ہوئے تھے جس پر انہیں نہ پسند
قوم کی بگ چاؤر کی اور ان پر سخت تھے کہ جس پر ان کو یہ گمان تھا کہ وہ ان پر مذہب سے بددش
گئے وہ تفسیر یہ بتاتے کہ انہوں نے اس سے خود کو الگ کر دیا اپنی ریویں کو تیار کر دیا جس کی وجہ سے ان کوئی اثر
ندان کی حیات میں قائم ہو سکا نہ موت کے بعد باقی رہا باوجود ان کی وسعت اور قوت کے کہ انہیں
جس کی کیا سکتا۔

اس دور کے فقہاء

اس دور کے فقہاء نے اپنے تفسیر میں ایک نئی روایت میں ترجیح دی کہ اس
کی مثال کوئی ہے کیا اور ان کے بعد جن امور میں ہم یقینی نہ ہوں ان میں کی بنا پر اس کے مستحق
قیاس کر کے فتویٰ دیا اس لئے ان کو اپنے مذہب کے مکمل کہنے والے ہوتے
اس لئے ہم نے ضروری سمجھا کہ ہر اس سے ناظر ہمارے کے ساتھ بیان کریں جنہوں نے ان
کی تدوین و تفسیر کا کام نبھایا اور ان کی خبریں ان کے لئے درج کی گئیں۔
ثابت ہو گئی۔

اور ہم پہلے علم فقہ کو شروع کرتے ہیں جن میں سے بیس فقہ ہم نے منتخب کئے ہیں جو یہ ہیں۔

(۱) ابوالحسن عبید بن محمد بن عرق بن رئیس الحنفیہ مدینہ کے کاہرہ سا تذو میں سے تھے، منتظر اور شرح معین و کبیر بھی جو محمد بن حسن کی بن شدہ میں پیدا ہوئے اور ان کی وفات شدہ میں ہوئی و اس زمانہ کے بڑے فقہاء میں سے تھے ان کا شمار مجتہدین میں ہوتا ہے۔

(۲) ابو جبر احمد بن علی رزکی جعفی جو کرخی کے شاگرد ہیں و ان کے بعد میں مرد رہے۔ منتظر کرخی و منتظر علی اونی و محمد کے جامع کی شرحیں انھیں اصول فقہ میں اور اب سنت قدیس ان کی ایک ایک تالیف بن شدہ میں وفات پائی۔

(۳) ابو جعفر محمد بن عبد اللہ بن ہندوفی جن کو جو حنیفہ معین کہا جاتا تھا، ائمہ بن سنت بنما میں شدہ میں وفات پائی۔

(۴) ابو سعید نصر بن محمد مرقہ کی جو مدینہ کے اہم سے مشہور تھے، ہندوفی کے شاگرد ہیں، نوزل و دیون و نقاد و اور حنیفہ منتظر اور شرح جامع معین بھی شدہ میں وفات پائی۔

(۵) ابو بکر بن محمد بن محمد جرجانی جو کرخی کے شاگرد تھے خزانہ کے کئی تہ جلدوں میں لکھی زوایات و روایات کبیر اور منتظر کرخی کی شرحیں انھیں و خزانہ کے کئی تہ تالیفات کی جامع ہے، کم کی کوئی سے شدت کی و جہاں جہاں زوایات و منتظر کرخی اور شرح کرخی اور دیون و مسائل کو اس میں تہ کیا شدہ میں وفات پائی۔

(۶) ابو جبر محمد بن محمد قدوری بغدادی، وروہ شیعہ کتاب منتظر کے منتظر میں اور منتظر کرخی کی تہ تالیف و کتاب کبریا تہنیف کی جس میں ابو حنیفہ و در شافعی کے خدائی مسائل و غیر مدلل و ہر دور میں لکھنے میں اس کی تہ تہ پائی و در شافعی و امام شافعی شافعی سے منکر و پاک تہ شدہ میں وفات پائی۔

(۷) ابو سعید محمد بن محمد مدنی سمرقند کی جنہوں نے سب سے پہلے ہر خدائی کی

بنیاد رکھی اور ان کی سب سے بڑی تصنیف "اسرار" ہے اور نظم فی شہادہ کی کتاب تقویم روزہ
سبے مناظرہ میں اور دلیلوں کے استخراج میں وہ مغرب الملک تھے اور مکر قند و بخرامیں ان کے
بڑے بڑے لوگوں کے ساتھ مناظرات ہو کرتے تھے سنیہ میں وقت پائی۔

۱۵۔ ابو عبد اللہ حسین بن علی مصری جو فقہ حنفیہ کے بڑے لوگوں میں سے تھے بصرہ
والسواد مناظرہ میں اپنے تھے سنیہ میں وفات پائی۔

(۱۶) ابو بکر خواہر زادہ محمد بن حسین بخاری جو ماوراء النہر کے بڑے میں سے تھے مختصر
تجنیس اور مبسوط نامی کتابیں لکھیں۔ سنیہ میں وفات پائی اور خواہر زادہ آپ کو اس کے بہنوئی ہے
چونکہ وہ قنقی ابی ثابت محمد بن احمد بخاری کے بہانکے تھے۔

(۱۷) شمس الامامہ عبدالعزیز بن احمد حلوانی بخاری جو مبسوط کے مصنف تھے درود ابی بکر کے
اپنے وقت میں اہم تھے سنیہ میں وفات پائی۔

(۱۸) شمس الامامہ محمد بن احمد سرخسی جو حلوانی کے شاگرد تھے مجتہدین میں ان کا شہرت اہم
وہ صاحب جوت مشکلم ومنظر اور صاحب اصول اور مجتہد تھے مشہور کتاب ہارسنہ
مبسوط روز جند کے ایک نویں میں قید کی حالت میں تھے پندرہ جلدوں میں املا کرتے رہتے تھے
ان کو ایک نصیحت کرنے کے جرم میں ان کو یہ سزا دی گئی تھی اور بغیر کسی کتاب کے ساتھ اپنے
خانہ سے کنویں میں سے لکھواتے تھے اور ان کے شاگرد کنویں کے پہرہ بند کر رکھتے تھے
اصول فقہ میں ان کی ایک کتاب سیر کبیر کی شرح ہے اور مختصر طبعی کی شریعت بھی اور ان کی
مبسوط و اصل کوئی کی شرح ہے جو حاکم در شہید نے لکھی ہے در یہ مصر میں چھپ چکی ہے بصرہ میں
صدی کے آخر میں وفات پائی۔

۱۹۔ ابو عبد اللہ محمد بن علی دامغانی عراق میں احناف کی ریاست پر قائم تھوئی درود
نیمہ کی در تہ وری کے شاگرد تھے اور بغداد میں تنہا رہتے تھے کوئی دامغان میں سنیہ میں یہ
ہوئے اور سنیہ میں وفات پائی اور حسیب شافعی ان کی طرف کیا کرتے تھے دیکھتے
تھے کہ وہ دامغانی ہمارے کثیر صاحب سے زیادہ مذہب شافعی کو بہت دیکھتے تھے درود شافعی
شیرازی نے اس سے منہ نہ کیا کرتے تھے۔

(۳۱) علی بن محمد بزودی جنہوں نے گیارہ جلدوں میں مبسوط لکھی درمیان کبیر و جامع حنفی کی شرح لکھی اور کتاب اصول بزودی کے مصنف ہیں اور فقہ میں ان کی ایک کتاب مفت را فقہا سے مشہور ہے کہ حدود میں پیدا ہوئے اور شافعی میں وفات پائی۔

(۳۲) شمس الدین محمد بن محمد زنجیری زبردست امام اور مذہب کی حفاظت میں شریک تھے شافعی میں پیدا ہوئے اور غازی سے علم حاصل کیا شافعی میں وفات پائی۔

(۳۳) ابو اسحاق برہم بن ساعیل صفار ہرقی غازی کے استاد تھے اور ان کے آباؤ اجداد سب کے سب بڑے فقہا تھے بخارا میں شافعی میں وفات پائی۔

(۳۴) امام ابو جعفر بن محمد بن عبد الرشید بخاری صاحب خلافت بغداد کی ماوراء النہر میں تھے کے شیخ و مسائل میں اجتہاد کرنے والے ہیں بڑے مشہور لوگوں میں سے تھے ان کی تالیفات میں خزائن و فتاویٰ شافعی میں وفات پائی۔

(۳۵) ابو جعفر محمد بن عبد الرشید بن ابی تمیمہ بن عبد رزق و دراجی ان کی تالیفات کی ایک کتاب ہے بروایت شافعی کے مشہور سب شافعی کے بعد وفات پائی۔

(۳۶) ابو جعفر بن منصور بن محمد کاسانی جو ایک امام شافعی تھے کتاب ہدایت کے مؤلف ہیں جو ایک اچھی ترتیب کی کتاب ہے اور کتاب تحفہ الفقہاء کی شریعت کی سہ جلدوں کے شیخ امام احمد بن محمد بن احمد قندی نے لکھی تھی شافعی میں وفات پائی۔

(۳۷) خضر لدین حسن بن منصور اور زبیدی فرغانی جو تالیفات میں شافعی کے مشہور بہت سے ہیں فتاویٰ کی مشہور کتاب لکھی جس میں اور عام طور پر پیش آئے مسائل درست ہیں اس کے علاوہ فتاویٰ کی خاطر ایک تصنیف ہے اور زیارت جامع صغیر اور ادب الفقہاء مصنفہ عن شخصیت کی شرح لکھی اور اس کے علاوہ اور کتابیں بھی لکھیں شافعی میں وفات پائی ان کا شمار مسائل میں بہت زیادہ کرنے والے میں سے ہے ورنہ امام بن قسطلان نے قدوری کی تصحیح میں کہا ہے کہ ان کی تصنیفیں دو دوروں کی تصحیح پر تھیں۔

(۳۸) علی بن ابی بکر بن عبد العزیز فرغانی مرغانی صاحب ہدیہ امام و فقیہ و حافظ تھے اور ان کی تصانیف کتاب منہجی نہر مذہب تھیں مناسب لکچر مختصر استغفر اللہ عنہ کتاب غرض ہیں۔

۹۳۰ میں وقت پائی۔

مالکی مذہب کے بزرگ فقہاء

۱۔ محمد بن یحییٰ بن سبیت اندلسی جو اپنے زمانہ میں مذہب کے بہت بڑے فقیہ تھے اور وہ
 ہونٹھنے کے عالم اور اس کی حالتوں کے بہترین اور فقیہوں میں مذہب کی بہترین سے گزر
 رہے تھے فقہ میں ان کی کئی تالیفات ہیں جن میں سے ایک منتخب دریک کتاب و توفیق ہے
 ابن حازم قرطبی کا قول ہے کہ ان کی کتاب منتخبہ کے مقابلہ میں جو اسے مذہب کی کوئی کتاب
 نہیں ہے اس کتاب کی تصنیف کا مقصد مسائل مدونہ کی شرح ہے فقہ میں وہ تالیفات ہیں۔
 ۲۔ ابو جعفر بن عبد القیصر کی اصل میں بصرہ کے رہنے والے تھے پھر مصر کی عزت میں رہے
 وہ فقیہ مالکی کے شاگردوں سے فقہ حاصل کیا اور بڑی کتابیں تالیف کیں جن میں سے ایک کتاب
 الکام ہے جو اسکا اصل بن ساری کی کتاب کا نسخہ ہے اور اس پر کچھ اضافہ ہے اور کتابوں میں
 کتاب اصول فقہ و کتاب تیقن وغیرہ بھی آپ کی تصانیف ہیں سترہ میں وقت پائی۔

۳۔ ابو ساری محمد بن قاسم بن شعبان غسانی جو مصر میں اپنے وقت میں ان کی تصانیف کے
 دوران میں سب سے زیادہ ایک مذہب کے فقیہ تھے لیکن ان کی کتابوں میں ایک کے نام
 قول و قیام کے یہاں شاذات و غریبات کے شاگردوں میں مشہور نہ تھے نہ ان کے حالات صاحب
 سنی روایت کی انہوں نے مذہب مالکی کو مستقر کیا اور کتاب بنی شعبان فقہ میں تالیف کی
 سترہ میں وقت پائی۔

۴۔ محمد بن حارث بن سعد شافعی جنہوں نے قرون میں فقہ حاصل کیا پھر اندلس آئے اور
 وہاں کے علماء سے حدیث حاصل کیا اور قرطبہ کو رہیں بنایا فقہ کے ساتھ اور کسب فیہ میں
 بہت سے مسائل و مسائل کے نام درمیان میں بہترین کر کے فقہ اور مالکی
 ایک کے مذہب میں اتفاق و عقیدہ ہے ایک کتاب بھی ایک در کتاب ہیں اور ایک کے
 بعد سب سے فقہ کی تصنیف کی اس کے مدونہ فیہ کی کتاب اور دومہ کی کتابیں سترہ
 میں وقت پائی۔

۱۵: ابو بکر محمد بن عبد اللہ معیطی، ندلسی، فقہ کے حافظ اور امام مالکؒ اور قسطنطنیہ کے اصحاب کے مذہب کے علمائے اہم اور یہ وہی ہیں جنہوں نے ابی عمر اشبیلی کے ساتھ امیر المومنین حکم کے لئے کتاب استیعاب مکمل کی اور اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ کتاب حکم کے پاس پہنچی جس کو قاضی اسماعیل کے بعض اصحاب نے شروع کیا تھا، اور اس کی باب بندی کی اور اس کو ایک ایسی جامع کتاب مخصوص اقوال مالکؒ کی بنائی تھی۔ جس میں ان کے کسی شاگرد کا قول ان سے روایات کے اختلافات میں شریک نہ تھا اور موقوف اس کے پانچ جزو تک چکے تھے کہ ان کا انتقال ہو گیا جب اس کتاب کو حکم نے دیکھا تو اس کو پسند آئی اور اس کے ٹیکس کی خوش بیدار ہوئی اور اس کے لئے سیلی اور دیگر منتخب کیا جس کو ان دونوں سے ایک سو جلدوں میں مکمل کیا معیطی کا سلسلہ میں اختتام ہوا۔

۱۶: یوسف بن عمر بن عبد البر، جو ظاہر اندلس کے شیخ تھے اور اپنے وقت میں ان کے بڑے محدثین سے تھے، انہوں نے ایک کتاب جس کا نام "اشذکار بمذہب مالکؒ" ہے، مصنفینا تفسیر مونی من مونی کے نام سے تصنیف کی جس میں مونی کی ترتیب کے مونی بق اس کی تشریح اور فقہ میں ایک کتاب کافی تھی اس کے علاوہ دیگر کتابیں بھی لکھیں جو ان کے اہل فہم سے ہر دور تک کرتی ہیں سلسلہ میں دلچسپی۔

۱۷: ابو محمد عبد اللہ بن زید عبد الرحمن قرظی قیروانی جو اپنے وقت میں، کیوں کے نام اور ان کے رئیس تھے اور مذہب مالکؒ کے جامع اور ان کے اقوال کے شارح تھے اور طرقات عام سے لوگوں کے پاس آیا کرتے تھے، ان کے برگزیدہ شاگردوں کی تعداد بہت تھی، وہ جب نے مذہب کو مخلص کیا وہ چھوٹے نام، ان کے نام سے دوسرے ان کی بہت سی تالیفات تھیں جن میں سے ایک نوادر ہے اور ایک زیادات تھی مدونہ اور ایک مدونہ کا ترجمہ بہت اہم ایک تفسیر کی تہذیب ہے اور کتاب الرسالۃ مشہور ہے اس کے علاوہ دیگر کتابیں ہیں سلسلہ میں دلچسپی۔

۱۸: ابو سعید نصرت بن ابی اسحاق ازرقی جو بڑا دلی ہے، نام سے مشہور ہیں ابی محمد بن ابی زید

اور ان کے بڑے شاگردوں میں سے ہیں اور مذہب کے حنفیہ میں سے ہیں اور اس مذہب

۱۔ برحق بن محمد بن حنفیہ نے جو اس کے نام سے مشہور تھے، وہ سب درجہ
درجہ اول بالحدیث تھے اور اس کے اصل اور اس کے رجوں کو جانتے تھے فقہیہ اور صاحب اصول
تھے انکی مفید بیانات میں جن میں سے ایک کتاب الفہرستی، فقہ اور احکام دیانتہ اور کتاب مختصر
موجز ہے سند میں وفات پائی۔

۲۔ توفیق عبد و ذاب بن غریبہ دی مکی، مناظرہ میں بہترین عمدہ تعبیر کرنے والے تھے
بہر کی کے بڑے شاگردوں سے فقہی اصل کیا پھر بغداد میں حبیب بن کثیف سے سوتی تو مصر پہنچے
وہاں کثیف کی گئی ان کی بہت سی تصانیف ہیں جن میں ایک کتاب النصیر مذہب ہم دارالہجرتہ
اور اسخوۃ مذہب عالم المدینہ اور ایک کتاب اردوہ مسائل اخلاف ہے اور سامع ابن ابی زیدہ اور
مدونہ کی شہرہ میں بھی کچھ سند میں وفات پائی۔

۳۔ بدیع عبد الرحمن بن محمد الحضرمی معروف بہ لبید کی افریقہ کے مشہور عالم سے ہیں
ابن ابی زید اور برحق بن توفیق سے فقہی اصل کیا مذہب میں بہت بڑی کتاب تصانیف کی جو بڑی
بڑی دوسو روایات میں تھی جس میں مدونہ کے مسائل اور اس کی تفہیمات میں تھی اور اس کی شاخیں
نکالنے پر مولیٰ مسائل کی زیادتی اور تادیر روایتوں میں ہے در ایک کتاب مدونہ کے اختصار میں
سبہ جس کا نام ملحق ہے سند میں نہیں نے وفات پائی۔

۴۔ ابو یوسف محمد بن عبد اللہ بن یونس صنفی، اہم و فنیہ علم فرائض کے عالم اور ہمیشہ جہاد میں
مشغول رہے بہت شجاعت تھے علم فرائض میں ایک کتاب لکھی اور ایک کتاب جامع مدونہ تھی
جس میں وہ محقق مسائل حدیث کے سند میں وفات پائی۔

۵۔ ابو یوسف یحییٰ بن یحییٰ بن یحییٰ، اندلس میں علم حاصل کیا پھر شہر قی کی طرف گئے اور وہاں
بہت کم ہی پھر اپنے وطن کو واپس ہوئے بن حزم کے سامنے تھے احمد بن حنبل کے سلفوں کے
مناظرہ میں وہ بن حزم انہی کے بارے میں کہا کرتے تھے کہ انکی مذہب کے اصحاب میں توفیق
عبد و ذاب کے بعد۔ ابو یوسف یحییٰ کے مثل کوئی نہ تھا۔ احمد بن حنبل کی بہت سی تصانیف
ہیں جیسے موائی فی شرح موائی اور کتاب، منتہی سبہ کہ وہ بھی اسی کی شرح ہے دراصل وہ کتاب
تبیہ کہ وہ سند ہے کتاب شرح فی علم الحج اور کتاب مسائل اخلاف اور کتاب، ہند

مدونہ کے اختصار میں ہے اور ایک کتاب شرع مدونہ ہے اور کتاب احکام معمول فی حکام
اور اصول وغیرہ ۹۲۹ میں وفات پائی۔

(۱۶) ابوالحسن علی بن محمد ربیع، جو محلی سے مانتب میں قیروان سے رہنے والے مت فسطی میں
کے فقیہ و فاضل تھے مدونہ پر بڑی تعلیق رکھتے تھے جس کا نام تبصرہ رکھا جو بہت مفید اور چمکی ہے
لیکن اس میں کثر اختیار و تخریج سے کام لیا ہے اس لئے مذہب کے فقیرت سے متاثر ہے
۹۳۰ میں وفات پائی۔

(۱۷) ابوالولید محمد بن احمد بن محمد بن رشد قرطبی جو اپنے زمانہ میں فقہ اندلس و مغرب کے
مہر برآمدہ و مہر دار تھے ان کی صحت نظر اور عمدہ تالیفات اور فقہ میں باریک بینی کا اعتراف کیا جاتا ہے
ان پر روایت سے بڑھ کر روایت غالب تھی کتاب البیان و التعلیل مافی المستخرجہ من التوجہ و التہلیل
اور کتاب المقدمات لا مایل کتب المدونہ محلی اور محلی بن اسحاق کی مدونہ کتابوں کا اختصار اور محلی کی
کتاب مشکل الشارح کی تہذیب کا نام دیکھا ۹۳۱ میں وفات پائی۔

(۱۸) ابو عبد اللہ محمد بن علی بن عمر تلمیذی مازکی منقلی ابوالفریاق اور اس کے مدونہ مغرب کے
امام تھے اور شیوخ افریقہ میں تحقیق فقہ اور رتبہ اجتہاد اور باریک بینی کا شغل رکھنے والوں میں
آخری تھے فقہ اور اصول میں شروع کیں اور کتاب مسلم کی شرح اور فاضل عبد الوہاب کی کتاب
تلقین کی شرح بھی۔ ماکہ لوگوں کے لئے اس کتاب کی مثل کوئی کتاب نہیں اور مدونہ عرب کے
کتاب برہان کی شرح بھی جس کا نام محصول من برہان اور اصول رکھی ۹۳۲ میں وفات پائی۔

(۱۹) ابو بکر محمد بن عبد اللہ جو ابن عربی کے نام سے مشہور تھے معافری، شہابی جنہوں نے
اپنے شہر میں تعلیم حاصل کی پھر بغداد مشرق کی طرف طویل سفر کیا اور بہت سے مدارس سے استفادہ کیا
کی جن میں امام غزالی بھی ہیں اور ان سے بہت فائدہ حاصل کیا و مسائل اختلاف و اصول
و کلام کو عمدہ طور پر حاصل کیا پھر علم سے فارغ ہو کر اندلس کو واپس ہوئے بہت سی تصانیف
کیں ان کی تصنیفات سے کتاب الکلام تخریج اور کتاب المساک فی شرح موتہ و الکشاف
اور ایک کتاب محصول فی اصول فقہ ۹۳۳ میں وفات پائی۔

(۲۰) توفیق بن الفضل بن علی بن موسی بن علی بن یحییٰ سبکی جو حدیث و تفسیر میں اپنے وقت کے

اہم فقہ فقیہ صاحب اصول اور احکام کے جیسے واقف تھے جو شروہ کو منقذ کرتی ہیں مذہب
امام مالک کے جتنے فقہ ان کے ساتھ دہلی میں ابن رشد بھی ہیں جن کی بہت سی مفید تصنیفات
ہیں جن میں سے ایک اکابر المعلم فی شرح صحیح مسلم در ثلث بتقریبات حقوق المصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
اور مشارق و نوار فی تفسیر مزرب سوانہ و بخاری و کرم ہے اور کتاب ترتیب مذاکرہ اور تقریب مذاکرہ
معرفة اہم مذہب مالک و غیرہ ہیں سلسلہ میں وفات پائی۔

(۲۲) سید علی بن ابی ثورنی، حضرت عید مرتضیٰ بن عوف کی درویش سے ہیں جن کا خاندان مرحد
اسکندریہ میں بڑا اور علم میں مشہور ہے اور وہی شرح تہذیب کے مؤلف ہیں جس کا نام عرفیہ
ہے جس کی ۳۶ جلدیں ہیں۔ مؤلف دیبلج اس کی ایک جلد پر وقت ہوا جو اس سے نقل کی گئی
تھی کہا جاتا ہے کہ وہ پچاس جلدوں کا ایک ٹکڑا ہے جو بڑی سائز میں ہیں جس کے سارے پانچ
کراسے ہیں، سطر کی مسطر سے ہیں جس میں صرف سجدہ تعدادت کی بحث تھی (۲۹۷۰) سطر میں
تھی جنہوں نے سلسلہ میں وفات پائی۔

(۲۳) محمد بن محمد بن محمد بن رشد جو "ابن رشد" کے نام سے مشہور تھے ان پر روایت
سے بڑھ کر روایت غالب تھی ندیس میں کوئی شخص ان کے مثل کامل و عام و فضل میں پیدا نہیں ہوا
اور ان کی کتب و تصانیف میں سے کتاب بدیہ المجتہد اور فائدہ میں نہایت مفصلت جس میں
ختمہ نسک کے وجود دوران کی ملحق بیان کیں در نہایت عمدہ و مفید معلومات جمع کی ہیں اس سے
ت کے وقت میں ان سے زیادہ مفید اور بہتر حرز کی کوئی کتاب نظر نہیں آتی اصول میں مستعملی کا
غیر محکم کیا سلسلہ میں وفات پائی۔

(۲۴) ابو محمد عبد المتدین محمد بن شمس جذاشی صمدی جنہوں نے مذہب امام مالک میں ایک
نویس کتاب تصنیف کی جس کا نام الجواہر الشبہ فی مذہب امام احمدیہ رکھا گیا کی ترتیب نہیں
غزالی کی و تہذیب پر بھی تھے ہیں ماکہ حضرات اس کے حسن و کثرت فرم کی بنا پر اس کی کتاب
کی طرف دلی تھے سلسلہ میں وفات پائی۔

احمدیہ وہ شافعی حضرات ہیں جنہوں نے اس زمانہ میں مذہب شافعی کی تائید و مدد
کے مذہب کو پھیلنے اور اس کی کتابوں کی اصلاح میں مشغول رہے اور ان میں تباہی ملبہ

بشر اہل حرقی اور خراسان اور دارالہند سے تعلق رکھتے ہیں اور ان میں سے ہیں۔

(۱۱) ابو اسحاق براہیم بن محمد رزکی فتویٰ اور تدریس میں اپنے زمانہ کے اہم فقہ تھے۔
حضرت کے حوالے کیا اور اس میں کمال حاصل کیا اور حرقی میں اہل حرقی کے چند سبب سے
کوئی بہت سی کتابیں تصنیف کیں اور رزنی کی شرح بھی اور بغداد میں ایک زمانہ تک درس و تدریس
دیتے رہے اور ان کے اصحاب میں بہت سے تلامذہ تھے اور ان میں سے بہت سے تلامذہ تھے
کی طرف سے تھے اور ان میں سے تھے اور ان میں سے تھے اور ان میں سے تھے اور ان میں سے تھے
وفات ہوئے۔

(۱۲) ابو احمد محمد بن سعید بن ابی قحطی خوزمی جو اہل علم کے زمانہ سے تھے اور
میر تقی اور ابو اسحاق اور ان دونوں کے جانشینوں کے سر سے فقہ حاصل کیا اور وہ کتاب حرقی اور
تدریس اللہ میں کے صنعت میں اور رزنی کے تلامذہ میں اور ان میں سے تھے اور ان میں سے تھے
انہوں میں ان کی ایک کتاب ہے جسے شمس کے چند سال بعد وفات پائی۔

(۱۳) ابو بکر محمد بن یحییٰ بن یحییٰ پوری فقہ میں بغدادیہ حاصل کیا اور کتاب حرقی تصنیف
کی تھی جس میں وفات پائی۔

(۱۴) ابو علی حسین بن حسین معروف بہ ابن ابی ہریرہ مشائخ شافعیہ اور ان کے اصحاب سے
تھے بن سہری سے فقہ حاصل کیا اور حرقی کی شرح کی تھی جس میں وفات پائی۔

(۱۵) ابو سائب عقیب بن حیدر بن یحییٰ بن موسیٰ بن جعفر بن اسمعیل سے تھے اور حرقی میں
سب سے پہلے بغداد کے قاضی تھے اور حرقی میں وفات پائی۔

(۱۶) قاضی ابو حامد محمد بن شہروردی ابی یحییٰ کے شاگردوں میں سے تھے کتاب حرقی
تصنیف کی جو اصول و فروع پر مشتمل ہے جس میں غلو اور دہود مذکور ہیں شافعی و حنفی کے
نزدیک یہ قابل اعتبار اور معتبر کتاب ہے مختصر رزنی کی شرح کی تھی جس میں وفات پائی۔

(۱۷) محمد بن اسماعیل معروف بہ قاضی کبیر شافعی جو دارالہند میں شافعیوں کے بڑے فقہ تھے
میں سے تھے ان کی ایک کتاب اصول فقہ میں ہے اور اس کی شرح کی ہے اور ان کے
تلامذہ دارالہند میں فقہ شافعی کی شاعت ہوئی تھی جس میں وفات پائی۔

۱۰۔ بڑا سہل محمد بن سنان صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنی اسحاق مرزہ کی سے فقہاء میں کی پسر نمیش پادروپس گئے
وہاں درس و تفریح دیتے رہے ۳۰۰ سال میں وفات پائی۔

۱۰۔ بہت کم عہد عزیز میں عہد شدوار کی جنہوں نے بیش پور میں تعلیم حاصل کی اور اپنی اس حق
مردانہ شہادت حاصل کیا اور اپنی سستہ کام مشائخ بعد نہ علم حاصل کیا شہد میں ذات پائی۔
۱۱۔ بہت کم عہد سوانح میں حسین میسر کی اذہب کے مانتہ بہترین درتو بل - منت منتہ
۱۲۔ سستہ کی بہت سستہ علم حاصل کیا اور وہی سستہ سستہ علم حاصل کیا اس کی تعلیم سستہ
۱۳۔ انتہائی مہذب اور کتاب المکتبہ اند کتاب فی عباسی واصل اور ادب مفتی و مستغنی میں یک
کتاب شریعت میں سستہ سستہ میں ذات پائی۔

ابو علی تیسریں بن شعیب بنی خراسان کے باشندے تھے۔ سب سے پہلے انہوں نے ہی عراق
اور خراسان کے درمیان حریتوں کو جمع کیا اور درجہ تالیف جس میں ان کے رٹد تو مذہب میں سے ہیں مختصر کی
شہرت کی ہے اور اسی کو ہم عربین نے مذہب کبیر نام کیا۔ ان تالیفوں کی تفصیل درج ذیل ہے۔ ان کے فہرستہ
کی شہرت کئی درجہ میں درج ہے۔

۱۔ بادشاہ بن محمد اسفہرائی تریہ عرق کے شہنشاہ بن گئے تھے اور امام ست درونی سے
فصل حاصل کیا۔ ائمہ کبار میں شمار ہوئے اور دین و دنیا کی ریاست بغداد میں بھی کوئی مرنے کی شہرت
میں ان کی خدمت سے تقویت کی گئی تھی یہ دو عہد مسد مہمیر کی کے معاشرے جو اپنے زمانہ میں مہمیر
بہنیل کے ہستہ اور قدر کے لئے ہی کے حق میں کہہ کر دوشانی ہستہ بن گیا اور صاحب
نہایت شہرت بن گئے۔

۱۔ اس قدر غصہ اور نفرت بہ بنی علیؑ ہوتا ہے کہ بڑے شاگردوں میں سے
 قتہ بنی ورتقہ اور یاس وغیرہ شہینہ ہیں ورنہ اپنی عداوت کرتے نہ کیے تھے یہی وجہ ہے کہ
 حضرت مسیح علیہ السلام میں نفرت پائی۔

۱۔ عبد المتعز نے اہل معرفت بہ آئینہ مجنوں خراسان سے کہہ بڑے فقہاء میں سے ہیں اور ان کا
 طریقہ مذہب سافقہ میں تہذیب کیا ہوا ہے جس کو ان کے شاگردوں نے سہولت سے کیونکہ تہذیبیت
 منصبہ پر تہذیب و ادب اور کثرت تحقیق کا ہے اور انہوں نے اس میں ایسے ہی نقشہ پیشہ بنائے ہیں۔

اسفرائیلی عراق میں تھے۔ شاہیہ میں وفات پائی۔

(۱۵) ابو اسحاق ہر ایم بن محمد اسفرائی جو ائمہ شافعیہ کے بڑے، مولوی ہیں، مول فتنہ میں اپنی تعلیق تعینت کی نیشاپور میں ششمہ میں وقت پائی۔

۱۲۱۔ ابو حنیفہؒ نے ابن عمرؓ کی خبر پر غصہ کیا کہ انہوں نے کہا کہ میں نے اپنے والد سے سنا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اپنے والد کو دیکھے اور اس سے کہے کہ اے رسول اللہ! میں نے آپ کو دیکھا ہے تو اس کا اجر ہے۔ ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ میں نے اپنے والد کو دیکھا ہے اور اس سے کہے کہ اے رسول اللہ! میں نے آپ کو دیکھا ہے تو اس کا اجر ہے۔

(۲) ابو حاتم محمد بن حنفیہ مدبر دی عباد کی مصنعت نیرت و بسود و لاری و دسب انداز شکر
شکل عبارت پچھو بات کہند میں شہرستہ اور س میں وہ اپنے استاد ہی اسق کے پیش ہوا
پر تھے نہ میں وقت بیان۔

۹۔ ابوات سم عبد الرحمن بن محمد نورانی مرزہ کی مختلف ہند و عہدہ و غیرہ تصانیف و جہاں کر
قمان کے برہمے شاگردوں میں سے تھے اور اہل مرہ کے شیخ تھے۔

(۲) ابو عبد اللہ قاضی حسین مروری جنہوں نے تفسیر سے فائدہ حاصل کیا حسین مروری
استاذ تہذیب میں وفات پائی۔

۲۔ ابواسحاق، برہمہ بن علی، فروز آباد کی شیرازی جو فقہ میں تلبیہ و تہذیب کے مصنف تھے ور خدات میں کمیت و ریح اور اس کی شہرت کے اور اصول فقہ میں تبصہ دے کے اور جہاں میں لفظ اور معونہ کے مصنف تھے اور فصاحت اور مناظرہ میں غریب مشائخ تھے کہ یہ ہیں کہ یہ فقہ کے اصول بنائے۔ اس کی فروز بکھڑے میں بن سرتج کے قائم مقام تھے۔ اس کی شہرت میں بھی بنی کی طرح تھے اور بنی عبید شد و معانی حنفی کے ساتھ ساتھ کے یہاں گئے تھے۔

۲۲۱۔ بواغہ عبد السید بن محمد بن صباغ کہ نام سے مشہور تھے ویشاں اکمل خاں

و بیضا و وجیز و خلاصہ اور اصول فقہ میں مستصفیٰ اور متحول در بدایہ اہدایہ اور خلافت میں مکتبہ
اور مسائل فہم کے بیان میں شہر اعیان اور اس کے مزد و مختلف علوم میں کتب تصنیف کیست
خوس میں ششم میں وقت پائی، نام غزالی کے بعد انکا شل پیدا نہیں ہوا۔

(۲۷) برائشقی ابی ایہیم بن منصور بن مسلم عرقی فقیہ مصر کی شارح مہذب اہم و خطیب جامع
یتفق مصر حذب علم میں پہلے عراق گئے پھر مصر آئے اسی لئے وہ عرقی مشہور ہوئے اور ہرگز
نہایت معظم و محترم سمجھے جاتے تھے وہاں کے فقہا نے ان سے علم حاصل کیا ششم میں
وقت پائی۔

(۲۸) ابوسعید عبد اللہ بن محمد بن ہبہ اللہ المعروف بہ ابن ابی عصبہ و ان کی موصی دمشق
میں آئے اور وہاں کے کافی اعتناء ہوئے۔ موصی میں فقہ حنبل کی پھر بغداد میں پھر موصی میں
درس دیا اور اخیر میں دمشق منتقل ہوئے اور وہاں ششم قاضی مقرر ہوئے بہت سی کتابیں
تصنیف کیں جن میں سے صفوۃ المذہب علی نہایتہ المطلب سات جہدوں میں ہے
اور کتاب الانصار و مرشد و ذریعۃ فی معرفۃ الشریعۃ اور اخلاف میں تیسری ہے ایک
کتاب ادرث و فی نصرۃ المذہب ہے جس کی ہوں سے تکمیل میں کی گئی ہے اور
تصنیفات بھی ہیں۔

(۲۹) ابوالقاسم عبد الحمید بن محمد قرظی رافعی جہوں سے اعزیز فی شریعہ ابوہریرہ جس کی جہوں سے
فتح اعزیز بھی کہتے ہیں اور "محرر" تصنیف کی اور سند شافعی کی شریعت بھی اور اس کے بعد
اور کتابیں لکھیں۔ ان کی کتاب فتح اعزیز ہی ان کے شرف کے لئے کافی ہے کیونکہ
وہ ان کتابوں میں سے بہت جس کی مشائخ نہیں واقعی رحمۃ اللہ علیہ اپنے زمانہ کے مجددوں میں
سے تھے اور فقہ میں عمدۃ المحققین تھے درجہ اجتہاد تک پہنچے ہوئے تھے ان کی وفات
ششم میں ہوئی۔

سند معمر نہیں مصنف نے اور غزالی کی مشہور ترین کتب جہاں علوم الکبیر ہدایت نہایت سہولت کے ذریعہ
مناسب نہیں ہیں نہ رکھ دین کی مشہور ترین کتب ان کی تصانیف میں سہولت و سہولت

۳۰۔ محی الدین ابو زکریا محی بن شرف بن مری نووی سنیہ نبوی میں پیدا ہوئے اور وہ
 محققین میں سے آخر کی تھے۔ اور شافعی ج کے کتاب میں ان کا درجہ اجتہاد کا ہے۔ اللہ تعالیٰ
 ان پر رحمت کرے انہوں نے کتاب روحۃ الصنیفہ فرمائی جو رافعی ج کے شرح کبیر کا اختصار ہے
 اور اس سے اپنی کتاب منہاج کو خلاصہ کیا۔

چہشتاد و دو

بغداد کی فتح سے جو بد کو خاں کے ہاتھوں
 ہوئی اب تک اور یہ دور تقلید محض کا ہے۔

سیاحتی پس منظر

ترکی نے اندرونی اقوام بہت بڑی قوتیں اور عظمت قیام سے سرکب ہیں۔ صدی بہ صدی ان کے
دائن ہونے کے سبب مہیا ہوئے تو وہ اصلی شہروں کے مدد بہترین صدی مت بہت پر تاش ہو
گئے کوئی طاقت ان کی پیش قدمی کو نہ روک سکا حتیٰ کہ وہ بدو شام تک پہنچ گئے پھر مصر میں سکے رہے۔
ان کا ستلہ کیا جن کی قیادت منظم قلعہ کو رہا بنی جو مایک بحریر کے بادشاہوں کا تیسرا بادشاہ بن گئے۔
ان کو بڑی عزت شہادت دی جس کی وجہ سے مصر و شام ان کے قبضے میں نہ رہا۔ بادشاہوں کی مملکت
مندیوں اور کثیر صدی شہروں پر ان کے قبضہ کے قوت سد م نے ان کو پناہ مینت بنایا۔ اور وہ
ہو گئے مسدن ہونے میں ان کی شان جو بہ اہل میں سراسر میں تھی۔ اور کوشاں ہو چکے۔ اور وہ
میں تھی۔ و رسم غریب بند ویران میں تھی۔ مگر قسم ول اسد م کی حالت یک مدی پشتہ بقت کر پئی تھی۔
مصر و شام پر جو قلعہ غالب تھا۔ وہی ترکی منصر ہی تھا۔ دروہی کا ایک کئے۔ وہ مشہور ہے۔ دروہی
بنایا۔ پر تہم بدو سد م یہ میں بحریر بلڈ غریب سکے۔ جن میں غریب ہزاروں کی حکومت تھی۔ ترکوں کی سادت
ہو گئی۔ اور شاہیں مدی کے شہر میں ترکی ایشیا میں یک شخص خیمہ جتہ اور ہزار پید ہر جس کا
نام خیمہ تھی۔ جو ترک قبیلہ کا سردار تھا۔ اس نے اپنی قوم کے سلاک بانی کے زیر پر چہرہ
ایشیا میں موجود تھے۔ یک حکومت کی بنیاد ڈالی۔ درود و دروہی کے بعد سب پر تہم
کے چچے کے نام پر غالب ہوئے۔ سب حتیٰ کہ ان کی ایک بڑی حکومت قائم ہو گئی۔ چہرہ ہر تہم
خود پر پ پر تہم اور سب اور اس کے بڑے۔ نہ پر تہم بخش ہو گئے۔ و ان میں مصر کی حکومت

پہلے کے ہاتھ پر شہر قسطنطنیہ فتح ہو گیا جو بعد میں اس کی حکومت کا دار الخلافہ بنا پھر انہوں نے
اسدئی بڑی حکومتوں پر حملہ کیا جن میں سب سے بڑی حکومت مصر کی تھی جو خلافت اسلامیہ باسسیہ
کا دار الخلافہ تھا اس پر بھی غلبہ ہو گیا اور آخرت میں عربیوں نے اسے ہٹ دیا اور اس کے بعد
نیک پادشاہ نے اس پر حملہ کیا اور اس طرح خلافت قیصریہ سے قسطنطنیہ منتقل ہو گئی اور مصر عثمانی
حکومت کے تحت ہو کر ایک دراپنہ مقام مستعمرات کی بنی ہوئی ہو کر رہ گیا لیکن دورست عثمانیہ بڑے بڑے
وزارت اس کو مدد دینے لگی تھی کہ اس کی صنعت کے تحت بڑی آمدنی ہو سکتی ہے اور اپنی
حکومت کے بڑے زمانہ میں مدد کا پورا پورا بندھن تھا جس میں بیکو کیا جیسے کہ وہ تیار تھا آٹھ سو لاکھ
اس کو تمام اشیاء کے متعلق اور پیر تھوین صمد کی کے شہر میں تھا اور اس نے مصر کے ایک
مراہیہ کو دیکھ کر تھک کر اس کے چلی جاتی تھی اور عثمانی نائب وکالت نے دیکھا تھا کہ مصر نے اس
کو اپنا ملک تسلیم کر لیا اور اپنی کشتی کا کمانڈر بن کر گیا اور اس وقت سے وہ اپنی طاقت کو دیکھ کر
کمرے اور اپنی بیکو دیکھ کر کوشش میں مصروف تھا کہ وہ اپنی ویرانہ بنائے اور اس کے طریقہ
کا متبع ہو کر اپنا دار الخلافہ بنائے اور اس کے بعد اس کو کئی بار دیکھا گیا کہ اس کے بارے میں
مردم ہیں جانتے کہ بڑی بڑی کشتیوں کو اس کے بندر میں لگایا جائے گا۔

اصل نام اس کا چار

اس زمانہ میں کھنے کے سے کوئی چیز نہیں ملتی تھی اور اس نے اپنی ویرانہ نہیں سہا کہ
میں اس میں تھک کر کی ہو میں اس زمانہ میں کی ہوئی ہیں اور اس میں وہ ہیں نہیں تھیں بڑے بڑے
اس سے کہیں اور یا کہیں اور اس کو کہیں ہو نہ کہ وہ اس سے کہیں اور میں تو شہر اس سے
پہلی شہر تھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب پر نازل ہوا تھا اور وہ اس کے حکام کی ہاں
تھا اس کے نازل ہوا تھا اور اس کے نازل ہوا تھا اور اس کے نازل ہوا تھا اور اس کے نازل ہوا تھا
اور اس کے نازل ہوا تھا اور اس کے نازل ہوا تھا اور اس کے نازل ہوا تھا اور اس کے نازل ہوا تھا
اور اس کے نازل ہوا تھا اور اس کے نازل ہوا تھا اور اس کے نازل ہوا تھا اور اس کے نازل ہوا تھا
اور اس کے نازل ہوا تھا اور اس کے نازل ہوا تھا اور اس کے نازل ہوا تھا اور اس کے نازل ہوا تھا

گویا کہ وہ مجھنے کے لئے ہی نہیں کھلی گئیں گویا سیاسی سقوطِ علم پر گرا اور خصوصاً دینی علم کو تباہی
 گہرے انداز میں گر دیا اور جب عمر اپنی بزرگی و پس پسینے لگا تو اس کو فوج ہوا تو چیت آسے جو ہم
 عنقریب بیان کریں گے۔

سہ ماہی شہروں کے شمار کے درمیان تختہ کا انقطاع گزشتہ زمانوں میں کسی فقہ کو فقیہ کا لقب
 پر نہ ملتا تھا اور نہ اس کا کامل احترام ہوتا تھا جب تک کہ وہ سفر نہ کرے اور اپنے
 شہر کے واسطے سے دوسرے شہروں کے شمار سے مدت نہ کرے اور بہت کم لوگ ایسے
 ہیں جن کو ان کے شہروں میں رہنے کے باوجود ان کی جدت قدر و ملی تکریم کا احترام کیا گیا ہو دیکھو
 جو بل انتہاء و حدیث کو کہ تم ان سب کو سب جان نام میں سے پاؤ گے حتیٰ کہ کسی شہر میں ہیں تو کل
 حدیث و فقہ کی طرف سے دوسرے شہر میں ہیں غرض ہم کی پیروی کیجئے کہ سب شہر
 پھرتے کہ مگر وہ ان کو دیکھتے ہیں جمع کر دیتا تھا کہ ہر ایک دوسرے سے اس کے پاس جو کچھ
 حدیث و فقہ کا علم ہے حاصل کر سکے اور اسی بنا پر ایک زمانہ کے تمام علماء میں تہافت
 مکمل ہو جاتا تھا اور یہ ان کے معبودات میں اضافہ کا اور آپس میں محبت کی قوت کا باعث
 ہوتا۔ باوجودیکہ اس میں ان کو سفر کی شدتیں برداشت کرنا پڑتیں لیکن اس دور میں خصوصاً آخری
 زمانہ میں تمام شہروں کے علماء میں تہافت کٹ گئے چنانچہ ایک مصری عالم ہندوستانی عالم کا ہمارے
 نہیں مل سکتا تھا اور یہ مغربی عالم کو نہیں جانتا تھا اور اسی طرح ہر شخص اپنے ان میں سے جس کی کتاب
 نقل کی جائے تو اس وقت وہ اس کی ہر سنا جاتا تھا۔ اوقات ان کی کتاب مشہور ہو جاتی اور بہت زیادہ
 اوقات دیکھتے ہیں اس کے ہوتے کہ بعض بازار جو مختلف شہروں کے ہوتے وہ ایک دوسرے
 سے اوقات کا ہتھ نہ کر سکتے تھے اس سے رویت کی پروا نہ کرتے اور اس ترز میں سے علوم مذہبیہ
 شریعیہ پر بکھر منتشر ہونے کے نادر یہ جن میں روایت و روایت کی ضرورت ہونے سے تہافت دل دیو
 یہ کافی نہیں کہ کسی عالم کی کتاب سے کوئی فائدہ حاصل کر سکے اس لئے کہ کتاب خاموش و ریخت
 بیتہ سب سے بیکار رہتی تھی کو تیز اور تکرار کو ہر کسی کو دیتی تھے کیونکہ اس میں بحث و گفتگو کرنے
 کا موقع ملتا تھا ہم اس وقت دس صدی کی پہلے کی حرکت عالمیہ کا دور نامہ ہوتا ہے جس سے کم
 شہر اس وقت ہندوستان میں نہیں جانتے۔

ہمارے اور ائمہ کی کتابوں میں تعلقات کا احوال

یہ بڑی کتابیں جن کو فقہ و فرائض کے بارے میں اس وقت کی کتابیں ہیں اور یہ کتابیں
کی ایک نشانی رہی ہیں کہ انہیں فقہ و فرائض کے بارے میں اس کی پرکھ کر کتابت و نسخہ میں دیو یا اسباب یہ
کتب میں جس میں اور محمد بن زکریا شافعی اور ابی حنیفہ رحمہما کے بارے میں اس کے شافعیوں
کی کتابیں ہیں بلکہ پانچویں دور کے ائمہ کی کتابیں ہیں اور یہ کتابیں دونوں جہوں کے فقہ و فرائض
ہیں اور بہت کو ہند کرتی ہیں اور فقہ کو کمال بناتی ہیں بہت کتب میں اس کے پانچوں دوروں میں اس کے درمیں
کا فرقہ و فرقہ ہر دور میں اس کے ائمہ بھی رہے ہیں اور ہر دور میں اس کے ائمہ بھی رہے ہیں اور ہر دور میں
ورن کتابوں میں اس کے کوئی کتاب گزرتا ہے اس کے ساتھ میں اس کے ائمہ بھی رہے ہیں اور ہر دور میں
کلمہ اس کے چاروں طرف سے اس کے درمیں اس کے کتابوں پر قیامت کرانی جو فقہ و فرائض میں
کئی گئی ہیں اس کے بارے میں اس کے ائمہ بھی رہے ہیں اور ہر دور میں اس کے ائمہ بھی رہے ہیں
درمیان کے ائمہ کے بارے میں اس کے ائمہ بھی رہے ہیں اور ہر دور میں اس کے ائمہ بھی رہے ہیں
ہر دور میں اس کے ائمہ بھی رہے ہیں اور ہر دور میں اس کے ائمہ بھی رہے ہیں
کتابوں کو دیکھ کر فقہ و فرائض کے بارے میں اس کے ائمہ بھی رہے ہیں اور ہر دور میں
بہت بڑے فرقے پائے گئے ہیں اس کے ائمہ بھی رہے ہیں اور ہر دور میں اس کے ائمہ بھی رہے ہیں
بمطابق امر بنو محمد و سید

مجھے سے شافعی محمد بن زکریا شافعی کے بارے میں اس کے ائمہ بھی رہے ہیں اور ہر دور میں
کی سونیا کی کتابت کے بارے میں اس کے ائمہ بھی رہے ہیں اور ہر دور میں اس کے ائمہ بھی رہے ہیں
سے تو فرمایا کہ کتابت کے بارے میں اس کے ائمہ بھی رہے ہیں اور ہر دور میں اس کے ائمہ بھی رہے ہیں
کی کتابت کے بارے میں اس کے ائمہ بھی رہے ہیں اور ہر دور میں اس کے ائمہ بھی رہے ہیں
نہ کوئی معذور رہا اور اس کے ائمہ بھی رہے ہیں اور ہر دور میں اس کے ائمہ بھی رہے ہیں
کو کئی بھی تو شافعی محمد بن زکریا شافعی کے بارے میں اس کے ائمہ بھی رہے ہیں اور ہر دور میں
میں اور گزشتہ زمانہ میں اس کے ائمہ بھی رہے ہیں اور ہر دور میں اس کے ائمہ بھی رہے ہیں

اس سے کہ اگر تیروں کا زمانہ ہوا جسے دربار سے مدد کے واسطے میں مل ہو گیا
 سب بجز میں چھٹ کے جو نہ پائی کو بچتا ہے اور نہ پائی کو شش دیتا ہے ہذا ہم کسی قدر میں بہت
 کے ساتھ ہیں جو ان کتابوں کو خوب گاہوں سے اٹھائے اور ان کی طرف پھر دے
 تاکہ ہم اس میں بہت مدد دے ہند ہوں اور اگر ہم سے یہ ہو سکے تو ہم کہہ سکیں گے کہ
 ہم میں سے ہیں۔

اختصار کی وجہ سے ممالک میں قتل

اختصار صرف کی زمانہ کی بدولت میں سے نہیں بہت ہے یہ جو ساتھ اور میں بھی موجود ہیں کہ
 ان کے ساتھ دوسرے ان کے کہوں کا شوق رکھتا ہے اور مختلف دیکھتا ہے شہید کی بات کہ ان میں
 کوئی کی زیادہ ضرورت نہ ہوتی ہے کوئی نہ کر دیا اور نہ میں اس کی ضرورت ہے کہ اس کو
 مرتب کر دیا اور میں سے بھی اس میں میں ان کی تائید کی ہیں اس اور کے ساتھ میں
 کی ایک کی شکل پیدا ہوئی تھی۔ اور وہ شوق کی بہت سے مسائل کے ساتھ میں جمع کر دیا
 کیا اور جو کہ درج کی دیکھ کر پڑھتا تھا میں نے ان کا ایک ایک حصہ یہ پڑھتا تھا کہ میں
 کیا کیا تھا اس میں کوئی سے نہیں جمع کرتا تھا کہ میں ہاں ہے کہ میں اس سے کہ
 ایک مرد سے اور میں نے اس کے لئے دیکھنے کے لئے میں ایک شخص ہیں کہ اس سے ایک
 ہی ماحول برقی کرتا ہوں یہ تین کتابیں مشہور کتابیں سے ہیں جو ان بات کو فائدہ کی مشہور اور
 متعدد ہیں میں اور یہ ماحول میں ہونی کے متعلق ہے جس سے بہت فائدہ ہوا ہے نہیں ہوا
 یعنی ماحول میں سے ہیں۔

نور کی طرح سے کہ اگر ماحول بہت تھا جو انہوں اور وہ بہت جس پر ہونی کا نام صدق
 واسطے میں تھے کہ تو اگر شہید سے جمع کر لے یا اس کے ساتھ کہ بعد میں ہاں ہے یہ ہوا کہ
 حائل کی ایک کتاب ہوا ہے اور ان کی بہت سے ہیں جو ہوا بہت ہو اور اس کی بہت سے
 میں کہ جو میں نے اس کو بدل نہ دیا ہوا اس کے ہونے واسطے میں کہ اس کے ہونے واسطے
 کرتا ہے نہ میں نہ پہلے اس کے تان کی قربت سے بدل گیا تو یہ اور وہاں جو اس کے ہونے واسطے

برتن ہو یا اس سے پیڑ ہونے والی کسی چیز سے یا اس کے تہ نشیب میں کسی ٹوٹی ہوئی چیز سے
 خود وہ قصداً ہی کیوں نہ ہو مٹی یا لک سے اور زیادہ رچ مک سے سب سے زیادہ چیز
 سے جو رنگ یا مزہ یا بو کو بدلتے والی ہو اس چیز سے جو نا لباً اس سے جدا ہو تو وہ بہ ہو یا نہیں
 جیسے مل ہو اتنی یا غسل کا دھواں اور اس کا حکم مثل اس کے برستے دانے کے ہے اور اس کو
 نقصان کرتا ہے سب کشتی کے اونٹ کی رسی سے بدلتا جیسے حوصلہ پانے کے گوبر سے یا کنوؤں
 و دست کے پتوں یا گھانسی سے اور جنگل کے کنویں میں ن دونوں سے جو زنی بہت اور فانی
 ملنے والے کو مٹی کے مثل بنانے میں تامل ہے اور اس پانی سے پانی میں جو منہ میں ڈال دیا
 ہو و دکان میں اور حدیث میں جو پانی استعمال کیا گیا ہے اس سے پانی کرنا مکروہ ہے اور اس کے
 غیر میں تردد ہے اور قصور پانی جیسے غسل و وضو کا برتن لیکن جس سے خیر نہ کیا ہو یا ک
 میں گتے نہ منہ مال دیا ہو اور ٹھہرا ہو پانی جس میں غسل کیا جاتا ہو اور شراب پینے والے کا
 جھوٹا اور جس میں اس کا باقہ پڑ گیا ہو اور جو جس پانی سے بے میل نہ ہو اس سے بچنا مشکلی ہو تو
 نہیں یا وہ کھانے کی قسم سے ہو جیسے کشمش اور گرس کے استعمال کے وقت اس کے منہ پر
 سیرابی حاصل کی جائے تو اس پر عمل کیا جائے گا اور اگر جنگل یا فہر جس کا خون بہتا ہو کسی ٹھیکے سے
 پانی میں مر جائے اور وہ پانی متغیر نہ ہو تو ان دونوں کے برابر پانی کا کھانا مستحب ہے اور وہ
 مرنے کے بعد گرے اور گرنے کا خیر نہ مل ہو جائے نہ کہ متعلق کثرت کی وجہ سے تو بہت
 اس سے مستحسن ہے لیکن اس سے حد ہر گز نہ کرنا زیادہ تر ترجیح رکھتا ہے۔ اور خبر واحد قبول کی
 جائے گی اگر اس کی وجہ نہ ہو کہ یہ کہ دونوں متفق المذہب ہوں ورنہ کہا کہ اگر مستحسن ہے
 اور نجی مستحب پانی کا آتا اس کے عکس کے مثل ہے۔

اور زکریا انصاری کی اس مسئلہ کو اپنی منہج میں اس طرح لکھتے ہیں۔ پہلے اسے حقیق
 پانی سے تہارت کی جائے گی اور وہ وہ ہے جس کو پانی کہا جائے بغیر کسی قید کے تو جو پاک
 ملنے والی چیز سے متغیر ہو جائے جس سے قیہ مستثنیٰ کہ نہ ہو تو وہ نہ کہ وہاں دھواں اور
 پاک کرنے والے نہ ہو گا نہ کہ مٹی اور پانی کا نمک اگرچہ اس میں ڈال دینے میں مکروہ ہے
 سخت گرنے اور سردی اور دھوپ کا پانی اس کے شرود کے ساتھ اور قریبی میں مستحسن ہے

کرنے سے نہ ہو گا اگرچہ قلیل ہو۔ اور پانی کے دس گئے نجس نہیں ہوتے ہیں اور وہ دوستی
تقریباً پانچ سو رحل بغدادی ہیں کسی نجس کے ملنے سے تو اگر وہ اس کو مستیفر کر دے تو نجس
ہے تو اگر اس کا تغیر بنفسہ زائل ہو جائے یا کسی پانی سے تو پاک ہو جائے گا۔ اور ان کے
سوائے نجس ہو گا۔

مرنے سے جس کا خون نہ بہتا ہو اور نہ ڈال گیا ہو۔ یہ وہ تین کتابیں ہیں جو ہمارے زمانے کے
تینوں مذاہب میں سے کسی ایک میں حاکم کو عالم بناتی ہیں جن کو تعبیر کے لحاظ سے دیکھو تو وہ
خود تنہا ہی نہیں آتیں۔ اسی لئے وہ شرع کی سنتا جہو گئیں اور شرع حاشیہ کی محتاج ہوئی۔ اور
تمہارے دل میں یہ خیال نہ گزرے کہ اس موضوع کو دو ہفتوں سے کم میں پڑھا جاسکتا ہو اور یہ
وقت بھی مصنف کے مقاصد کے سمجھنے میں صرف ہو جاتا ہے۔ اس کے علاوہ یہ کتابیں دلائل
خالی نہیں اسی لئے تعلیم یافتہ اور غیر تعلیم یافتہ میں سوائے اس فرق کے کچھ نظر نہیں آتا کہ تعلیم یافتہ وہ
مسائل جو متلبہ جو غیر تعلیم یافتہ نہیں جانتا لیکن یہ کہ امام نے مسئلہ کس دلیل سے لیا ہے تو اس سے
وہ کورسٹ رہیں گے۔ حالانکہ فقہ اس کے بغیر مکمل نہیں ہوتی اور بلکہ ضرورت ان میں کوئی اثر تمام
اس کے نہ فک کے نہ پاؤ گے اور یہ چیز حاکم پر جس فہم کا دروازہ بند کر دیتی ہے اور اسی چیز
نے فقہاء کو ہمارے درمیان کم درجہ کر دیا ہے بلکہ وہ علوم سے قریب ہو گئے ہیں۔ حنفیہ
کی بعض متداول کتابیں جیسے ہدایہ اور اسکی شرح ہدایہ ان میں بلاشبہ دلائل اور اختلافات سے بحث کی
گئی ہے۔ لیکن شوافع اور مالکی مذاہب کی کتابوں میں یہ بات نہ ملے گی۔

کہنے دیجئے کہ کتاب ہے کہ جب ہم تقلید کی حد پر پھر گئے تو اس سے آگے بڑھنے کا موقع
نہیں رہا اور فقہ کی تعلیم پانے والے کے لئے یہ ممکن نہیں کہ وہ کتاب ہی مافی مرتبت کمرہوں نہ ہو جائے
لیکن اپنے اہم سے بڑھ سکے اور مذہب میں اگر درجہ اول ہوں تو کسی کو ترجیح دے سکے کیونکہ ترجیح
دینے والوں کا بھی زمانہ نہ چکا تو پھر دلیلوں میں مشغول ہونے کا دوسرا لمحہ کی زبان پر نہ ہو سکا حاصل
کرنے سے کیا نہ ہو۔

ہم اس کا یہ جواب دیتے ہیں کہ یہ اس وقت بہتر ہوتا جب کہ ہر لب معرفت علوم سے ہوتا ہو
احکام میں سے کسی حکم کو جاننا چاہیں لیکن جو لوگ فقہاء بننا چاہیں تو ان کا درجہ یہ ہے کہ وہ جان لیں

کہ ان کے اہم حکم کہاں سے پائے گئے اور اپنی نیت کی اسے درہندہ و مستند ہو کر رہے
 بھی معلوم کر لیں تو اس طرح ان کی تعلیمات اور علم میں بھی ترقی ہوگی تو ان کی وجہ سے
 سے دن کم کر سکتا ہے جو اپنے نئے نبی قوال کو منتخب کر لیا کرتے تھے جس کو اس مذہب کے
 لوگوں نے کہا جس کی وقت تکید کرتے اور فقیہ کا درجہ جب اس سے کم نہ ہوگا جس پر تمام وہ ہیں تو وہ
 یقیناً قوتوں شرعی کے ضعف کی دعوت دے گا جس سے کہ ایسی فتنہ کو جانتے دوس کی کوئی فکر
 ہوگی نہ اسے اور یہ بات جیسا کہ ہم اشارہ دیکھ رہے ہیں اس کے تحقیق کی کوئی دیتے ہیں۔ کیا
 یہ عجیب بات نہ ہوگی اگر وہ مانتا ہے جو اس کی رفعت کے زمانہ میں کبھی کسی کو جانتے ہو چکے ہوں۔
 پانچویں اور میں کبھی ہوں وہ کم ہو گئی ہوں اور زبان کے ہاتھوں میں کچھ نہ باقی رہے ہوں نہ کہ
 کے جزو اس اور زبان عربی کے ضعف کے زمانہ میں کبھی کسی کو جانتے ہو چکے ہوں۔
 اصح تصدیق کی ہوگی جب کہ وہ خود اس سے کم ہیں جس کے لئے نہ جانتے کہ اس وقت
 پہلے اپنے اس وقت کے ساتھ ساتھ اس کے لئے یہ رہے ہوں وہ اپنے لئے نہ جانتے
 ہیں وہ ان میں سے کثر ترقی یافتہ زبان میں بھی ہو جو وہ سب جوں ب تو کو سب سے بہتر
 کرنے وہ اپنے فکر کی ترقی کے لئے مدد دیں گے تو اس وقت جوں و پیشان ہو کر یہ بات
 جب کہ اس سے ان سے اس کا شک کو واضح کرنے کا ارادہ کیا جائے جو اب علم کے دل میں آئے ہیں
 متحدہ دل گناہوں سے پیدا ہوتے ہیں۔

یہاں سے نزدیک اس وقت دو مانع ہیں جو ہر سب میں فقیہ کو پیدا کرنے میں حائل ہیں۔
 اول ترقی کا زمانہ جو ہر سب ہاتھوں میں ہیں جن کا ہم سب سے غصیدہ ذکر کر دیتے ہیں۔
 دوم حرجی تعلیم کیونکہ پہلے زمانوں میں جو فتنہ حاصل کرتا تھا اس کا سب سے زیادہ
 یہ ہوتا تھا کہ کتاب اللہ اور سنت رسول میں تین باتوں سے حکام کا تنہا کیا جاتا اس کو
 احتیاط کرنے پر اس کا زیادہ وقت میں گزرتا کہ اس کے نام نے اس بارہ میں کیا فتویٰ دیا
 اور جب وہ تعلیم میں آگے بڑھتا تو اس بات سے واقفیت حاصل کرتا کہ اس کے مذہب کے
 ائمہ کی وہ نہیں کہا جاتا جن میں اس کے نام کی معنی غت کی گئی وہ اس معنی غت کے زیادہ کیا
 ہیں۔ اور جب یہ مکمل کر لیتا تو دوسرے نام کے راہوں کے متعلق بحث کرتا کہ وہ وہاں میں

کتبوں میں سے کوئی کتاب منتخب نہ کی جائے۔ ورنہ کسی کتاب میں ہر مذہب میں بہت ہیں اور ساتھ ہی تفسیر و حدیث بھی چڑھائی جائے۔

اور منتہی کی تعلیم فقہ اور اس کے افعال اور کتاب و سنت سے جو احکام کے ساتھ مستحق ہوں ان تک محدود رکھی جائے ورنہ اس میں ائمہ کے اختلافات اور ان کے استدلال کے ساتھ کی بھی تعلیم دی جائے۔

اور فتنہ کی سند نہ دینے میں کوئی کتاب جو دو چار مسئلوں پر ایک تحریر میں نہ ملے کے مستحق فقہاء کے اختلافات کی تشریح کرے اور اختلافات کے باب و رد و احوال تو سب سے جن پر اس کے قائل نے اپنی قیاد رکھی ہے۔

اوپر کام میں وقت تک چلے جائیں سنا جب تک علماء و اس کے لئے کتاب کے نتیجے پر آمادہ نہ ہوں جو چوتھے و پہلے پچیس دور کے عالم نے تصنیف کی ہیں۔

اس طرح دلوں میں فتنہ کی روح و اس میں وسعت پیدا ہوگی۔ ورنہ ہم اس وقت کے اندر بقدم چلیں گے اور دین میں فتنہ کا مکہ حاصل کر لیں گے ورنہ ہم میں سے مستحق میں سے فقہاء نکلیں گے جن پر ہم بھروسہ کریں گے ورنہ ان کے افواہ سنا رہے ہیں ہوں گے ورنہ جب ہم ہر سال اس حرز کے متاثر ہوں گے پیدا کریں گے تب یہ ممکن ہوگا کہ ہم سب سے زیادہ پریشان و فتنہ سے فتنہ کر سکیں۔

اور جن خبر سے عالم کو ہم جانتے ہیں ان میں سے بعض ایسے ہیں کہ اگر وہ دنیا میں سے کام کریں تو اپنی قوم کو اس منزل پر پہنچا سکتے ہیں لیکن ہم کو ان کے ناموں کے ذکر کی ضرورت نہیں ہم سب سے سونے کہتے ہیں کہ ہم سب کو اپنے دین اور اپنے شریعت کے خدمت کی توفیق دے تاکہ وہ اپنی حیات میں یہ کام کر سکیں اس کے کوئی معنی نہیں کہ ہم ہر چیز کو دائمی ترقی میں دیکھیں اور کھڑے رہیں ورنہ سب سے قلیل وقتوں کے ہمارے کوئی مقصد زندگی نہ ہو جائے۔ سنہ بہت ضروری ہے کہ ہم اپنے ان کی طرف لوٹیں۔ ورنہ شوق و رنگ کی شمع سے اپنے مستقبل کو روشن کریں

بہر مقصد فی الیوم کی خدمت میں

میں نے یہ کتاب آپ کے لئے لکھی ہے اور اس سے میرا مقصد اس کے سوا کچھ نہیں کہ
 آپ کو سنتِ صالحہ کی زندگی کی تصویر دکھانے کی تلقین و اتباع پر آپ کو آمادہ کروں۔ اس کتاب
 کے بعد شہداء شہیدان ایک اور کتاب لکھنے کا ارادہ ہے جن میں تفصیلی مسائل اور ان کے
 اختصاف کی ممکن تاریخ کا ذکر کروں گا کیونکہ اس کتاب میں جو کچھ لکھا ہے وہ صرف مثال اور نمونہ
 کے لئے لکھا ہے اس کے بعد شہداء سے میں درخواست کرتا ہوں کہ مجھ کو اور آپ کو نیکی
 کی اور سنت کے نقش قدم پر چلنے کی توفیق دے کیونکہ وہی دوز کو سنتا و قبول کرتا ہے۔

(تَمَّتْ بِإِلَاحِیْرِ)

فتاویٰ دارالعلوم دیوبند

جدید فقہی ترتیب اور بیشتر اضافوں کے ساتھ

مولانا مفتی محمد شفیع صاحب

دارالعلوم دیوبند کی فہرست و اس کے فتاویٰ پر تمام محکمات اسلامیہ مسلمانوں کی توجہ اور غرضات کی اہمیت و محتاج بیان نہیں ہو رہی ہے کہ یہ وہ فتاویٰ ہیں جو اب تک کے دور دیکھے ہوئے ہیں اور جن کو مسلمانوں کے ہر طبقہ میں مستند و معتبر سمجھا گیا ہے۔

جدید ایڈیشن کی خصوصیات

- اس وائے ترتیب بالکل تبدیل کر کے تمام مسائل کو فقہی ابواب و فصول کے تحت گرد کیا
- حضرت مفتی محمد شفیع صاحب کے قیام پاکستان کے بعد کے کئے ہوئے بیشتر ترمیمات جو موجودہ دور کے تقاضوں کے مطابق تھے اور اب تک شائع نہیں ہوئے تھے ان پر ترمیم کر دیا گیا ہے جس کی وجہ سے ہر شخص باسانی شریعت کا علم حاصل کر سکتا ہے۔ کثرت و باریک کرائی گئی اور اس کی یہ نہایت اہمیت ہے کہ اس سے کرائی گئی ہے ان خصوصیات کی وجہ سے یہ فتاویٰ اس دور کے تمام فتاویٰ پر سبقت لے گیا ہے۔ کسی نئے طباعت، سفید کاغذ، مضبوط اور سین باندی قیمت بجا اول معونات ۱۰۰۰ قیمت باند دوم معونات ۱۰۰۰

کامل سیٹ دو جلد

علم الفقہ

پہلے حصے
کامل اردو

اس مولانا عبد الستار صاحب مکتبہ

فتاویٰ احکام و مسائل یعنی نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، نکاح و طلاق وغیرہ کے موضوعات پر پیش آنے والے مسائل میں فقہ کی تمام فقہیہ اور مستند کتب کے مضامین جمع اور سامان روزانہ میں منتقل کر دیئے گئے ہیں ہر مسلمان گھرانے میں اس کتاب کا ہونا نہایت ضروری ہے تاکہ ہر شخص روزمرہ پیش آنے والے مسائل کا حل خود بخود کر سکے۔ ہر روزانہ شائع ہونے کی وجہ سے قیمت بجا

دارالانشاء عتبات مقابل مولوی مسافر خانہ کراچی

کلیات ارادہ

حضرت حاجی صاحب جو تمام کا بر دیوبند کے مرشد کامل اور شیواہیں کی قبلہ دینی تصانیف کا
نادر مجموعہ جس میں ضیاء القلوب، ارشاد مرشد، وحدۃ الوجود، فیصلہ
مفت مسئلہ گنہگار مرتبت، جہاد اکبر، غذائے مرید، درد نامہ، غنیمت
خالہ امداد غریب، ونیز کتابیں شامل ہیں، کسی شبہات، سفید کاغذ، سائز ۱۲
صفحات ۲۲۴، مبلد قیمت

کثوبات و بیاض لیسوی اور جز کلیات و تعویذات و طبی نسخہ جات

بیاض از حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب دانش و تقویٰ
مستادال سائنہ مولانا محمد یعقوب صاحب کی قلمی بیاض جس میں آپ کے کثوبات، تعویذات
و تعویذات اور طبی نسخہ جات، ہفتائے منثورات اور مختلف تاریخی و علمی بیاضات درج ہیں
یہ کتاب غرمت سے نایاب تھی، جس سفید کاغذ پر طبع ہوئی ہے سائز ۱۲، ۱۹ صفحات
مجلد مع حسین دست کور قیمت

عقائد علمائے دیوبند اور حسام الحرمین

(۱) حضرت مولانا نذیر احمد سہارنپوری
(۲) شیخ مولانا سید حسین احمد مدنی
(۳) حضرت مولانا محمد منظور نعمانی رحمد
(۴) مفتی مولانا محمد تقی عثمانی
مولانا احمد نعمانی صاحب بریلوی کی کتاب حسام الحرمین کا مفصل و مکمل ترجمہ جس میں
دیوبند کے خلاف من گھڑت الزامات کا رد علمائے حرمین سے جو فتویٰ حاصل کئے گئے ان کی
کھولی گئی ہے اور مولانا احمد رضا کے اصل و ہمیں کا پڑھ چکا گیا ہے اس کتاب میں
۱۔ المہند علی القند (۲) الشہاب الثاقب (۳) فیصلہ کن مظاہرہ
اور مولانا محمد تقی صاحب مفصل ترجمہ شامل ہے جس کی طباعت سنہ ۱۳۲۴ء میں ہوئی ہے سفید کاغذ، قیمت
دارال نشر عربیہ مقابل مولوی مسافر خانہ کراچی

قاموس القرآن عربی سے اردو یعنی قرآنی ڈکشنری

ان مولانا قاضی زین العابدین سجاد میرٹھی

جس میں قرآن کریم کے تمام الفاظ مع اردو تشریح اور ضروری صرفی، نحوی ترکیب کے درج کئے گئے ہیں اور اہم الفاظ پر تفصیلی تفسیری نوٹ لکھے گئے ہیں جس کی وجہ سے لغت کی افادیت میں اضافہ ہو گیا ہے برصغیر کے مشاہیر علماء اور ماہرین عربی زبان کی تصدیق کے ساتھ عظیم قرآنی ذخیرہ جو پاکستان میں نایاب تھا اب تیار ہے سائز ۲۰x۳۰/۱۴ صفحات ۸۱۶ عکسی طباعت سفید کاغذ جلد مع حسین پلاسٹک کور۔ قیمت

بیان اللسان عربی سے اردو ڈکشنری

قاضی زین العابدین سجاد میرٹھی

مقدمہ مولانا قاری محمد طیب صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند

ان چالیس ہزار قدیم و جدید عربی الفاظ کی مستند تشریح مع ضروری لغوی مباحث کی گئی ہے جو عربی مدرس یونیورسٹیوں میں مستعمل اور محاکم عربیہ کی جدید تالیفات میں اخبار میں مروج ہیں، قرآن کریم کے جملہ لغات خصوصیت سے شامل کر لئے گئے ہیں۔ آخر میں دو ہزار بالکل جدید الفاظ کا اضافہ کیا گیا ہے جو عربی میں نئے داخل ہو گئے ہیں۔ آخرت کی عکسی طباعت سفید کاغذ، صفحات ۹۴۴ جلد مع حسین پلاسٹک کور قیمت

عربی کے جدید لغات

عربی سے اردو

عربی زبان کے ایسے دو ہزار جدید الفاظ و اصطلاحات کی اردو تشریح جو محاکم اسلامیہ میں عام طور پر مستعمل و مروج ہیں۔

عکسی طباعت ، سفید کاغذ ، رنگین ٹائٹل ، قیمت

ملنے کا پتہ

دارالانشاعت ، مقابل مولوی مسافر خانہ کراچی را

ہمارے چند بہترین اسلامی مطبوعات

حکایات اولیاء: مولانا اشرف علی تھانوی مجلد	نقص القرآن: مولانا حفظ الرحمن ۴ جلد کامل
تاریخ مذہب شیعہ: مولانا عبد الشکور لکھنوی کس بورڈ مجلد	تاریخ ارض القرآن: سید سلیمان ندوی ۲ جلد
سورج و زوال کالہی نظام: محمد تقی امینی کس بورڈ مجلد	کلیات امدادیہ: حاجی امجد اللہ صاحب مجلد
سیرت خاتم الانبیاء: مولانا مفتی محمد شفیع کس بورڈ مجلد	مکتوبات و بیاض نقوی: مولانا محمد یعقوب صاحب مجلد
سیرت خلفائے راشدین: مولانا عبد الشکور لکھنوی مجلد	مقامہ علماء دیوبند اور حسام الحرمین: مولانا منظور نعمانی
سیرت عمر بن عبد العزیز: مولانا عبد السلام ندوی مجلد	تساوی و العلوم کامل ۲ جلد: مولانا مفتی محمد شفیع
لطائف علمیہ: امام ابن جوزی باندہ اوی مجلد	علم الفقہ: مولانا عبد الشکور لکھنوی ۲ جلد
تاریخ و العلوم دیوبند: قاری محمد طیب مجلد	المنجد: ساتھ ہزار الفاظ کی عربی اردو و کشری مجلد
نہ الصدور فی الشرح البقوس: امام جلال الدین سیوطی مجلد	قاموس القرآن: قاضی زید العابدین عربی اردو و کشری
اسلام کا نظام اراضی: مولانا مفتی محمد شفیع مجلد	المعجم بینیتی ہزار الفاظ کی اردو عربی و کشری مجلد
آیات بینات و ذاب عن الملک سید محمد صدق علی خاں ۲ جلد کامل	اقاموس المدرسی: عربی انگریزی و انگریزی عربی و کشری
عیسائیت کیا ہے: مولانا محمد تقی عثمانی مجلد	بیان اللسان: قاضی زید العابدین۔ عربی اردو و کشری
اصولی جوابہ خمسہ: شاہ محمد عیسیٰ گوالباری مجلد	مومن کچاہ و سال: حضرت شیخ عبدالحق دہلوی مجلد
شرح اربعین نووی اردو: امام ابو ذر یحییٰ اللہ بن النعمان مجلد	علمی کسکول: مولانا محمد شفیع مجلد
احکام اسلام عقل کی نظر میں: مولانا اشرف علی تھانوی مجلد	تاریخ فقہ: علامہ شیخ محمد حفصی یک مصری مجلد
تاریخ اسلام: مولانا محمد میاں مجلد	شمس المعارف: شیخ ابوعباس احمد بن علی بونی ۴ جلد
مشکل کشا: مولانا احمد سعید صاحب کس بورڈ مجلد	کامل
عربی بول چال کامل ۲ جلد: محترم محمد فہیم عثمانی	رسول اکرم کی سیاسی زندگی: ڈاکٹر حمید اللہ مجلد
عربی آسان نصاب: مشتاق احمد چرخ خاں دلی ۲ جلد کامل	مجلس الابراہ: اللہ کا ایک بندہ جو نام نہیں تو اچھا ہے مجلد
اسلام کا نظام مساجد: مولانا طغیر الدین مجلد	مجلس حکیم الامت: مولانا مفتی محمد شفیع مجلد
اسلام کا نظام عفت و عصمت: مولانا طغیر الدین مجلد	
مسلمانوں کا نظم و ملکت: ڈاکٹر حسن ابراہیم مجلد	
تالاست صوفیہ: مولانا مفتی محمد شفیع کس بورڈ مجلد	

ملنے کا پتہ: دارالاشاعت مقابل مولوی سافر خانہ کراچی

